

انوار الحکیمی

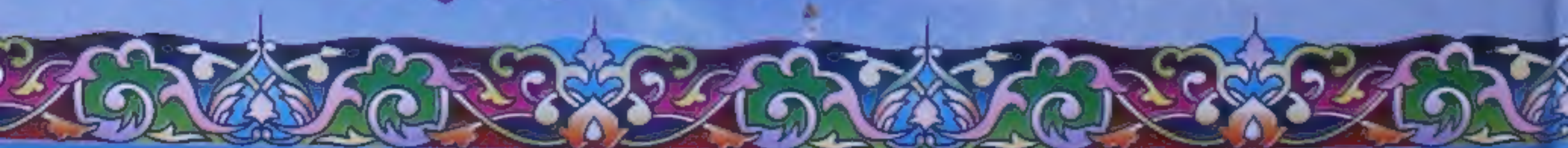


شیخ الاسلام

مولانا محمد انوار الحق دہلوی

صدر لکھنؤ خیر آباد دکن انڈیا

النور فیما للرضویہ بیابان کبیری



انوارِ محمدی

شیخ الاسلام

حضرت علامہ حافظ محمد انوار اللہ قادری حقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

صد لقصہ رحید آباد دکن انڈیا

النورین فی الرضویہ پبلشنگ کمپنی
لاہور پاکستان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

انوار احمدی رحمہ اللہ

حضرت علامہ حافظ محمد انوار اللہ قادری چشتی

شوال المکرم ۱۴۳۳ھ ستمبر ۲۰۱۲ء

محمد مصطفیٰ اشرف قادری رضوی

محمد مختار اشرف قادری رضوی

حاجی محفوظ احمد قادری رضوی مصطفوی

نام کتاب

تصنیف

طباعت اول

ناشرین

با اہتمام

دار النور

اہل البیت علیہ السلام

واحد تقسیم کار

دار النور

مرکز الاویس، دربار مارکیت، لاہور۔ پاکستان

☎ 0092-42-37247702

☎ 0092-300-8539972

☎ 0092-314-4979792

النورین رضوی پبلشنگ کمپنی

لاہور پاکستان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

﴿فہرست مضامین﴾

صفحہ نمبر	مضمون
۱	انوار احمدی اور اُس کے مصنف کا تعارف
۱۱	باعث تصدیق کتاب
۱۳	اُردو تقریظ
۱۴	عربی تقریظ
۱۵	ذکر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باعث نزول رحمت ہے
	دشمنانِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف شعر کہنا خدا
۱۶	اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خوشنودی کا باعث ہے
	مضامین کتاب کی ثقاہت اور صحیح حدیثیں سوائے صحاح ستہ کے
۱۸	(دوسری کتابوں میں بھی موجود ہیں)
	حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اشعارِ نعتیہ اور قصیدہ بانٹ سعاد
۲۰	سے خوش ہونا
۲۳	اشعارِ نعتیہ میں معشوقہ کا ذکر

صفحہ نمبر	مضمون
۲۹	آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازلا ولبدا ممدوح و محمود ہیں
۳۱	حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شہرت آسمان و زمین میں
۳۳	نام کی وضع میں وصفی معنی کا لحاظ
۳۶	حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اور صالحین کا ذکر کفارہ گناہ ہے
۳۷	حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر ذکر حق تعالیٰ ہے
۳۹	حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکر سے اطمینان قلب
۴۱	فضیلت نام مبارک و نجات بطفیل نام
	حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام مبارک عرش پر اور
۴۳	حضرت آدم علیہ السلام کی وصیت
۴۶	حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر باعث محبت و ایمان
۴۷	حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جملہ عالم کی پیدائش کے باعث ہیں
۴۹	نام مبارک سے رفع و حشت
۵۳	حدیث لَوْلَاكَ
۵۵	مردہ کا زندہ ہونا نام مبارک سے
۵۷	نام مبارک اماکن علویہ میں
۶۰	آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اوصاف اور فضائل کسی نہیں
۶۲	خَاتَمُ النَّبِيِّينَ دوسرا شخص نہیں ہو سکتا
۷۳	فضائل درود شریف اجمالا
۷۷	درود شریف پڑھنے کا اہتمام

صفحہ نمبر	مضمون
۸۴	دروود شریف کے لکھنے والے فرشتے
۸۷	دروود شریف پڑھنے والوں کے لئے ملائکہ کی دعا
۸۹	دروود شریف کے ساتھ ملائکہ کا عروج اور درود شریف کا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہونا
۹۰	عرض سلام بوساطتِ جبرئیل علیہ السلام
۹۰	دروود شریف کا پیش ہونا بوساطتِ فرشتہ
۹۴	بلا واسطہ درود شریف کا سماعت فرمانا
۹۵	سماع موتی
۹۷	کلام میں عقل کی رعایت
۱۰۶	حق تعالیٰ کا درود بھیجنا
۱۰۶	فائدہ معنی صلوٰۃ میں
۱۱۶	ثناء و تعظیم حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
۱۲۱	حقائق اشیاء
۱۲۹	فائدہ جلیلہ
۱۳۱	تعدادِ ملائکہ
۱۳۷	ایک ضمیر میں خدا ﷻ و رسول ﷺ کا ذکر
۱۴۱	تاکید استمرارِ صلوٰۃ
۱۴۳	حسنِ خطابِ صلوٰۃ
۱۴۴	شرافتِ مومن

۱۵۲

زیادتی و کمی ایمان

۱۶۸

صَلُّوا سے وجوب ثابت ہے

۱۷۳

اوقاتِ درود شریف

۱۸۴

کثرتِ درود اہل سنت کی علامت ہے

۱۸۵

سلام کی بحث

۱۹۲

نماز میں سلام بطورِ انشاء

۲۲۲

قیام وقتِ سلام اور اکرامی قیام

۲۳۳

جنازہ کے لئے قیام

۲۳۸

ادب

۲۴۰

تعظیم و توقیر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۲۴۳

سجدۂ جانوران

۲۴۸

مِثْلِیَّتِ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

۲۵۶

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عبذہ کہنا

۲۵۹

مسئلہ مساوات میں ابنِ قیم کی تقریر

۲۶۳

فضیلتِ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم

۲۶۴

لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ کی تفسیر

۲۷۱

با ادب لوگوں کی مدح

۲۷۵

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام لے کر پکارنے کا حال

۲۷۸	رَاعِنَا کہنے کی ممانعت
۲۸۰	آیت وَلَا اَنْ تَنْكِحُوْا کی تفسیر
۲۸۲	آیت لَا تَدْخُلُوْا بِيُوتِ النَّبِيِّ کی تفسیر
۲۸۵	اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ کی تفسیر
۲۸۹	لَا يُؤْمِنُوْنَ حَتّٰی يُحَكِّمُوْكَ کی تفسیر
۲۹۲	طہارت برائے سلام
۲۹۳	توراة کا ادب
۲۹۶	قبلہ کا ادب
۲۹۹	آداب صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم
۲۹۹	ادب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۳۰۱	ادب علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کرم اللہ وجہہ
۳۰۳	ادب امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
۳۰۵	حضرت قباث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب
۳۰۶	حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب
۳۰۸	حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب
۳۰۹	حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب
۳۱۳	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب
۳۱۴	حضرت اسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب

صفحہ نمبر	مضمون
۳۱۶	عموماً صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ادب
۳۲۰	مناظرہ امام مالک و ابو جعفر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما
۳۲۳	حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب
۳۲۸	توشل
۳۲۸	دعائے قضائے حاجات
۳۳۱	لفظِ سَیِّدُ نَا کی بحث
۳۳۶	سوائے انبیاء علیہم السلام کے کسی پر درود جائز نہیں
۳۴۲	جس کا نام محمد ہو اُس کی تعظیم
۳۴۶	تعظیم و برکت نام مبارک
۳۴۸	تقبیل وقتِ سماع نام مبارک
۳۵۸	بے ادبی کی ابتداء
۳۶۴	خوارج کی بے ادبی اور اُن کا حال
۳۹۲	وہابیان نجد کا حال
۴۰۵	اُردو اشعار
۴۲۷	فارسی قصائد



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقدیم

انوار احمدی اور اُس کے مصنف کا تعارف

جامع المعقولات والمنقولات شیخ الاسلام حضرت علامہ محمد انوار اللہ قدس سرہ ضلع ٹانڈہ
حیدر آباد دکن کے قصبہ قندھار میں ۴ ربیع الثانی ۱۲۷۴ھ کو پیدا ہوئے۔ والد گرامی کا نام
شجاع الدین بن قاضی سراج الدین تھا جو اپنے زمانہ کے معروف عالم دین اور شیخ طریقت تھے۔ آپ
کا سلسلہ نسب والد ماجد کی طرف سے خلیفہ ثانی امیر المؤمنین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
تک اور والدہ ماجدہ کی طرف سے حضرت سید کبیر رفاعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تک پہنچتا ہے۔ والد ماجد کی
کنیت ابو محمد تھی جو بڑے پابند سنت اور عالم باعمل تھے۔

حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تعلیم کا آغاز اپنے والد ماجد سے کیا، جب عمر سات
برس کی ہوئی تو حفظ قرآن مجید کے لئے حافظ امجد علی ناہینا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے حلقہ درس میں شامل
ہوئے اور چار سال کی مدت میں حفظ قرآن کریم کی تکمیل فرمائی، عربی، فارسی کی ابتدائی تعلیم کے لئے
آپ نے مولانا فیاض الدین اورنگ آبادی کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کیا، مزید تفسیر، حدیث، فقہ اور
معقولات کی تعلیم کے لئے فرنگی محل میں حضرت مولانا عبد الغلیم فرنگی محلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور ان کے
وصال کے بعد ان کے جانشین حضرت مولانا ابوالحسنات عبدالحی فرنگی محلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی خدمت
میں حاضر رہے، علم تفسیر شیخ عبد اللہ یمنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے حاصل کیا۔

بیس برس کی عمر میں ۱۲۸۴ھ کو اُس زمانہ کے مشہور عالم دین حضرت مولانا حاجی امیر الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی دختر نیک اختر سے نکاح مسنون فرمایا۔ ۱۲۸۵ھ کو محکمہ مال میں پچھتر (۷۵) روپے تنخواہ پر خلاصہ نویس کی حیثیت سے ملازمت اختیار کی۔ ایک بار ایک سودی کاروبار کی مثل خلاصہ لکھنے کے لئے آپ کے پاس آئی آپ نے اُسی دن اس ملازمت کو ناجائز سمجھتے ہوئے استغفاء پیش کر دیا۔ طریقت کا سلوک اپنے والد ماجد کی زیر نگرانی طے کیا اور اُن کی طرف سے بیعت کی اجازت عطاء ہوئی۔

ملازمت ترک کرنے کے بعد آپ نے درس و تدریس کا سلسلہ شروع فرمایا آپ کو بہت سے علوم میں مہارت تامہ حاصل تھی۔ آپ کی علمی قابلیت کی شہرت جلد ہی دور دراز کے مقامات تک پہنچ گئی تشنگانِ علوم آپ کے چشمہ فیض پر جمع ہو کر استفادہ کرنے لگے۔ یہ سلسلہ رفتہ رفتہ اتنا بڑھا کہ جامعہ نظامیہ کے نام سے ایک عظیم معیاری دینی درس گاہ معرض وجود میں آگئی۔ ۱۲۹۲ھ میں اس عظیم دینی ادارہ کی بنیاد ڈالی گئی اس کا ڈنکا عرصہ دراز تک برصغیر کے طول و عرض میں بجاتا رہا۔

۱۲۹۴ھ کو پہلا حج کیا مکہ مکرمہ پہنچے اُس وقت شیخ المشائخ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ وہاں قیام پذیر تھے حضرت شیخ الاسلام نے اُن کے ہاتھ پر تمام سلاسل طریقت میں بیعت کی تجدید کی اور کسی طلب و اظہار خواہش کے بغیر حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے آپ کو اپنی خلعت خلافت سے نوازا دیا۔

حج سے واپسی پر آپ کی اعلیٰ علمی استعداد اور بے مثل تدریسی مہارت کی بنا پر ۱۲۹۵ھ کو آصف سادس میر محبوب علی خاں والی حیدر آباد دکن کے استاد کی حیثیت سے آپ کا تقرر عمل میں آیا۔

۱۳۰۱ھ میں دوسرا حج کیا اور ۱۳۰۵ھ میں تیسرا حج کیا اس دفعہ آپ تین برس تک مدینہ منورہ میں مقیم رہے تمام وقت حرم شریف کے کتب خانہ میں گزارتے۔ زیر نظر کتاب انوار احمدی بھی

س دور کی یادگار ہے۔

تین سال کے اس قیام کے دوران آپ نے بہت عظیم علمی اور دینی کارنامہ یہ انجام دیا کہ یہاں کے قدیم کُتب خانوں سے تفسیر، حدیث اور فقہ کی نادر الوجود کتابوں کی نقول حاصل کیں جن میں مکتز العمال، جامع المسانید، جواهر النقی علی سنن البیہقی اور احادیث قدسیہ قابل ذکر ہیں۔

مدینہ منورہ میں قیام کے دوران خواب میں تین بار حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے دیدار فیض بار سے مشرف ہوئے خواب میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: حیدر آباد واپس جاؤ اور دین حق کی تبلیغ کرو۔ آپ نے یہ خواب اپنے شیخ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی خدمت میں پیش کیا تو انہوں نے واپسی کا حکم دیا۔

حج سے واپسی پر آپ حیدر آباد دکن ریاست کے ولی عہد میر عثمان علی خان کے استاد مقرر ہوئے ۱۳۱۸ھ میں حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے دواہم اداروں کی بنیاد رکھی۔

﴿۱﴾ کُتب خانہ آصفیہ۔

﴿۲﴾ مجلس دائرۃ المعارف۔

ثانی الذکر ادارہ نے اشاعتِ علوم و فنون کے اعتبار سے علمی دنیا میں نہایت بلند مرتبہ پایا اس ادارہ نے ان تمام قلمی کتابوں کی اشاعت کی سعادت حاصل کی جن کی نقول آپ نے مدینہ منورہ میں قیام کے دوران حاصل کی تھیں۔

۱۳۲۹ھ میں جب نظام محبوب علی خان کا انتقال ہوا اور امیر عثمان علی خان نے اُن کی جگہ لی

تو انہوں نے ۱۳۳۰ھ میں آپ کو محکمہ احتساب کا سربراہ مقرر کیا۔ ۱۳۳۲ھ میں محکمہ اوقاف کے وزیر بنادیئے گئے اور نواب فضیلت جنگ کا خطاب پایا۔ اسی سال آپ ربیع الاول میں ولی عہد اور

اُس کے بھائی کے معلم مقرر ہوئے اس طرح دربار میں آپ کو بڑا اثر و رسوخ حاصل ہو گیا دینی احکام اور شرعی مسائل میں آپ کا حکم نافذ ہوتا، آپ نے بہت سی اصطلاحات کیں جن سے مخلوق خدا کو بے حد فوائد حاصل ہوئے۔

حضرت شیخ الاسلام رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ایک شہرہ آفاق استاد اور متبحر عالم دین ہونے کے ساتھ ساتھ ایک پختہ کار قلم کار اور قادر الکلام شاعر بھی تھے، اُن کے شعری اور ادبی محاسن کا اندازہ اس طویل مسدّس سے ہوتا ہے جس کی شرح انوار احمدی کی صورت میں ہمارے سامنے ہے۔ گراں قدر تصانیف کا ایک خاصہ بڑا ذخیرہ آپ کی یادگار ہے جن میں سے کچھ کے نام درج ذیل ہیں:

﴿۱﴾ مقاصد الاسلام: یہ ضخیم کتاب گیارہ جلدوں پر مشتمل ہے۔

﴿۲﴾ حقیقة الفقه: دو جلدوں میں فقہ حنفیہ کی وجوہ ترجیح اور امام اعظم حضرت ابوحنیفہ رحمۃ

اللہ تعالیٰ علیہ کے فضائل و مناقب کے بیان میں ہے۔

﴿۳﴾ افادۃ الالفہام: مرزا غلام احمد قادیانی اور اس کے پیروکاروں کے رد میں لکھی گئی ایک ضخیم کتاب ہے۔

﴿۴﴾ کتاب العقل: قدیم و جدید فلسفہ کے بیان میں، دہریوں اور نیچریوں کا رد ہے۔

﴿۵﴾ الکلام المرفوع۔

﴿۶﴾ انوار اللہ الودود فی مسئلة وحدة الوجود۔

﴿۷﴾ انوار احمدی: زیر نظر کتاب جس پر مفصل تبصرہ بعد میں آئے گا۔

آپ علوم عقلیہ اور نقلیہ میں نادر روزگار تھے نہایت عبادت گزار، مطالعہ کتب، تصنیف و تدریس اور مذاکرہ علمی میں مصروف رہتے، اہل بدعت سے سختی سے پیش آتے، ظاہر و باطن یکساں تھا، سلف صالحین کے نقش قدم پر تھے، دن کے وقت جامعہ نظامیہ میں بلا معاوضہ درس دیتے، عشاء کی نماز

کے بعد فتوحاتِ مکیہ کا درس دیتے اُس درس میں اکثر انوار و تجلیات کا ورود ہوتا، بہت سے لوگوں نے ارواحِ قدسیہ کی تشریف آوری کو ملاحظہ کیا تصنیف و تالیف کا کام تہجد کی نماز سے پہلے کرتے، تہجد کی نماز سے فارغ ہو کر رات کے پچھلے پہر تک آرام فرماتے، نمازِ فجر کے بعد جامعہ نظامیہ میں تشریف لے جاتے وہاں درس و تدریس اور دعوت و ارشاد میں مصروف رہتے، روز و شب کے یہی معمولات تھے جو آپ نے زندگی کے آخری لمحات تک برقرار رکھے، زندگی کے آخری سالوں میں آپ کی راتیں علمی مشاغل میں گذرتی تھیں، صبح کی نماز کے بعد دن چڑھے تک سو جاتے۔

آپ کا قد لمبا سینہ چوڑا اور جسم مضبوط تھا، رنگ سرخ و سفید تھا، آنکھیں کشادہ تھیں، کھانے پینے میں کوئی تکلف نہ تھا، ورزش کا معمول آخر وقت تک جاری رہا، حصولِ مال اور وظیفہ کے بارے میں نہایت محتاط تھے، حلیم اور متواضع طبیعت کے مالک تھے، بیماروں کی عیادت فرماتے جنازوں میں شریک ہوتے تھے، زبان پاکیزہ تھی، فضول گوئی سے کوسوں دور رہتے۔

اس دارِ فانی میں تریسٹھ (۶۳) سال گزار کر ۱۳۳۵ھ میں دارِ آخرت کی طرف رخصت سفر باندھا، اپنی ہی تعمیر کردہ دینی درسگاہ جامعہ نظامیہ کے احاطہ میں پیوندِ خاک ہوئے، مزار اب تک زیارت گاہِ عوام و خواص ہے۔

آپ کے حالات و خدمات پر مستقل اور مفصل کتاب بھی موجود ہے جس کا نام ”انوار الحق“ ہے تفصیلی حالات و علمی فتوحات جاننے کے لئے اس کا مطالعہ کریں، درج بالا حالات:

نزہۃ النخاطر جلد ۸۔

حاجی امداد اللہ مہاجر مکی اور اُن کے خلفاء۔

مقامِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔

اور ”تذکرہ علمائے اہل سنت“ سے ماخوذ ہیں۔

انوار احمدی

یہ بابرکت کتاب حضرت مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے تیسرے سفر حج کی دلکش یادگار ہے، مدینہ منورہ میں قیام کے دوران آپ درس و تدریس سے فارغ تھے چنانچہ آپ نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے فضائل و مناقب اور شمائل مبارکہ پر مشتمل ایک مسدس نظم شروع کی یہ نظم قرآن مجید، احادیث مبارکہ اور اقوال علماء کرام اور ارشادات اولیائے عظام کا خلاصہ ہے، انہیں مضامین کو آپ نے نظم کا جامہ پہنا دیا ہے۔ یہ نظم آپ کے منصوبہ کے مطابق ابھی پایہ تکمیل کو نہ پہنچی تھی کہ خیال آیا کہ ممکن ہے کہ لوگ اس کو عام نظم و نعت سمجھ لیں اور اس کو ناظم کے جذبات کی جولانی خیال کرنے لگیں اس بناء پر آپ نے اس کی شرح لکھنی شروع کی تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ اس میں شامل مضامین کس قدر مستند اور مضبوط ہیں۔

یہ کتاب اس مبارک مسدس کے صرف چھ بندوں کی شرح پر مشتمل ہے جب کہ اس کے کل بند باسٹھ ہیں، اس طرح نہ ہی یہ نظم حضرت مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے منصوبہ کے مطابق مکمل ہے اور نہ ہی اس کی یہ شرح، لیکن بایں ہمہ جس قدر موجود ہے اہل ایمان کے لئے حریز جان بنانے کے لائق ہے، اور نامکمل ہونے کے باوجود نامکمل ہونے کا احساس نہیں ہوتا، اپنے موضوع پر نہایت جامع اور موثر ہے۔

اُمّت مرحومہ کا ایک المیہ اس کے باہم دست و گریبان مختلف فرقوں کا وجود ہے، جن کی باہمی چپقلش اور عداوت اسلام اور مسلمانوں کے لئے نہایت نقصان دہ ہے حضرت شیخ المشائخ حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ذات بابرکت مسلمانوں کے دو گروہوں یعنی اہل سنت و جماعت اور علمائے دیوبند کا مقام اتصال اور جائے انفصال ہیں، اس کتاب کو یہ امتیاز حاصل ہے کہ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس پر پُر زور تقریظ اُردو اور عربی زبان میں تحریر فرمائی، اُردو

تقریظ میں آپ نے فرمایا:

اس کا ایک ایک جملہ اور فقرہ امداد مذہب اور مشرب اہل حق کی کر رہا ہے،

اور حق کی طرف بلاتا ہے۔

عربی تقریظ میں اس کتاب مستطاب کے بارے میں اپنی شیفتگی کا اظہار ان الفاظ میں فرمایا:

إِنَّمَا هَذَا مَذْهَبِي وَعَلَيْهِ مَذَارُ مَشْرَبِي -

(اس کتاب کے مضامین میرے مذہب کا اظہار ہیں اور انہی پر میرے مشرب کا مدار ہے۔)

اکابر علمائے دیوبند شیخ محمد قاسم نانوتوی، شیخ رشید احمد گنگوہی، شیخ اشرف علی تھانوی،

شیخ خلیل احمد انبٹھوی وغیرہم حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے مریدین و خلفاء میں سے تھے، اور آج کے علمائے دیوبند بھی حضرت حاجی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو اپنا مقتداء اور پیشوا تسلیم کرتے ہیں، یہ کتاب ان حضرات کے لئے لمحہ فکر یہ ہے کہ: جن امور کو حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنا مذہب اور اپنے مشرب کا مدار قرار دے رہے ہیں اُس کی تردید ان حضرات کو کہاں لے جا رہی ہے۔

ترسم کہ بکعبہ نرسی امے اعرابی

کیس راہ کہ تو میروی بترکستان است

انوار احمدی کا پہلا ایڈیشن آج سے ایک سو برس سے زائد کا عرصہ ہوا حضرت مصنف رحمۃ اللہ

تعالیٰ علیہ نے چھپوایا تھا، اس کے بعد کتاب بازار سے نایاب ہو گئی۔ اس ایڈیشن میں شیخ المشائخ

حضرت شاہ امداد اللہ مہاجر کی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی اردو عربی دوزبانوں میں تقاریظ تھیں، اختتام پر

حضرت مصنف علیہ الرحمۃ کی کچھ نعتیہ غزلیں اور قصائد بزبان فارسی تھے، اور آخر میں حضرت مصنف

علیہ الرحمۃ کے حالات درج تھے، یہ کتاب ۱۳۳۳ھ میں حیدرآباد دکن سے شائع ہوئی تھی اور بعد میں

نایاب ہو گئی۔

پہلے ایڈیشن کے باسٹھ برس بعد صفر المظفر ۱۳۹۵ھ فروری، مارچ ۱۹۷۵ء کو اس کا دوسرا ایڈیشن فیصل آباد پاکستان سے مولانا محمد اسلم علوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ادارہ سنی دارالاشاعت ڈچکوٹ روڈ سے شائع کیا، اس میں ابتداء میں حضرت حاجی صاحب قدس سرہ کی تقریظات اور آخر میں نعتیں اور قصائد شامل ہیں، اس طرح یہ کتاب پہلی بار پاکستان میں شائع ہوئی۔

اس کے دو سال بعد ۱۹۷۷ء میں اس کا ایک اور ایڈیشن ادارہ الکتاب گنج بخش روڈ لاہور نے شائع کیا لیکن اس اشاعت میں ایک بہت بڑی کوتاہی یہ ہوئی کہ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ہر دو تقریظات اور نعتیہ غزلیں اور قصائد حذف کر دیئے گئے، نہ معلوم ان ضروری تقریظات کو جو کتاب کے درجہ اعتماد و استناد کو مقام ارفع عطاء کرنی والی تھیں کیوں شامل نہ ہو سکیں۔ اس مبارک کتاب کی تلخیص حضرت رئیس التحریر مولانا ارشد القادری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ﴿مقام مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم﴾ کے نام سے تیار کی جو مختلف مقامات سے شائع ہو چکی ہے، اس کا بہترین ایڈیشن ادارہ مظہر علم لاہور، جہلم، میرپور نے ۱۴۲۷ھ میں طبع کرایا، کئی ایک محافل میلاد مبارک میں تمام حاضرین کی خدمت میں اس کا ایک ایک نسخہ بطور تحفہ پیش کیا گیا، ادارہ ہذا نے اس کے علاوہ بھی اس کتاب کی مفت تقسیم کا اہتمام کیا، اس کی کتابت، طباعت، کاغذ کی نفاست اور صحت قابل دید ہے، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اعظم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اسے اپنی بارگاہوں میں شرف قبولیت سے نوازیں۔

﴿۱﴾ کتاب کی پہلی تینوں اشاعتوں میں عبارت مسلسل ہے نہ پیرابندی ہے اور نہ ضمنی عنوانات، معلوم نہیں ہوتا کوئی مضمون کہاں سے شروع ہوا اور کہاں سے اس سے اگلے مضمون کا آغاز ہوا، کتاب کی اس اشاعت کے دوران اس کی کوپورا کرنے کی کوشش کی گئی ہے، کتاب کو مختلف پیرا گرافوں میں تقسیم کر دیا گیا ہے، اور ضمنی عنوانات پہلی اشاعت کی فہرست کے مطابق قائم کر دیئے گئے ہیں، اس سے کتاب کے مضامین کو سمجھنا آسان ہو گیا ہے۔

﴿۲﴾ کتاب میں جا بجا موقع محل کے مناسب فارسی اشعار موجود ہیں کتاب کی تصنیف کے زمانہ میں فارسی زبان کا عام رواج تھا اس کا سمجھنا عوام و خواص کے لئے مشکل نہ تھا، اسی لئے حضرت مصنف قدس سرہ العزیز نے ان کے ترجمہ کی ضرورت محسوس نہ کی، لیکن اب اس زبان کا وہ رواج نہیں رہا دن بدن اس کا رواج کم سے کم تر ہو رہا ہے اس لئے ان اشعار کا ترجمہ شامل اشاعت کرنا وقت کی ضرورت تھا اسی کے پیش نظر ان کا ترجمہ شامل اشاعت کر دیا گیا ہے۔

﴿۳﴾ کچھ عربی عبارات بظاہر ایسی ہیں جن کا ترجمہ ان کے نیچے کتاب میں موجود نہ تھا کیوں کہ حضرت مصنف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان عبارات کے سیاق یا سباق میں ان کا مفہوم درج کر دیا تھا اس لئے اس کی دوبارہ ضرورت نہ سمجھی، آج کا کم سواد قاری جب ان عبارات کو دیکھے گا اور بعد میں ان کا ترجمہ نہ پائے گا تو پریشان ہوگا ایسے لوگوں کی ضرورت کے پیش نظر ان عبارات کا ترجمہ بھی شامل اشاعت کر دیا گیا ہے عربی عبارات اور فارسی اشعار کا ترجمہ راقم الحروف عفی عنہ نے کیا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ بے نیاز میں دعا ہے کہ وہ پاک ذات اس ادارہ کی اس پیش کش کو شرف قبولیت سے نوازے، اسے اہل ایمان کے ایمانوں کی ترقی کا باعث بنائے اور گمراہ لوگوں کے لئے اسے راہ ہدایت پر چلنے کا ذریعہ بنائے۔ اللہ تعالیٰ اس کے بانی اور روح رواں دامت برکاتہم العالیہ اور خدام کو دنیا و آخرت میں بے شمار حسنات و برکات سے نوازے۔

إِنَّهُ قَرِيبٌ مُّجِيبٌ، وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَى حَبِيبِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔

۲۲ رجب ۱۴۲۶ھ

۲۸ اگست ۲۰۰۵ء

یَوْمُ الْاِخْدِ

استاذ العلماء مولانا مفتی محمد علیم الدین نقشبندی مجددی زید مجدہ الکریم



ترجمہ: اس محمود ذات پاک کی حمد جو ہر صورت میں انوار احمدی کے ساتھ جلوہ نما ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باعث تصنیف کتاب

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ سَيِّدِنَا

مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ ط

اَمَّا بعد بندہ بے بضاعت محمد انوار اللہ بن مولانا و مرشدنا مولوی حافظ ابی محمد شجاع الدین صاحب قندھاری و کئی نجبان بارگاہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ جس زمانہ میں کہ آقائے دارین نے بنظر کمال بندہ پروری اس ناچیز کی حضوری افضل البلاد مدینہ طیبہ زادھا اللہ شرفاً میں منظور فرمائی تھی چند روز ایسے گزرے کہ کوئی کام درس و تدریس وغیرہ کا متعلق نہ رہا چوں کہ نفس ناطقہ بے کار نہیں رہتا یہ بات دل میں آئی کہ چند مضامین میلاد شریف و فضائل و معجزات سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے کتب احادیث و سیر سے منتخب کر کے منظوم کئے جائیں ہر چند فن شاعری میں نہ کسی سے تلمذ ہے نہ مہارت نہ اہل ہند کے محاورات سے واقفیت مگر صرف اس لحاظ سے کہ یہ خدمت غالباً مناسب مقام ہے اور تعجب نہیں کہ اہل اسلام کو اس سے کچھ فائدہ بھی حاصل ہو چند اشعار لکھے اور ہنوز مقصود تک نہ پہنچا تھا کہ ان اشعار کی شرح کرنے کا خیال اس وجہ سے پیدا ہوا کہ جب تک ماخذ ان مضامین کا بیان نہ کیا جائے قابل اعتماد نہ سمجھے جائیں گے چنانچہ اسی مدت حضوری میں چند اشعار کی شرح لکھی گئی تھی کہ پھر یہ حرمان نصیب مہاجر تہ صوری میں مبتلا ہوا۔

جب ملکہ معظمہ زادھا اللہ شرفاً میں حاضر ہوا اور ان اجزاء کی تالیف کا ذکر پیش گاہ

اقدس قُدْوَةُ الْمُحَقِّقِينَ ہادی منازل تحقیق مرشدنا و مولانا حضرت حاجی شاہ امداد اللہ صاحب قدس سرہ العزیز میں آیا ارشاد ہوا کہ ہم ان اجزا کو اول سے آخر تک سنیں گے چنانچہ کمال شوق سے وہ تمام اجزاء حضرت نے سماعت فرمائے، چوں کہ بزرگان دین کو ذکر سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کامل دل چسپی اور نسبت عشقیہ ہوتی ہے حضرت ممدوح اکثر مضامین پر نہایت محفوظ ہوتے غرض پوری کتاب کو سماعت فرمانے کے بعد اُس کا نام انوار احمدی صلی اللہ علیہ وسلم تجویز فرما کر اپنی خوشنودی کے اظہار سے اس کو مستجبل فرمایا، چنانچہ تہرکا وہ تحریرات درج ذیل ہیں وہ اجزاء اب تک یوں ہی رکھے ہوتے تھے اور مشاغل ضروریہ سے اس قدر فرصت نہ ملی کہ اُن کی تکمیل ہو سکے۔

ان دنوں بعض احباب خیر خواہ قوم و ملت نے اس بات پر زور دیا کہ جس قدر شرح لکھی جا چکی ہے وہ ہی طبع کرا دی جائے چونکہ حضرت ممدوح رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ارشاد بھی اُس کے چھپوانے کے لئے تھا اس لئے اِمْتِثَالًا لِلْأَمْرِ اس کتاب ناقص کی طبع کا ارادہ کیا گیا اور چند قصائد و غزلیات بھی اُس کے ساتھ ملحق کر دیئے گئے اگرچہ وہ اس قابل نہیں کہ اہل کمال کے رُوبِ و پیش کئے جائیں مگر چونکہ اسی زمانہ حضوری میں عرض کئے گئے تھے اس لئے خالی از مناسبت نہیں۔ فقط



اُردو تقریظ

نقل تحریر شیخ المشائخ

حضرت مولانا ممدوح حاجی شاہ امداد اللہ مہاجر کی قدس سرہ العزیز

بَعْدَ الْحَمْدِ وَالصَّلَاةِ ان دنوں میں ایک عجیب و غریب کتاب لا جواب مستثنیٰ یہ
آنوار احمدی مصنفہ حضرت علامہ زمان و فرید دوراں عالم باعمل و فاضل بے بدل جامع علوم
 ظاہری و باطنی عارف باللہ مولوی **محمدا نوار اللہ** حنفی چشتی سلمہ اللہ تعالیٰ فقیر کی نظر سے
 گزری اور بلسان حق ترجمان مصنف علامہ کی اول سے آخر تک سنی تو کتاب کے ہر مسئلہ کی تحقیق
 محققانہ میں تائید ربانی پائی گئی کہ اس کا ایک ایک جملہ اور فقرہ امداد مذہب اور مشرب اہل حق کی کر رہا
 ہے اور حق کی طرف بلاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کے مصنف کے علم اور عمل اور عمر میں برکت دے اور نعماء
 عرفانی اور دولت قربت ربانی سے مشرف فرما کر مراتب علیا کو پہنچا دے اور اس کتاب کو مقبول کرے
 تا طالبان حق اس سے مستفید ہوتے رہیں۔ آمین یا رب العالمین وَصَلَّى اللہُ تَعَالٰی عَلٰی
 سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ۔
 کاتب الحروف فقیر حقیر امداد اللہ حنفی چشتی عفی اللہ عنہ۔



عربی تقریظ نقل تحریر شیخ المشائخ

حضرت مولانا ممدوح حاجی شاہ امداد اللہ مہاجر کی قدس سرہ العزیز

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط﴾

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا بِمَصَادِيقِ مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقَهُهُ فِي الدِّينِ
وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى مَنْ بَشَرْنَا بِمَقْبُولِيَّتِهِ اتِّفَاقَ الْعَالَمِينَ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ
الطَّاهِرِينَ الْمُطَهَّرِينَ وَالْأَيُّمَةِ الْمُجْتَهِدِينَ الْمُطَاعِينَ۔ اَمَّا بَعْدُ فَيَقُولُ الْفَقِيرُ
إِمْدَادُ اللَّهِ الْحَنُوفِ مَذْهَبًا وَالْجِشْتِ مَشْرَبًا وَالتَّهَانَوِي ثُمَّ الْمَكِّي مَوْطِنًا جَعَلَهُ
اللَّهُ الْمَدِينِي مَدْفِنًا إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا الْكِتَابَ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِ بَحْثِ الْأَذَابِ
وَوَجَدْتُهُ مُوَافِقًا لِلْسُّنَةِ السُّنِّيَةِ فَسَمَّيْتُهُ بِالْأَنْوَارِ الْأَحْمَدِيَّةِ وَإِنَّمَا هَذَا مَذْهَبِي
وَعَلَيْهِ مَدَارُ مَشْرَبِي يَقْبَلُهُ اللَّهُ بِقَبُولِ الْمُقْبُولِينَ وَجَعَلَهُ ذَخِيرَةً لِيَوْمِ الدِّينِ آمِينَ۔
وَبَارَكَ اللَّهُ فِي عِلْمِ الْمُصَنِّفِ الْقَمَقَامِ وَشَرَفَهُ بِنِعْمَةِ حُسْنِ الْخِتَامِ آمِينَ؛ بِجَاهِ طَه
وَيْس۔ نظم:

جَاءَ بِالنُّورِ قُوَّتُهُ نُورٌ الْمُصَنِّفُ كَأَسْمِهِ أَنْوَارُ
أَرْجُوا أَنْ تَنْفَعَ دَلَائِلُهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ بِالْأَذْكَارِ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط



شکرِ حق اس نظم میں ہیں وہ مضامین دلپذیر
جس سے اترے رحمت اور ہوویں دلِ اعدا پہ تیر
چونکہ منصوصات سے ہیں وہ تمامی مستنیر
اہل ایمان مان لیں گے اُن کو دل سے ناگزیر
اگرچہ ہیں اشعار یہ پر شاعری اس میں نہیں
ترجمہ منقول کا ہے خود سری اس میں نہیں

ذکرِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باعثِ نزولِ رحمت ہے

قولہ: جس سے اترے رحمت امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مقاصدِ حسنہ میں حضرت
سفیان بن عیینہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ: -----

عِنْدَ ذِكْرِ الصَّالِحِينَ تَنْزِلُ الرَّحْمَةُ۔

(ترجمہ: نیکوکاروں کے ذکر کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے۔)

جب عموماً صالحین کے ذکر کے وقت نزولِ رحمت ہو تو قیاس کرنا چاہئے کہ سید الصالحاء

والانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذکر کے وقت کس قدر جوشِ رحمت ہوتا ہوگا۔

دشمنانِ مصطفیٰ ﷺ کے خلاف شعر کہنا خدا اور رسول ﷺ

کی خوشنودی کا باعث ہے

قوله: ہووین دل اعدایہ تیر گمافی رِوایۃ الترمذی فی شمائل النبوة، وکذا

فی سنیہ، والنسائی، والبزار، کلہم من حدیث
عبدالرزاق عن جعفر بن سلیمان عن ثابت عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم انہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دخل مکة فی عمرۃ القضاء وابن رواحة یمشی بین
یدیه وهو یقول:

خلوا بنی الکفار عن سبیلہ الیوم نصر بکم علی تنزیلہ
ضربا یزیل الہام عن مقیلہ ویذہل الخلیل عن خلیلہ

فقال عمر یا ابن رواحة بین یدی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
وفی حرم اللہ تقول شعرا فقال لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خل عنہ یا عمر فقلہی
فیہم أسرع من نضح النبل۔ کذا فی المواہب اللدنیۃ، وشرحہ للزرقانی۔

یعنی مواہب لدنیہ اور اس کی شرح زرقانی میں روایت ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
جب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عمرہ قضا کرنے کے لئے مکہ معظمہ میں داخل ہوئے اُس وقت کی
یہ حالت تھی کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے آگے آگے حضرت ابن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ اشعار
پڑھتے جاتے تھے جن کا ترجمہ یہ ہے:

ہٹو اے اولادِ کفار! حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے راستہ سے، آج ہم تم کو حضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی کتاب کے حکم پر وہ مار ماریں گے کہ سروں کو گردنوں سے جدا کر دے اور دوست

کو دوست سے بھلا دے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اے ابن رواحہ! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رُویہ و اور حرم میں تم اشعار پڑھتے ہو، آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عمر! ان کو ان کے حال پر چھوڑ

دو کہ ان کے اشعار کفار کے دلوں میں تیرے جلد ترسرایت کرتے ہیں۔ انتہی

اور ایک حدیث شریف میں وارد ہے کہ اس قسم کے افعار کہنا جہادِ لسانی ہے:

كَمَافِي الْمَشْكُورَةِ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ إِنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَنْزَلَ فِي الشِّعْرِ مَا أَنْزَلَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُجَاهِدُ بِسَيْفِهِ وَلِسَانِهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ كَأَنَّمَا تَرْمُونَهُمْ بِهِ نَضَحَ النَّبِيُّ: رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَفِي الْإِسْتِيعَابِ لِابْنِ عَبْدِ الْبَرِّ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ مَاذَا تَرَى فِي الشِّعْرِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ يُجَاهِدُ بِسَيْفِهِ وَلِسَانِهِ۔

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم حق تعالیٰ نے شعر کی برائی میں آیہ شریفہ نازل کی یعنی:

وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ۔

(ترجمہ: اور جو شعراء ہیں تو اُن کی پیروی حق سے بھٹکے ہوئے لوگ ہی کرتے ہیں۔)

مقصود یہ کہ اب شعر کہنا درست نہ ہوگا، فرمایا کہ ایمان والے تلوار سے اور زبان سے جہاد کرتے ہیں قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کفار کے مقابلہ میں تمہارا شعر پڑھنا مثل تیرا اندازی کے ہے۔

حضرت ابن عبد البر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے استیعاب میں لکھا ہے کہ حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی کہ شعر کے بارے میں کیا حکم ہے؟ فرمایا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ بلا شک مومن اپنی تلوار اور زبان سے جہاد کرتا ہے۔

الحاصل آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل اور اُن کے مخالفین کے جوابات میں جو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تحقیصِ شان کرتے ہوں اشعار کا لکھنا جہادِ لسانی ہے جو تیر کا کام کرتا ہے۔

﴿مضامین کتاب کی ثقاہت﴾

قولہ: چوں کہ منصوصاتِ آئین اس کتاب میں التزام اس امر کا کیا گیا ہے کہ حتی الامکان احادیث و آثار کا مضمون لکھا جائے مگر کہیں کہیں بطور نکات کے اور مضامین جو منقول ہی سے مستفاد ہیں بڑھائے گئے، باقی رہی یہ بات کہ سوائے صحاح ستہ کے اور کتب حدیث سے بھی احادیث اس میں نقل کی گئیں ہیں سو اس کی وجہ یہ ہے کہ کل احادیث صحاح ستہ میں موجود و منحصر نہیں ہیں چنانچہ شیخ ابوالفیض محمد بن علی فارسی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جواہر الاصول میں لکھا ہے کہ: ”صحیحین یعنی بخاری اور مسلم میں بلا تکرار کل چار ہزار حدیثیں ہیں۔“

اور شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بُسْتَانُ الْمُحَدِّثِین میں لکھا ہے کہ:

”ابوداؤد میں چار ہزار آٹھ سو حدیثیں ہیں۔“ انتہی

ان میں اکثر مکثرات بھی ہیں، اور وہ بھی ہیں جو صحیحین میں موجود ہیں علیٰ ہذا القیاس باقی صحیح میں اکثر وہ حدیثیں ہیں جو ان تینوں کتابوں میں موجود ہیں۔ بہر حال اگر شمار کیا جائے تو کل صحاح ستہ میں دس بارہ ہزار حدیثوں سے زائد نہ نکلیں گی حالاں کہ امام قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح بخاری میں امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول نقل کیا ہے کہ ”لاکھ حدیثیں صحیح مجھے یاد ہیں۔“

امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فتح الغیب میں لکھا ہے کہ:

ذَكَرَ أَبُو مُحَمَّدٍ السُّوَيْحِيُّ رَأَوِيَ الصَّحِيحَ وَمَنْ تَبِعَهُ أَنَّ الَّذِي لَمْ يُخْرِجْهُ

! نکات: نکتہ کی جمع ہے اور نکتہ وہ پاکیزہ بات ہے جو پوشیدہ ہو اور ہر ایک کی سمجھ میں نہ آئے۔

الْبُخَارِيُّ مِنَ الصَّحِيحِ أَكْثَرُ مِمَّا أُخْرِجَهُ۔

(ترجمہ: امام سرخسی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اور اُن کے متبعین نے ذکر کیا ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جن صحیح احادیث کی تخریج کی ہے اُن سے زیادہ وہ صحیح احادیث ہیں جن کی اُنہوں نے تخریج نہیں کی۔)

اور جواہر الاصول میں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا قول نقل کیا ہے کہ:

”ساڑھے سات لاکھ سے زیادہ حدیثیں صحیح ہیں۔“

اب دیکھئے کہ اگر صحاح ستہ پر ہی صحیح حدیثوں کا مدار رکھا جائے تو لاکھوں حدیثیں صحیح بے کار ہو جاتی ہیں اور تصنیف ان کتابوں کی لغو ٹھہر جاتی ہے حالاں کہ ایسے ایسے محدثین جن کا حال اظہر من الشمس ہے بے فائدہ کام کے مرتکب نہیں ہو سکتے۔ اور اہل علم یہ تو بخوبی جانتے ہیں کہ بڑے بڑے محدثین مثل ابن حجر عسقلانی وغیرہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم ہزار ہا مواقع میں سوائے صحاح ستہ کے دوسری کتب حدیث سے برابر استدلال کیا کرتے ہیں۔

پھر ہر بات پر صحاح ستہ کی حدیث کا طلب کرنا تکلیف مالا یطاق ۱ ہے بلکہ یہ الزام درحقیقت امام بخاری وغیرہ اکابر محدثین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم پر عائد ہوگا کیوں کہ باوجودیکہ لاکھوں حدیثیں صحیح یاد رکھتے تھے کیوں جمع نہ کیں؟ اور ہم یہ گمان کبھی نہیں کر سکتے کہ ان حضرات نے بخل کیا ہے۔ بلکہ وجہ اُس کی یہ ہے کہ ہر محدث کو تالیف کے وقت ایک مقصود خاص پیش نظر رہا کیا ہے جس کی تکمیل کی اُنہوں نے فکر کی اور یہ مقصود کسی کے پیش نظر نہ رہا کہ انحصار جمع احادیث صحیحہ کا کیا جائے، ورنہ یہ دعویٰ کرتے کہ اپنی تصنیف کے سوا کُل حدیثیں موضوع یا ضعیف ہیں، حالاں کہ امام بخاری و امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کی تقریر سے ابھی معلوم ہو چکا کہ لاکھوں صحیح حدیثوں کے وجود کا اُنہوں نے اعتراف کیا ہے۔

۱۔ انحصار کیا جائے یعنی اگر صحاح ستہ پر ہی صحیح حدیثوں کو منحصر اور موقوف رکھا جائے۔ ۲۔ ایسے کام کی فرمائش کرنا جو طاقت سے باہر ہو ایسا کام کرنے کو کہنا جس سے ادبی عاجز ہو۔



لکھا اس کو نظم میں ہر چند میں شاعر نہیں
کیوں کہ خوش ہوتے تھے اکثر نظم ہی سے شاہ دیں
تھی یہی لم جو نمدِ حساں کے تھے روح الامیں
فیضِ رحمانی ہے نعتِ رحمۃ للعالمین
ذکرِ ختم المرسلین اس نظم سے مقصود ہے
جو ازل سے تاابد ممدوح اور محمود ہے

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اشعارِ نعتیہ اور قصیدہ بابت سعاد سے خوش ہونا

قولہ: خوش ہوتے تھے الخ چنانچہ اس خبر سے معلوم ہوتا ہے جو مواہب لدنیہ میں منقول ہے:
(فَقَامَ) اَيْ كَعْبُ بْنُ زُهَيْرٍ صَاحِبُ قَصِيدَةِ
”بَآئْتُ سَعَادُ“ (حَتَّى جَلَسَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَضَعَ يَدَهُ
فِي يَدِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي عَاصِمٍ فَأَسْلَمَ كَعْبٌ وَقَدِمَ
الْمَدِينَةَ) وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَعْرِفُهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ إِنْ كَعْبُ بْنُ زُهَيْرٍ قَدْ جَاءَكَ لِيَسْتَأْمِنَكَ تَائِبًا مُسْلِمًا فَهَلْ أَنْتَ
قَابِلٌ مِنْهُ إِنْ آتَا جِئْتُكَ بِهِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ قَالَ
أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ كَعْبُ بْنُ زُهَيْرٍ۔

قال ابن إسحاق فحدثني عاصم ابن عمر بن قتادة إنه وثب عليه رجل

مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ دَعْنِي وَعَدُّو اللَّهَ
أَضْرِبْ عَنْقَهُ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَهُ عَنْكَ فَقَدْ جَاءَ تَائِبًا نَارِعًا
قَالَ فَغَضِبَ كَعْبٌ عَلَى هَذَا الْحَيِّ مِنَ الْأَنْصَارِ لِمَا صَنَعَ بِهِ صَاحِبُهُمْ وَذَلِكَ أَنَّهُ
لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهِ رَجُلٌ مِّنَ الْمُهَاجِرِينَ إِلَّا بِخَيْرٍ ثُمَّ قَالَ قَصِيدَتُهُ اللَّامِيَّةُ الَّتِي أَوَّلُهَا :

بَانَتْ سَعَادُ فَقَلْبِي الْيَوْمَ مَتَبُولٌ مُتِيْمٌ اِثْرَهَا لَمْ يُفَدْ مَكْبُولٌ

وَفِيهَا:

أُبَيِّنُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَوْعَدَنِي وَالْعَفْوُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ مَأْمُولٌ
(وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ ابْنِ الْأَنْبَارِيِّ) وَابْنِ قَانِعٍ (أَنَّهُ لَمَّا وَصَلَ إِلَى قَوْلِهِ
أَنَّ الرَّسُولَ لَنُورٍ يُسْتَضَاءُ بِهِ مُهَنَّدٌ مِّنْ سُيُوفِ اللَّهِ مَسْلُورٌ
رَمَى عَلَيْهِ الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ إِلَيْهِ بُرْدَةٌ كَانَتْ عَلَيْهِ وَإِنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُ بَدَلَ فِيهَا عَشْرَ آلَافٍ فَقَالَ مَا كُنْتُ لِأَوْثَرِ بَثْوِبِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا فَلَمَّامَاتٍ كَعْبٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بَعَثَ مُعَاوِيَةَ إِلَى
وَرَثَتِهِ بِعِشْرِينَ أَلْفًا فَأَخَذَهَا مِنْهُمْ. قَالَ وَهِيَ بُرْدَةٌ الَّتِي عِنْدَ السُّلْطَانِ. انتهى.

كَذَافِي الْمَوَاهِبِ اللَّدْنِيَّةِ وَشَرْحِهِ لِلزُّرْقَانِيِّ. وَقَالَ الشَّيْخُ أَبُو الشَّيْخِ
أَبُو مُحَمَّدٍ جَمَالُ الدِّينِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هِشَامٍ الْأَنْصَارِيُّ فِي شَرْحِ قَصِيدَةِ "بَانَتْ سَعَادُ"
وَكَانَ مِنْ خَيْرِ قَوْلٍ كَعْبٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هَذِهِ الْقَصِيدَةُ فِيمَا رَوَى مُحَمَّدُ
بْنُ إِسْحَاقَ وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ هِشَامٍ وَأَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ بْنُ بَشَّارٍ الْأَنْصَارِيُّ
وَأَبُو الْبَرَكَاتِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ الْأَنْبَارِيُّ دَخَلَ حَدِيثُ بَعْضِهِمْ

فِي حَدِيثٍ بَعْضُ إِنْ كَعْبًا- الْحَدِيثُ- وَذَكَرَ الزُّرْقَانِيُّ إِنَّهُ رَوَى الْحَاكِمُ إِنْ كَعْبًا أَنَّهُ مِنْ سُيُوفِ الْهِنْدِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سُيُوفِ اللَّهِ-

ترجمہ: مواہب لدنیہ میں قصہ حضرت کعب بن زہیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آنے کا پورا پورا ذکر کیا ہے مگر یہاں مختصر لکھا جاتا ہے کہ حضرت کعب بن زہیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو بھاگے ہوئے تھے مسلمان ہو کر مدینہ طیبہ میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی ”کعب بن زہیر تائب اور مسلمان ہو کر اس غرض سے آیا ہے کہ امن پائے، اگر میں اُس کو حاضر خدمت کروں تو کیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس کی عرض قبول فرمائیں گے؟ ارشاد ہوا ”ہاں“ عرض کی کہ ”میں ہی کعب بن زہیر ہوں یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم“ یہ سنتے ہی ایک شخص انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہو گئے اور عرض کی ”یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم حکم دیجئے کہ میں اس دشمن خدا کی گردن ماروں“ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ”نہیں چھوڑ دو تو بہ کر کے (ہمارے) اشتیاق میں آیا ہے“ چوں کہ مہاجرین سے کسی نے سوائے خیر کے اُن کے باب میں کچھ نہ کہا تھا اس انصاری کی اس حرکت سے وہ برہم ہوئے (اسی سبب سے قصیدہ میں انصار پر کسی قسم کی تعریض بھی کی ہے) پھر قصیدہ لامیہ پڑھا جس کا اول بَآنَتْ سَعَادُہ ہے۔

بَآنَتْ سَعَادُہ فَقَلْبِي الْيَوْمَ مَتَبُولٌ مُتَبُولٌ اِثْرَهَا لَمْ يَفْدُ مَكْبُولٌ

ترجمہ: یعنی معشوقہ کی جدائی سے دل میرا بیمار ہے اور ذلیل اور غلام بنا ہوا اُس کے ساتھ ساتھ ہے جو فد یہ دے کر چھوٹ نہ سکا بلکہ پابزنجیر ہے کہ اُس کے قید خیال سے نکل نہیں سکتا۔

اور اس میں یہ شعر بھی ہے:

أُبَيِّنُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَوْعَدَنِي وَالْعَفْوُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ مَأْمُولٌ

جس کا ترجمہ یہ ہے: خبر پائی میں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرے حق میں وعید و تخویف کی ہے حالاں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عفو کی امید ہے۔

روایت ہے کہ جب وہ اس شعر پر پہنچے:

أَنَّ الرُّسُولَ لَنُورٍ يُسْتَضَاءُ بِهِ مُهَنْدٌ مِّنْ سُيُوفِ اللَّهِ مَسْلُوكٌ

ترجمہ: یعنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نور ہیں جس سے روشنی لی جاتی ہے اور شمشیر بند برہنہ ہیں اللہ تعالیٰ کی شمشیروں سے۔

آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کی طرف اپنی چادر مبارک پھینکی جو جسم شریف پر تھی پھر حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُس چادر پر دس ہزار درہم لگائے مگر حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ راضی نہ ہوئے اور کہا کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی چادر مبارک میں کسی کو نہ دوں گا پھر جب حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتقال ہوا تو حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیس ہزار درہم اُن کے ورثہ کے پاس بھیجے اور اُن سے وہ چادر مبارک لی۔ حضرت عاصم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتے ہیں کہ یہ وہی چادر ہے جو سلاطین کے پاس آج تک چلی آتی ہے۔ اور علامہ زرقانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا ہے کہ حاکم نے روایت کی ہے کہ حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پڑھا تھا مِّنْ سُيُوفِ الْهِنْدِ (ہندوستان کی تلواروں سے) آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اصلاح دی اور فرمایا:

مِّنْ سُيُوفِ اللَّهِ۔ کہو (اللہ تعالیٰ کی تلواروں سے)۔ انہی

الٰیصل اس سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اشعارِ نعتیہ سن کر خوش ہوتے تھے چنانچہ چادر مبارک عطا کرنا اس پر دلیل ہے۔

اشعارِ نعتیہ میں معشوقہ کا ذکر

فائدہ ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ اس روایت سے کئی استدلال ہو سکتے ہیں۔

﴿۱﴾ اشعارِ نعتیہ بطور قصائد کے لکھنا جس میں تمہید و گریز وغیرہ ہو۔

﴿۲﴾ معشوقہ جمیلہ احبیبہ کا ذکر اور اپنی شیفگی کا حال بیان کرنا، جس کا اتباع ابنِ فارض اور حافظ و جامی وغیرہ شعرائے کرام نے کیا ہے۔

﴿۳﴾ شعر کہنے والے کو از قسم لباس عطاء کرنا، جس کی تبعیت مشائخِ کرام نے کی ہے۔

﴿۴﴾ لباس کو متبرک سمجھنا باوجودیکہ جزو بدن بھی نہیں۔

﴿۵﴾ حاصل کرنے میں تبرکات کے رغبت کرنا جس قدر روپیہ اس کے لئے صرف ہو اسراف نہ

سمجھنا وَغَيْرُ ذَلِكَ۔

اور اسی طرح جب حضرت جعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اشعارِ نعتیہ پڑھے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کو دُعا دی جس کا اثر اُن کی عمر بھر رہا چنانچہ مواہب لدنیہ اور اُس کی شرح زرقانی میں لکھا ہے:

وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلنَّابِغَةِ الْجَعْدِيِّ لَمَّا قَالَ أَيْ أَنْشَدَهُ مِنْ قَصِيدَتِهِ الْمُطْوَلَةِ نَحْوَ مَا تَتَى يَتَى:

وَلَا خَيْرَ فِي حِلْمٍ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ بَوَادِرُ تَحِيٍّ صَفْوَةٍ أَنْ يَكْدِرَا

وَلَا خَيْرَ فِي عِلْمٍ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ حَلِيمٌ إِذَا مَا أُوْرَدَا لَأَمْرٌ أَصْدَرَا

لَا يُفَضِّضُ اللَّهُ فَآكَ أَيْ لَا يُسْقِطُ اللَّهُ أُسْنَانَكَ وَتَقْدِيرُهُ لَا يُسْقِطُ اللَّهُ أُسْنَانَ فَيْكَ فَحُذِفَ الْمُضَافُ۔ قَالَ الرَّاَوِيُّ لِهَذَا الْحَدِيثِ عَنِ النَّابِغَةِ فَأَتَى عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِنْ مِائَةِ سَنَةٍ كَانَ أَحْسَنَ النَّاسِ ثَغْرًا۔ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي أُسَامَةَ وَكَانَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ ثَغْرًا وَإِذَا مَسَقَطَ لَهُ مِسْنٌ نَبَتْ لَهُ أُخْرَى۔ وَكَذَا رَوَاهُ السُّلَمِيُّ فِي الْأَرْبَعِينَ الْبُلْدَانِيَّةِ وَعِنْدَ ابْنِ السَّكِينِ فِي الصُّبْحَابَةِ وَالْذَّارِقُطْنِيُّ فِي الْمُؤْتَلَفِ وَالْمُخْتَلَفِ عَنْ كُرْزِ بْنِ أُسَامَةَ فَرَأَيْتُ أُسْنَانَ النَّابِغَةِ أَبْيَضَ مِنَ الْبَرَدِ لِدُعْوَتِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ وَعِنْدَ الْخَطَّابِيِّ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ وَالْمَرْهَبِيُّ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ وَغَيْرِهِمَا مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرَادٍ فَرَأَيْتُ أُسْنَانَ النَّابِغَةِ كَالْبَرَدِ الْمُنْهَلِ مَا انْقَضَتْ لَهُ

سِنْ إِلَّا أَنْفَلْتُ۔ وَحُكِيَ فِي الْإِصَابَةِ الْخِلَافُ فِي سَنِهِ۔ فَرَوَى الْحَاكِمُ عَنِ النَّضْرِ
 بْنِ شَمِيلٍ عَنِ الْمُتَّجِعِ الْأَعْرَابِيِّ قَالَ أَكْبَرُ مَنْ لَقِيتُ النَّابِغَةَ الْجَعْدِي قُلْتُ لَهُ كَمْ
 عِشْتَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ؟ قَالَ دَارَيْنِ، قَالَ النَّضْرُ يَعْنِي مِائَتِي سَنَةٍ، وَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ عَاشَ
 مِائَتَيْنِ وَثَلَاثِينَ سَنَةً۔ وَقَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ مَاتَ بِأَصْبَهَانَ وَلَهُ مِائَتَانِ وَعِشْرُونَ سَنَةً۔ اِنْتَهَى
 ترجمہ: حضرت نابغہ جعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روبرو ایک
 طولانی قصیدہ پڑھا جس کے شعر قریب دو سو کے تھے جب وہ ان دو شعروں پر پہنچے:

وَلَا خَيْرَ فِي حِلْمٍ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ بَوَادِرُ تَحِيٍّ صَفْوَةٍ أَوْ يَكْدِرَا

جن کا ترجمہ یہ ہے: نہیں ہے حلم میں کچھ خیر جب نہ ہو اُس کے ساتھ حدتِ غضب جو بچائے اُس کے
 صافی کو مکرہ ہونے سے۔

وَلَا خَيْرَ فِي عِلْمٍ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ حَلِيمٌ إِذَا مَا أُوْرَدَا لَأَمْرٌ أُصْدِرَا

اور نہیں ہے علم میں کچھ خیر جب علم والا حلیم نہ ہو کہ کوئی امر پیش آئے تو اپنے کو مہلکوں سے روکے۔
 آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سُن کر فرمایا لَا يُفَضِّضُ اللَّهُ فَاكَ کہ ”خدا تعالیٰ
 تمہارے مُنہ کی مہر نہ توڑے“ یعنی تمہارے دانت نہ گریں اور مُنہ کی رونق نہ بگڑے۔ راوی کہتے ہیں کہ
 باوجودیکہ سو برس سے زیادہ اُن کی عمر ہوئی مگر دانت اُن کے سب اچھے تھے اور جب کوئی دانت اُن کا
 گرے تو اُس کی جگہ ایک دوسرا دانت نکل آتا۔ حضرت گرز بن اُسامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں
 نے حضرت نابغہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دانت دیکھے اولوں سے زیادہ سفید تھے یہ اثر آں حضرت صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کی دُعا کا تھا۔ اصابہ میں لکھا ہے کہ حضرت نابغہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عمر میں اختلاف ہے
 حاکم نے نظر بن شمیل سے اور وہ مُتَّجِعِ اعرابی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کا قول نقل کرتے ہیں کہ میرے
 ملاقاتیوں میں سب سے بڑی عمر والے حضرت نابغہ جعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے میں نے اُن سے پوچھا

کہ ایامِ جاہلیت میں تمہاری عمر کتنی گزری تھی کہا ”دودار“ نصر بن شمسیل کہتے ہیں کہ مراد اس سے دوسو برس ہیں۔ اور اصمعی کہتے ہیں نابغہ دوسو تیس برس زندہ رہے۔ اور ابنِ قتیبہ کہتے ہیں کہ انتقال اُن کا اصفہان میں ہوا اور اُس وقت عمر اُن کی دوسو بیس برس کی تھی۔ انتہی

فائدہ اگرچہ جس مضمون پر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خوش ہو کر دُعا دی وہ ایک عام بات ہے کہ حلم کے لئے غضب اور علم کے لئے حلم ہونا چاہئے لیکن چونکہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر یہ بات ظاہر تھی کہ جیسے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے علی وجہ الکمال یہ صفتیں ظہور میں آتی ہیں دوسروں سے ظہور میں آ ہی نہیں سکتی ہیں۔ اس لئے شاعر نے گو صراحۃً مصداق معین نہ کیا لیکن مقصود اس سے توصیف آں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کی تھی جس کو حسب قول مشہور الکنایۃ اَفْصَحُ مِنَ الصَّرَاحَةِ (کنایہ صراحت سے زیادہ فصاحت والا ہوتا ہے) چیرایہ حکمت میں بیان کیا، پس الحاصل ان دونوں شعروں میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نعت ایسے طور پر ہوئی کہ گویا ان صفات میں کوئی آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا شریک نہیں۔

اور اسی طرح دُعا دی آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب انہوں نے اشعارِ نعتیہ پڑھنے کی اجازت چاہی، چنانچہ مواہب لدنیہ میں ہے:

(وَلَمَّا دَخَلَ قَالَ الْعَبَّاسُ) بَنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ كَمَارَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَغَيْرُهُ اَتَاذُنُ لِي اُتَمْدِحُكَ؟ قَالَ قُلْ لَا يُفَضِّضُ اللَّهُ فَاكَ فَقَالَ:

مُسْتَوْدَعٌ حَيْثُ يُخَصِّفُ الْوَرَقُ	مِنْ قَبْلِهَا طُبْتُ فِي الظَّلَالِ وَفِي
أَنْتَ وَلَا مُضْغَةٌ وَلَا عَلَقٌ	لَسْمَ هَبَطْتَ الْبِلَادَ وَلَا بَشَرٌ
الْحَمَّ نَسْرًا وَأَهْلَهُ الْغَرَقُ	بَلْ نُطْفَةٌ تَرَكَّبُ السَّفِينِ وَقَدْ
فِي صَلْبِهِ أَنْتَ كَيْفَ يَحْتَرِقُ	وَرَدَتْ نَارَ الْخَلِيلِ مُكْتَمًا

۱۔ کنایہ: معین شے کو ایسے الفاظ سے تعبیر کرنا جس کی دلالت اس شے پر صراحت سے نہ ہو۔

وَأَنْتَ لَمَّا وَلَدْتَ أَشْرَقْتَ الْ
فَنَحْنُ فِي ذَلِكَ الضِّيَاءِ وَفِي النُّورِ
أَرْضُ وَضَاءَتْ بِنُورِكَ الْأَفُقُ
رِ وَ سُبُلَ الرِّشَادِ نَخْتَرِقُ
وَفَاحَ مِسْكَ وَ نَشْرُكَ الْعَبَقُ

وَفِي الْخَصَائِصِ الْكُبْرَى أَخْرَجَ الْحَاكِمُ وَالطَّبْرَانِيُّ عَنْ حُزَيْمِ بْنِ أَوْسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ هَاجَرْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُنْصَرِفَةً مِنْ تَبُوكَ فَسَمِعْتُ الْعَبَّاسَ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ
وَسَلَّمَ أُرِيدُ أَنْ أُمْتَدِّحَكَ قَالَ قُلْ لَا يُفَضِّضُ اللَّهُ فَاكَ فَقَالَ الْخ

ترجمہ: روایت کی ہے طبرانی وغیرہ نے کہ جب حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ
مدینہ طیبہ میں داخل ہوئے عرض کی کیا مجھے اجازت ہے کہ میں مدح میں کچھ عرض کروں؟ فرمایا
آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہو ”اللہ تعالیٰ تمہارے منہ کی مہر نہ توڑے“ یعنی منہ کی رونق نہ
بگڑے پس انہوں نے ایک قصیدہ پڑھا جس کے چند اشعار مذکورہ کا ترجمہ یہ ہے:

پہلے اس کے خوش تھے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سایوں میں اور اُس ودیعت گاہ میں جہاں
ملائے جاتے تھے پتے یعنی حضرت آدم وحواء علیہما السلام کے جسم پر اس آیہ شریفہ کی طرف اشارہ ہے:

وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ -

(ترجمہ: اور چپانے لگ گئے اپنے (بدن) پر جنت کے پتے۔)

پھر اترے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شہروں میں کہ نہ بشر تھے آپ اور نہ مضغ، بلکہ نطفہ تھے
کہ سوار تھے کشتی میں اس حالت میں کہ لگام دی تھی غرق نے سر کو (جو ایک بت تھا) اور اس کے پوجنے
والوں کو (یعنی جب طوفان کا پانی اُن کے منہ میں داخل ہوا تھا)۔

آپ حضرت خلیل علیہ السلام کی پشت میں مخفی ہو کر آگ میں گئے پھر کیوں کر وہ جل سکتے تھے۔

اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب پیدا ہوئے روشن ہو گئی زمین اور روشن ہو گیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نور سے اُنق ہم اسی روشنی اور نور میں ہیں اور راستے ہدایت کے طے کیا کرتے ہیں۔ اور کُل وجود آپ سے روشن ہو گیا اور مہک گیا جیسے مشک مہکتا ہے اور آپ کی خوشبو پائدار ہے انتھی ان تمام روایات سے ثابت ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اشعار سے خوش ہوتے تھے۔

الحاصل

قولہ: تھی یہی لہم جو ممد حسان کے تھے روح الامیں یعنی چونکہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لہم سے خوش ہوتے تھے اسی وجہ سے جبرئیل

علیہ السلام حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تائید کیا کرتے تھے: چنانچہ مشکوٰۃ شریف میں ہے: عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لِحَسَّانٍ إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ لَا يَزَالُ يُؤَيِّدُكَ مَا نَافَحْتَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَرَسُولِهِ وَقَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَجَاهُمْ حَسَّانُ فَشَفَى وَاشْتَفَى - رَوَاهُ مُسْلِمٌ

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کہتی ہیں کہ سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہ حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرماتے تھے کہ جبرئیل ہمیشہ تمہاری تائید کیا کرتے ہیں جب تک تم اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے مقابلہ کرتے ہو۔ اور فرمایا: حسان نے کفار کی ہجو کی جس سے شفا دی مسلمانوں کو اور خود بھی شفا پائی یعنی سب کی تشفی ہوئی۔ انتھی

الحاصل

یہ مدد دینا روح الامیں کا (حضرت) حسان بن ثابت (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو اسی وجہ سے تھا کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اشعار پسند تھے اسی وجہ سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (حضرت) حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے مسجد شریف میں منبر رکھواتے تاکہ اُس پر اشعار نعتیہ پڑھیں۔ چنانچہ اس باب میں جو احادیث ہیں قریب نقل کی جائیں گی۔

حضرت کعب اور ابن رواحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو اگر یقین نہ ہوتا کہ اشعار نعتیہ کے پڑھنے کو

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پسند فرماتے ہیں حضرت کے رُویہ و اور حرم کعبہ میں اشتہار پڑھنے پر کبھی مبادرت نہ کرتے۔ اور علیٰ ہذا القیاس کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو اول حضوری میں قصیدہ پڑھا اس سے یہی معلوم ہوا کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اشعارِ نعتیہ کو پسند فرمانا مشہور عام تھا اور نہ ایسی حالت خطرناک میں کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اُن کے قتل کے درپے تھے جس کا حال ابھی معلوم ہوا کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کبھی جرأت نہ کر سکتے چنانچہ ہوا بھی ایسا ہی کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پسند فرمایا کہ صلہ عنایت ہوا۔

آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازلا ولبذ امدوح و محمود ہیں

قولہ: جوازِ ازل سے تا ابد امدوح اور محمود ہے جاننا چاہئے کہ جملہ عالم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وجہ سے پیدا ہوا چنانچہ زرقانی نے نقل کیا ہے:

رَوَى أَبُو الشَّيْخِ فِي طَبَقَاتِ الْأَصْفَهَانِيِّينَ وَالْحَاكِمُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَوْحَى اللَّهُ إِلَى عِيسَى امِنْ بِمُحَمَّدٍ وَمُرُ أَمْتِكَ أَنْ يُؤْمِنُوا بِهِ فَلَوْلَا مُحَمَّدٌ مَا خَلَقْتُ آدَمَ وَلَا الْجَنَّةَ وَلَا النَّارَ وَلَقَدْ خَلَقْتُ الْعَرْشَ عَلَى الْمَاءِ فَاضْطَرَبَ فَكَتَبْتُ عَلَيْهِ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" فَسَكَنَ - صَحَّحَهُ الْحَاكِمُ وَأَقْرَأَهُ السَّبْكِ فِي شِفَاءِ السَّقَامِ وَالْبَلْقَيْنِي فِي فِتَاوَاهُ وَمِثْلُهُ لَا يُقَالُ رَأَيْتُ مُحَمَّدًا الرَّفْعُ وَعِنْدَ الدَّيْلَمِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا رَفَعَهُ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لَوْلَاكَ مَا خَلَقْتُ الْجَنَّةَ وَلَوْلَاكَ مَا خَلَقْتُ النَّارَ، وَذَكَرَ ابْنُ السَّبْعِ وَالْغُرَفِيُّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّ اللَّهَ قَالَ لِنَبِيِّهِ مِنْ أَجْلِكَ

۱۔ ازل: وہ زمانہ جس کی کوئی ابتداء معلوم نہ ہو۔ ۲۔ ابد: وہ زمانہ جس کی انتہاء نہ ہو، ہمیشگی۔

أَسْطَحُ الْبَطْحَاءِ وَأَمْوِجُ الْمَوْجِ وَأَرْفَعُ السَّمَاءَ وَأَجْعَلُ الثَّوَابَ وَالْعِقَابَ۔

ترجمہ: وحی کی خدائے تعالیٰ نے (حضرت) عیسیٰ علیہ السلام پر کہ تم بھی (حضرت) محمد (مصطفیٰ) صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لاؤ اور اپنی امت کو حکم دو کہ وہ بھی ایمان لائیں کیوں کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہ ہیں کہ اگر میں اُن کو نہ پیدا کرتا تو نہ آدم علیہ السلام کو پیدا کرتا اور نہ جنت و دوزخ کو جب میں نے عرش کو پانی پر پیدا کیا تو وہ ہلنے لگا اُس پر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ لکھا جس سے وہ ساکن ہو گیا۔ اور ابن السبع اور غری روایت کرتے ہیں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کہ بسبب آپ کے میں نے زمین کو بچھایا اور موج کو متحرک کیا اور آسمان کو بلند کیا اور ثواب و عقاب مقرر کیا۔ انتہی

اور ایک حدیث شریف میں وارد ہے کہ عالم اس لئے پیدا کیا گیا کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بزرگی اور مرتبہ دکھلایا جائے، کَمَا فِي الْمَوَاهِبِ اللَّذْنِيَّةِ۔

وَفِي حَدِيثِ سَلْمَانَ عِنْدَ ابْنِ عَسَا كِرَ قَالَ هَبْطَ جِبْرِيلُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ إِنَّ كُنْتُ اتَّخَذْتُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا فَقَدْ اتَّخَذْتُكَ حَبِيبًا وَمَا خَلَقْتُ خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَى مِنْكَ وَلَقَدْ خَلَقْتُ الدُّنْيَا وَأَهْلَهَا لِأَعْرِفَهُمْ كَرَامَتِكَ وَمَنْزِلَتِكَ عِنْدِي وَلَوْلَاكَ مَا خَلَقْتُ الدُّنْيَا۔

ترجمہ: حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر عرض کی کہ آپ کا رب فرماتا ہے کہ اگر میں نے ابراہیم علیہ السلام کو خلیل بنایا تو آپ کو اپنا حبیب بنایا اور کوئی چیز ایسی نہیں پیدا کی جو میرے نزدیک آپ سے زیادہ بزرگ ہو اور یقین جانئے کہ میں نے دنیا اور اس کے لوگوں کو اسی واسطے پیدا کیا کہ اُن کو بزرگی اور مرتبہ آپ کا معلوم کراؤں جو میرے نزدیک ہے، اگر آپ نہ ہوتے تو دنیا کو میں پیدا نہ کرتا۔ انتہی

حدیث سابق میں جو مذکور ہے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وجہ سے عالم کو پیدا کیا گیا ہے اُس کا مطلب بھی اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ آفرینش خلق سے مقصود یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مرتبہ اور عظمت ظاہر ہو۔ پھر جب خدا تعالیٰ نے صرف اظہارِ فضیلت کے لئے اس قدر اہتمام کیا ہو تو ضرور ہے کہ تمام عالم آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مدح و نعت میں بدل و جان مصروف ہوگا کیوں کہ بادشاہ مثلاً اگر کوئی عمدہ اپنی مرغوب چیز کسی شخص کو بتلائے اور وہ شخص اس کی تعریف نہ کرے تو حمیتِ بادشاہی اسی کی مقتضی ہوگی کہ اس بے ادبی کی پاداش میں وہ سزائے سخت کا مستحق سمجھا جائے اور ایسا شخص سوائے مُتَمَرِّد و سرکش کے دوسرا نہ ہوگا۔

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شہرت آسمان و زمین میں

اسی وجہ سے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے سب اہل آسمان و زمین جانتے ہیں، سوائے نافرمان جن و انس کے۔

كَمَا فِي الشِّفَا وَ شَرَحَهُ لِعَلِيٍّ الْقَارِي (عَنْ ثُعْلَبَةَ بْنِ مَالِكٍ) كَمَا رَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ (وَجَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ) كَمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ الدَّارِمِيُّ وَ الْبَزَّازُ وَ الْبَيْهَقِيُّ عَنْهُ (وَيَعْلَى ابْنُ مَرَّةٍ) كَمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ الْحَاكِمُ وَ الْبَيْهَقِيُّ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ عَنْهُ (وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ) كَمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَ أَبُو دَاوُدَ عَنْهُ كَانَ لَا يَدْخُلُ أَحَدٌ الْحَائِطَ إِلَّا شَدَّ عَلَيْهِ الْجَمَلُ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَاهُ فَوَضَعَ مِشْفَرَهُ عَلَى الْأَرْضِ وَ بَرَكَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَحَطَمَهُ وَقَالَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ شَيْءٌ إِلَّا يَعْلَمُ أَنْبَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا عَاصِيَ الْجِنَّ وَ الْإِنْسِ،

وَمِثْلُهُ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى۔

ترجمہ: کسی باغ میں ایک سرکش اونٹ تھا جس کی وجہ سے اُس میں کوئی نہیں جاسکتا تھا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس میں تشریف لے گئے اور اُس کو بلایا فوزا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روبرو وہ بیٹھ گیا اور ہونٹ زمین پر رکھ دیا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس کو مہار لگا دی اور فرمایا کہ سوائے نافرمان جن وانس کے زمین و آسمان میں کوئی ایسی چیز نہیں جو مجھے نہ جانتی ہو کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں۔ انتہی

ہر چند کفار بظاہر مخالف تھے لیکن دل میں ضرور سمجھتے تھے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول خدا ہیں چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ۔

یعنی پہچانتے ہیں کفار آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جیسے اپنے لڑکوں کو پہچانتے ہیں۔
یعنی بغیر شبہ کے اس بات کو جانتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول اللہ اور مصطفیٰ باوصاف کمالیہ ہیں۔ دوسری جائے حق تعالیٰ فرماتا ہے:

قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ
بِآيَاتِ اللَّهِ يَحْحَدُّونَ۔

یعنی ہم جانتے ہیں کہ غمگین کرتا ہے آپ کو وہ جو کفار کہتے ہیں وہ آپ کو نہیں جھٹلاتے لیکن وہ ظالم اللہ تعالیٰ کی آیتوں کا انکار کرتے ہیں۔

روایت ہے: (قَالَ عَلِيُّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ) كَمَارَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ
الْحَاكِمُ (قَالَ أَبُو جَهْلٍ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا لَا نَكْذِبُكَ وَلَكِنْ
نُكَذِّبُ بِمَا جِئْتَ بِهِ) كَذَّافِي الشِّفَاوِ شَرِّحَهُ لِعَلِيِّ الْقَارِي۔

ترجمہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ ابو جہل نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہا کہ ہم آپ کو نہیں جھٹلاتے ہیں بلکہ قرآن کو جھٹلاتے ہیں۔

اور کُتُب سیر وغیرہ سے ثابت ہے کہ نبوت کے پہلے سے کفار آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو امین کہا کرتے اور سمجھتے تھے، پس آیہ شریفہ اور احادیث مبارکہ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کفار کو ایمان نہ لائے اور تکذیب قرآن شریف کی کرتے رہے مگر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل کے معترف ہی رہے اور سوائے کفار کے تمام موجودات کا پہچانا بھی حدیث شریف سے ابھی ثابت ہوا۔ اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ مراد اس معرفت سے معرفتِ صفات ہے نہ معرفتِ ذات اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ معرفتِ صفات حمیدہ مستلزمِ مدح ہے، اس سے ثابت ہوا کہ ازل سے تا ابد حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ممدوح عالم ہیں۔ اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت مذکور سے اور دوسری احادیث سے جو ان شاء اللہ تعالیٰ قریب آتی ہیں یہ بات ثابت ہے کہ حق تعالیٰ نے نام مبارک حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یعنی مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللہ عرش پر لکھا ہے۔

نام کی وضع میں وصفی معنی کا لحاظ اس سے ظاہر ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازلا ابداً ممدوح اور محمود ہیں کیوں کہ ہر چند وضعِ علم ذاتِ مخصوص پر دلالت کرنے کے لئے ہوتی ہے اور معنی وصفی مراد نہیں ہوتا مگر یہ بھی نہیں ہے کہ بالکل معنی وصفی متروک ہی ہو جائیں کیوں کہ لفظ اپنے معنی موضوع لہ اول پر ہمیشہ دلالت کرتا رہے گا جب تک وہ لفظ یا اس کا مبدا اس معنی میں مستعمل رہے اسی وجہ سے کسی کا نام اللہ رکھنا درست نہیں۔ یا اگر کسی کا نام شیطان رکھا جائے بے شک جب سنے گا رنجیدہ ہوگا۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ معنی وصفی متروک نہیں ہوتے

۱۔ معرفتِ صفات حمیدہ مستلزمِ مدح ہے: قابلِ تعریف صفات کی پہچان پہچانے والے پر صفات والی ہستی کی تعریف کو لازم کرنے والی ہے۔ ہر چند وضعِ علم: اگرچہ کسی کے ذاتی نام کی ساخت اس خاص شخصیت کا پہچان نشان بنانے کے لئے ہوتی ہے۔

بلکہ اکثر وضع ۱۔ بالمحاظ معنی وصفی کے ہوا کرتی ہے۔ پس جب حق تعالیٰ نے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام وضع فرمایا وقت وضع معنی وصفی مقصود تھے یعنی (حمد کیا گیا) پھر جب تک نام مبارک عرش پر اور حق تعالیٰ کے پاس مسطور و مذکور ہے یعنی ازلاً و ابداً حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ممدوح اور محمود ہونا مستمر ہے فَثَبَّتَ الْمَقْصُودُ۔ (لہذا مقصود ثابت ہوا)

اگر کوئی اس مقام پر شبہ کرے کہ حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ حق تعالیٰ نے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مرتبہ بتلانے کے لئے عالم کو پیدا کیا اس سے لازم آتا ہے کہ افعال حق تعالیٰ کے معلل بالاغراض ہوں؟ حالانکہ یہ بات خلاف عقیدہ ہے؟

سو جواب اُس کا یہ ہے کہ معلل بالاغراض نہ ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ خدائے تعالیٰ کے کام فوائد و منافع سے خالی ہوں ورنہ بڑی قباحت لازم آئے گی کہ نَعُوذُ بِاللّٰهِ (ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں) ہر ایک کام عبث ہو جائے حالانکہ حق تعالیٰ اُس کی نفی فرماتا ہے:

أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا۔

(ترجمہ: کیا تم نے یہ گمان کر رکھا تھا کہ ہم نے تمہیں بے مقصد پیدا کیا ہے۔)

بلکہ مطلب یہ ہے کہ کسی کام میں حق تعالیٰ کو غرض ایسی نہیں جو باعث استکمال ہو جیسے مخلوقات کو ہوا کرتی ہے کیوں کہ استکمال بالغیر حق تعالیٰ کے حق میں محال ہے۔ پس اس حدیث شریف کو ایسی

۱۔ بلکہ اکثر وضع: بلکہ اکثر الفاظ کی ساخت اور بناوٹ ان لفظوں میں پائے جانے والے معانی کی اعتبار سے ہوتی ہے۔

۲۔ معلل بالاغراض ہوں: یعنی اس حدیث کو صحیح تسلیم کرنے کی صورت میں یہ خرابی لازم آتی ہے کہ ہمیں تسلیم کرنا پڑے گا کہ اللہ تعالیٰ کے افعال کی علت اور باعث، غرضیں اور ضرورتیں ہوں، اور ان کے باعث اُس کے افعال کا صدور ہو۔ فاسد: صاحب غرض اور ضرورت اپنی ضرورت اور غرض پوری کرنے کا محتاج ہوتا ہے محتاجی اللہ تعالیٰ کی ذات میں ہونا ایک عیب ہے اللہ تعالیٰ اس سے اور دیگر ہر قسم کے عیب سے پاک ہے، ہاں اُس کے ہر کام میں حکمتیں ہیں اور جو فوائد ان حکمتوں سے پہنچتے ہیں وہ صرف بندوں کو پہنچتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے فوائد کے حصول سے غنی ہے اس کی ذات کو ان کی ضرورت نہیں۔ ۳۔ استکمال بالغیر: غیر کے ذریعہ سے کمال چاہنا اللہ تعالیٰ کے حق میں ناممکن ہے کیوں کہ اس سے لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے کمال کے حصول میں غیر کا محتاج ہو۔

سمجھنا چاہئے جیسے: وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ۔

یعنی نہیں پیدا کیا میں نے جن وانس کو مگر تاکہ میری عبادت کریں اور ایک تفسیر پر (تاکہ پہچانیں مجھ کو)۔

اب یہاں ایک دوسرا شبہ پیدا ہوا کہ اس آیہ شریفہ سے معلوم ہوا کہ جن وانس کی تخلیق عبادت یا معرفت کے لئے ہے اور حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فضائل پر واقف کرانے کے لئے؟

جواب اس کا یہ ہے کہ ضروری نہیں کہ ہر کام میں ایک ہی مقصود ہوا کرے ادنیٰ عقل مند کے ایک ایک کام میں کتنے اغراض ہوا کرتے ہیں چہ جائے کہ خدائے تعالیٰ کا کام اور وہ بھی اتنا بڑا جو آفرینش عالم ہے اس میں صرف ایک ہی مقصود رہنا کیا ضرور؟ دیکھ لیجئے عناصر اربعہ سے کتنے کام لئے جاتے ہیں کہ اگر غور کیا جائے تو عقل حیران ہو جائے۔ کیا تخلیق کے وقت یہ سب اغراض و منافع پیش نظر نہ ہوں گے؟ پھر اگر آفرینش ثقلین سے دونوں مقصود ہوں تو کیا قباحہ لازم آئے گی؟ بلکہ ثقلین اگر باحسن و جودہ عبادت کریں اور تقرب الہی انہیں حاصل ہو جائے تو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مرتبہ باحسن وجوہ سمجھ لیں گے ہاں جن وانس کی نسبت اتنا لازم آسکتا ہے کہ ایک قصد اولیٰ ہو اور ایک ثانوی اور ممکن ہے دونوں اولیٰ ہوں۔

اگر کہا جائے کہ جب مقصود یہ تھا تو کفار نے پھر قصد حق کیوں نہ کی؟ سو جواب اس کا یہ ہے کہ یہی اعتراض بعض لوگ آیہ شریفہ پر کرتے ہیں کہ باوجودیکہ تخلیق عبادت کے لئے ہے پھر کفار عبادت کیوں نہیں کرتے؟ جو جواب اس کا دیا جاتا ہے وہی جواب یہاں بھی ہوگا۔ حالانکہ کفار کا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جاننا خود قرآن شریف سے ابھی ثابت ہو چکا اگرچہ مناسب اس موقع کے اور احادیث و مباحث ہیں مگر بخوف تطویل اختصار کیا گیا۔

۱۔ عناصر اربعہ: عناصر جمع ہے عنصر کی، جس کا معنی ہے مادہ، اصلی جزو، بنیاد، عناصر اربعہ آگ، ہوا، پانی، مٹی کو کہتے ہیں۔

ٹھہرا کفارہ گناہوں کا جو ذکرِ اولیا اور از قسم عبادت ہے جو ذکرِ انبیا
پھر ہو ذکرِ سرورِ عالم کا کیسا مرتبا جس کا ذکرِ پاک ہے گویا کہ ذکرِ کبریا
رفعِ ذکرِ پاک ثابت ہے کلام اللہ سے
مطمئن ہوتے ہیں دل ذکرِ شہ لولہ سے

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اور صالحین کا ذکر کفارہ گناہ ہے

قولہ: ٹھہرا کفارہ گناہوں کا جو ذکرِ اولیا الخ حدیث شریف میں وارد ہے:

عَنْ مُعَاذٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذِكْرُ الْأَنْبِيَاءِ عِبَادَةٌ وَذِكْرُ الصَّالِحِينَ كَفَّارَةٌ وَذِكْرُ الْمَوْتِ
صَدَقَةٌ وَذِكْرُ الْقَبْرِ يُقَرِّبُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ۔ فر، حَدِيثٌ حَسَنٌ لِغَيْرِهِ كَذَافِي الْجَامِعِ
الصَّغِيرِ وَشَرْحِهِ سِرَاجُ الْمُنِيرِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ
ذکرِ نبیوں کا ایک قسم کی عبادت ہے اور ذکرِ صالحین کا (یعنی اولیاء اللہ کا) کفارہ ہے گناہوں کا اور ذکرِ
موت کا صدقہ ہے اور یاد کرنا قبر کا نزدیک کرتا ہے تم کو جنت سے۔

الحاصل جب اولیاء اور سائر انبیاء علیہم السلام کا ذکر عبادت اور کفارہ گناہ ہو تو سلطان الانبیاء
والاولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا ذکر کس درجہ کی عبادت اور کفارہ گناہوں کا ہوگا؟ یقین ہے
کہ اس ذکرِ پاک میں بحسب خصوصیت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کچھ ایسی خصوصیت ہوگی
کہ دوسرے میں ہرگز نہ ہو سکے۔

﴿ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر ذکر حق تعالیٰ ہے ﴾

قَوْلُهُ: جس کا ذکر پاک ہے گویا کہ ذکر کبریا
 كَمَا فِي الشَّافِی (رَوَى أَبُو سَعِيدٍ
 الْخُدْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ)
 كَمَا فِي صَحِيحِ ابْنِ حِبَّانٍ وَمُسْنَدِ أَبِي يَعْلَى (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَقَالَ لِي إِنَّ رَبِّي وَرَبَّكَ يَقُولُ تَذَرِي كَيْفَ رَفَعْتُ ذِكْرَكَ؟ قُلْتُ
 اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ إِذَا ذُكِرْتُ ذُكِرْتُ مَعِيَ قَالَ ابْنُ عَطَاءٍ جُعِلَتْ تَمَامُ
 الْإِيمَانِ بِذِكْرِي مَعَكَ وَقَالَ أَيْضًا جَعَلْتَكِ ذِكْرًا مِّنْ ذِكْرِي فَمَنْ ذَكَرَكَ ذَكَرَنِي۔
 ترجمہ: فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جبریل علیہ السلام نے میرے پاس آ کر کہا کہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ جانتے ہو کہ آپ کا ذکر میں نے کیا بلند کیا ہے؟ میں نے کہا اللہ اور رسول اُس کا جانتا ہے۔
 کہا جس وقت ذکر کیا جاتا ہوں میں ذکر کئے جاتے ہو آپ میرے ساتھ۔ ابن عطاء کہتے ہیں کہ مطلب
 اس کا یہ ہے کہ ایمان کا تمام وکمال اس بات پر مقرر کیا کہ آپ کا ذکر میرے ذکر کے ساتھ ہو اور آپ کا
 ذکر میرا ذکر ہے۔

اور امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تفسیر ذر منشور میں لکھا ہے:

وَأَخْرَجَ أَبُو يَعْلَى وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ حِبَّانٍ
 وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَأَبُو نُعَيْمٍ فِي الدَّلَائِلِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَتَانِي جِبْرِيلُ فَقَالَ لِي إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ

۱۔ صحیح ابن حبان اور مسند ابی یعلیٰ کے مطبوعہ نسخوں میں وَرَسُولُهُ کے الفاظ موجود نہیں ہیں۔ لیکن شفاء شریف
 مطبوعہ قاہرہ (مصر) شفاء شریف مع شرح علامہ ملا علی قاری میں یہ الفاظ موجود ہیں، لیکن ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ
 علیہ نے فرمایا: الظاهر أن قوله وَرَسُولُهُ سَهُوَ قَلَمٍ۔ ملاحظہ ہو شرح ملا علی قاری مطبوعہ بیروت جلد ۱ صفحہ ۴۵، ۴۶۔
 ہاں اگر رسول سے مراد حضرت جبریل علیہ السلام کی ذات لی جائے تو یہ سہو قلم نہیں بنتا۔ محمد علیم الدین عفی عنہ

تَذَرِي كَيْفَ رَفَعْتُ ذِكْرَكَ؟ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ إِذَا ذُكِرْتُ ذُكِرْتَ مَعِي۔
ترجمہ۔ فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جبریل علیہ السلام نے میرے پاس آ کر کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جانتے ہو کہ آپ کا ذکر میں نے کیسا بلند کیا ہے؟ میں نے کہا اللہ اور رسول اُس کا جانتا ہے۔
کہا جس وقت ذکر کیا جاتا ہوں میں ذکر کئے جاتے ہو آپ میرے ساتھ۔ یعنی تفسیر دُر منثور میں ہے کہ حدیث موصوف اتنی کتابوں میں موجود ہے۔

اور قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس حدیث کو مقصدِ سادس مواہب لدنیہ میں ذکر کیا ہے مگر اس میں بجائے اللہ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ کے اللہُ أَعْلَمُ ہے اور کہا کہ روایت کیا اس کو طبرانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اور ابن حبان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اُس کو صحیح کہا ہے اور شارح زرقانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا ہے کہ اس حدیث کی ضیائے مقدسی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بھی تصحیح کی ہے۔

نکتہ عجب نہیں کہ إِذَا ذُكِرْتُ ذُكِرْتُ مَعِي (جب میرا ذکر کیا جاتا ہے آپ کا ذکر میرے ساتھ کیا جاتا ہے) سے اشارہ ہو طرفِ حقیقتِ محمدی علی صاحبہا الف الف صلوة کے جس کی تصریح حضراتِ صوفیہ و اکابر اولیاء فرماتے ہیں۔ وَالْعَاقِلُ تَكْفِيهِ الْإِشَارَةُ (عقل مند کے لئے اشارہ کافی ہوتا ہے) اور اتنا تو صراحۃً بھی اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب ذکر کیا گیا میں ساتھ ہی آپ بھی ذکر کئے گئے بلا تعینِ وقت۔ وَالْغَيْبُ عِنْدَ اللَّهِ قَوْلُهُ: رَفَعِ ذِكْرَ پَاک ثابت ہے کلام اللہ سے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے: وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ۔
یعنی بلند کیا ہم نے ذکر آپ کا۔ انتہی

اس سے کیا بڑھ کر ہو کہ حق تعالیٰ نے اپنے ذکر کے ساتھ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر مقرر فرمایا چنانچہ ابی سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے ابھی معلوم ہوا۔ اور رفعتِ ذکر ہی

امام ابو نعیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی دلائل النبوة تین دفعہ چھپی ہے دو دفعہ تو اس کا انتخاب چھپا، اگرچہ چھاپنے والوں نے اسے انتخاب ظاہر نہ کیا تیسری دفعہ دارالنفاس بیروت سے چھپی ہے لیکن اس پر تحقیق کرنے والوں نے تصریح کر دی ہے کہ انہیں اس کا کامل نسخہ دستیاب نہیں ہوا، مطبوعہ نسخہ میں یہ حدیث موجود نہیں ہے۔ محمد علیم الدین غفرلہ

کی وجہ ہے کہ حق تعالیٰ کے نام پاک کے ساتھ نام مبارک آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا آسمانوں میں ہر جگہ اور عرش پر اور درود یوار پر جنت کے بلکہ اُس کے ہر ایک پتے پر اور سینوں پر حوروں کے اور فرشتوں کی آنکھوں کے بیچ میں اور ہر پتے پر شجرہ طوبیٰ اور سدرۃ المنتہیٰ کے اور خاتم پر حضرت سلیمان علیہ السلام کے اور تختی پر اُس خزانہ کے جس کا ذکر قرآن شریف میں ہے لکھا ہوا ہے چنانچہ قریب ان شاء اللہ تعالیٰ وہ احادیث جو اس باب میں وارد ہیں نقل کی جائیں گی۔

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکر سے اطمینانِ قلب

قولہ: مطمئن ہوتے ہیں دل ذکرِ شہ لولاء سے امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ذر منشور میں آیہ شریف

الْأَبَدِ كُرِ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ

ترجمہ: آگاہ رہو کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے دل مطمئن ہوتے ہیں۔ کی تفسیر میں نقل کیا ہے:

أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ جَرِيرٌ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَأَبُو الشَّيْخِ عَنْ مُجَاهِدٍ الْأَبَدِ كُرِ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ قَالَ: بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ۔

ترجمہ: یعنی مجاہد کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ (آگاہ رہو کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے دل مطمئن ہوتے ہیں) مراد اس سے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اور صحابہ کا ذکر ہے۔

فائدہ مجاہد رحمۃ اللہ تعالیٰ نے بِذِكْرِ اللَّهِ کی تفسیر میں بِمُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ جو کہا ہے ہر چند ظاہر آیہ شریفہ کے مناسب نہیں معلوم ہوتا مگر چوں کہ ایسے محدث جلیل القدر نے تفسیر کی ہے اُس کو ٹھن ظن مان لینا چاہئے کیوں کہ ان حضرات کو جب تک کسی معنی کا یقین نہیں ہوتا تفسیر بالرائے نہیں کرتے چنانچہ امام ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی جامع کے ابواب تفسیر قرآن میں اس کی تصریح کی ہے:

كَمَا قَالَ وَأَمَّا الَّذِي رَوَى عَنْ مُجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ وَغَيْرِهِمَا مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ إِنَّهُمْ

فَسِّرُوا الْقُرْآنَ فَلَيْسَ الظَّنُّ بِهِمْ أَنَّهُمْ قَالُوا فِي الْقُرْآنِ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَوْ مِنْ قِبَلِ أَنْفُسِهِمْ وَقَدَرُوا عَنْهُمْ مَا يَدُلُّ عَلَى مَا قُلْنَا أَنَّهُمْ لَمْ يَقُولُوا مِنْ قِبَلِ أَنْفُسِهِمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ۔

(ترجمہ: حضرت مجاہد، حضرت قتادہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما اور ان کے علاوہ باقی اہل علم حضرات سے تفسیر قرآن کے سلسلہ میں جو روایات مروی ہیں ان کے بارے میں یہ گمان نہیں ہے کہ انہوں نے قرآن کریم کی تفسیر میں علم کے بغیر یا ذاتی خواہشات کی بنا پر کچھ کہا ہے اُن سے ایسی روایات مروی ہیں جو اس حقیقت پر دلالت کرتی ہیں جو ہم نے بیان کی ہے کہ انہوں نے من گھڑت انداز میں علم کے بغیر کچھ نہیں کہا۔) اہل انصاف ضرور یہاں غور فرمائیں گے کہ امام ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ باوجود تجربہ علم و علو شان کے متقدمین کی نسبت کس درجہ کا حسن ظن رکھتے تھے کہ باوجود یکہ تفسیر قرآن کے لئے کمال درجہ کی احتیاط چاہئے تاہم اُن کی تفسیر مجروح کو یہ نہ کہا کہ ایسے اقوال بلا استدلال حدیث قابل اعتبار نہیں بلکہ حسن ظن ظاہر کیا کہ ان حضرات کو ضرور احادیث پہنچی ہوں گی گو ہمیں معلوم نہ ہوں۔

جب اس درجہ کے علماء ایسے مواقع احتیاط میں اقوال متقدمین کو صرف حسن ظن مان لیں تو ہم لوگوں کو متقدمین کی نسبت کس قدر حسن ظن چاہئے کہ نہ ہمیں ویسا علم ہے نہ ویسا فہم۔

افسوس ہے اُن لوگوں سے کہ جن کو عبارت پڑھنے کا بھی حوصلہ نہیں آئے مجتہدین پر اعتراض کرتے ہیں اگر بالفرض چند کتب حدیث پڑھ بھی لیں تو کیا کہیں امام ترمذی ہو سکتے ہیں خاشا و کلاً۔ ترمذی وہ شخص ہیں کہ جن کی جلالت شان و تبحر علم و کمال قوت حافظہ پر ایک عالم گواہی دے رہا ہے سچ ہے عالی ظرفوں کی بات ہی کچھ اور ہوا کرتی ہے مثل مشہور ہے جیسا آدمی ویسی بات۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

ذَوْلَةُ الْأَرْدَالِ آفَةُ الرَّجَالِ۔

(ترجمہ: کمینوں کا مال دار ہونا باہمت لوگوں کے لئے آفت ہے۔)



۱۔ تفسیر مجروح اس سے مراد وہ تفسیر ہے جو ان بزرگوں سے منقول ہے لیکن اس کے ساتھ یہ منقول نہیں کہ یہ تفسیر انہوں نے اپنے کس شیخ سے سنی، یعنی ایسی تفسیر جس میں انہوں نے اس تفسیر کا ماخذ ذکر نہ کیا۔

ذکرِ نامِ پاک سے نارِ جہنم سرد ہو اور کسی حضرت کا دوزخ میں نہ جائے مومنو
 بوالبشر نے کی وصیت وقتِ آخرِ شیت کو کہ قرینِ ذکرِ حق ذکرِ محمد کیجیو
 وحشتِ آدم کی گئی نامِ شہِ لولاک سے
 مردے زندہ ہو گئے تاثیرِ نامِ پاک سے

فضیلتِ نامِ مبارک و نجاتِ بطفیل نام

قولہ: ذکرِ نامِ پاک سے نارِ جہنم سرد ہو موہبِ لدنیہ میں ہے:

رَوَى أَنَّ قَوْمًا مِنْ حَمَلَةِ الْقُرْآنِ
 يَدْخُلُونَهَا فَيُنْسِبُهُمُ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى
 يُذَكِّرُهُمْ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَذْكُرُونَهُ فَتُخَمَدُ النَّارُ وَتَنْزَوِي عَنْهُمْ۔

ترجمہ: روایت ہے کہ ایک قوم حافظِ قرآن دوزخ میں داخل ہوگی جس سے بھلا دے گا اللہ تعالیٰ ذکرِ
 محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پھر یاد دلائیں گے ان کو جبرئیل علیہ السلام جب یاد کریں گے وہ آں حضرت
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تو آگ بجھ جائے گی اور ہٹ جائے گی۔ انتہی

قولہ: اور کسی حضرت کا دوزخ میں نہ جائے مومنو موہبِ لدنیہ اور شرحِ زرقانی میں روایت ہے:

رَوَيْنَا مِنْ أَخْرَجَهُ الْحَافِظُ أَبُو طَاهِرٍ
 السَّلَفِيُّ وَأَبُو بُكَيْرٍ فِي جُزْئِهِ مِنْ طَرِيقِ حَمِيدِ الطَّوِيلِ (عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُوقَفُ عَبْدَانِ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ تَعَالَى

فَيَأْمُرُ اللَّهُ بِهِمَا إِلَى الْجَنَّةِ فَيَقُولَانِ رَبَّنَا بِمَا اسْتَأْهَلْنَا الْجَنَّةَ وَلَمْ نَعْمَلْ عَمَلًا
يُحَازِينَا الْجَنَّةَ؟ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَدْخَلَا الْجَنَّةَ فَإِنِّي آكَيْتُ عَلَى نَفْسِي أَنْ لَا يَدْخُلَ
النَّارَ مَنْ اسْمُهُ أَحْمَدُ وَلَا مُحَمَّدٌ، وَرَوَى أَبُو نُعَيْمٍ عَنْ نُبَيْطِ بْنِ شُرَيْطٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَا عَذْبُ
أَحَدًا تُسَمَّى بِاسْمِكَ فِي النَّارِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے کہ دو بندے رُوئے واللہ تعالیٰ کے کھڑے کئے جائیں گے حکم ہوگا لے جاؤ اُن کو جنت کی طرف
وہ عرض کریں گے: اے رب کس سبب سے ہم قابلِ جنت ہوئے حالاں کہ کوئی عمل ہم نے ایسا نہیں کیا
جس کا بدلہ جنت ہو؟ ارشاد ہوگا جاؤ جنت میں میں نے قسم کھائی ہے اپنی ذات کی کہ دوزخ میں داخل نہ
ہو وہ شخص جس کا نام احمد یا محمد ہو۔

اور نیز فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے: اللہ تعالیٰ نے اپنی عزت و جلال کی قسم کھائی
ہے کہ نہ عذاب کرے گا دوزخ میں اُس شخص کو جو آپ کے نام کے ساتھ موسوم ہو۔

ہر چند ابن تیمیہ نے لکھا ہے کہ فضیلتِ تسمیہ کے باب میں جتنی حدیثیں وارد ہیں سب موضوع
ہیں مگر علامہ زرقانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا ہے کہ یہ قول قابلِ اعتبار نہیں البتہ بعض حفاظ نے لکھا ہے
کہ کوئی حدیث اس باب میں صحیح نہیں یہ بات اور ہے صحیح نہ ہونے سے موضوع ہونا لازم نہیں آتا جیسا
کہ کُتُبِ اصول حدیث میں مصرح ہے۔ اور ایسی حدیث کیوں کر موضوع ہو سکتی ہے جس کو اکابر محدثین
مثل حاکمؒ اور بزارؒ، ابن عدیؒ، ابو منصورؒ، ابوسعیدؒ، ابویعلیٰؒ، طبرانیؒ، ابن جوزیؒ، سلفیؒ، ابونعیمؒ، خرائطیؒ،
ابن بکیر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم وغیرہم نے موقوفاً و مرفوعاً روایت کیا ہے۔ ہکذا افاد الزرقانی فی شرح
المواہب (اسی طرح فائدہ بیان کیا امام زرقانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مواہب لدنیہ کی شرح میں)

اور احادیث موقوفہ۔ ابھی یہاں حکم میں مرفوع ۲ کے ہیں اس لئے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایسے امور اپنی رائے سے نہیں کہہ سکتے جیسا کہ محدثین نے اس کی تصریح کی ہے۔

رہا یہ کہ بعض ملاحدہ وزنادیقہ بھی نام مبارک کے ساتھ موسوم ہیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اس قسم کے فضائل بلکہ جمیع اعمال حسنة بغیر ایمان کے کچھ کام نہیں آتے مقدم سب سے خدا تعالیٰ و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان اور محبت ہے جب یہیں معاملہ ٹھیک نہ ہوا تو سوائے جہنم کے پھر کہیں ٹھکانا نہیں۔ الغرض آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس قدر عظمت ملحوظ ہے کہ توہین حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام کی بھی حق تعالیٰ کو گوارہ نہیں۔

حضرت ﷺ کا نام مبارک عرش پر اور حضرت آدم علیہ السلام کی وصیت

قولہ: بوالبشر نے کی وصیت: الخ مواہب لدنیہ میں مروی ہے:

وَرَوَى ابْنُ عَسَاكِرَ عَنْ كَعْبٍ رَأَى أَحْبَارَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَقْبَلَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى ابْنِهِ شَيْثَ فَقَالَ اءِ بَنِيَّ أَنْتَ خَلِيفَتِي
مِنْ بَعْدِي فَخُذْهَا بِعِمَارَةِ النَّقْوَى وَالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى فَكُلَّمَا ذَكَرْتَ اللَّهَ فَادْكُرْ إِلَى
جَنْبِهِ اسْمَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِّي رَأَيْتُ اسْمَهُ مَكْتُوبًا عَلَى سَاقِ
الْعَرْشِ وَأَنَا بَيْنَ الرُّوحِ وَالطِّينِ ثُمَّ إِنِّي طُفْتُ السَّمَوَاتِ فَلَمْ أَرَفِ السَّمَوَاتِ
مَوْضِعًا إِلَّا رَأَيْتُ اسْمَ مُحَمَّدٍ مَكْتُوبًا عَلَيْهِ وَإِنَّ رَبِّي أَسْكَنَنِي الْجَنَّةَ فَلَمْ أَرَفِ
الْجَنَّةَ قَصْرًا وَلَا غُرْفَةً إِلَّا وَجَدْتُ اسْمَ مُحَمَّدٍ مَكْتُوبًا عَلَيْهِ وَلَقَدْ رَأَيْتُ اسْمَ مُحَمَّدٍ
مَكْتُوبًا عَلَى نُحُورِ الْحُورِ الْعِينِ وَعَلَى وَرَقِ قَصَبِ أَجَامِ الْجَنَّةِ وَعَلَى وَرَقِ

۱۔ حدیث موقوفہ وہ حدیث جس کے راویوں کا سلسلہ صرف کسی صحابی تک پہنچا ہو۔

۲۔ حدیث مرفوعہ وہ حدیث جس کے راویوں کا سلسلہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تک پہنچا ہو۔

شَجَرَةَ طُوبَى وَعَلَى وَرَقِ سِدْرَةِ الْمُنتَهَى وَعَلَى أَطْرَافِ الْحُجُبِ وَبَيْنَ أُعْيُنِ
الْمَلَائِكَةِ فَأَكْثِرُ ذِكْرَهُ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ مِنْ قَبْلِ تَذْكُرِهِ فِي كُلِّ سَاعَاتِهَا۔

ترجمہ: روایت ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے فرزند حضرت شیث علیہ السلام کی طرف متوجہ
ہو کر فرمایا کہ اے فرزند تم میرے بعد میرے خلیفہ ہو پس خلافت کو عمارت تقویٰ اور دستگاہ محکم کے ساتھ لو
اور جب یاد کرو تم اللہ تعالیٰ کو تو اس کے متصل نام محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کرو کیوں کہ میں نے اُن
کا نام ساقی عرش پر لکھا دیکھا ہے جب میں روح وطین میں تھا پھر تمام آسمانوں میں پھر کر دیکھا کہ کوئی
ایسی جگہ نہیں جہاں نام محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا لکھا نہ ہو اور میرے رب نے مجھ کو جنت میں رکھا وہاں
کوئی محل اور کوئی بالا خانہ اور برآمدہ ایسا نہیں دیکھا جس پر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام نہ لکھا ہو اور
سینوں پر تمام حوروں کے، ہر جنت کے تمام درختوں اور شجر طوبیٰ اور سدرۃ المنتہیٰ کے پتوں، پردوں کے
اطراف اور فرشتوں کی آنکھوں کے بیچ میں نام مبارک محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا لکھا ہوا ہے اس لئے
اکثر اُن کا ذکر کیا کرو فرشتے قدیم سے ہر وقت اُن کا ذکر کیا کرتے ہیں۔ انتہی

فائدہ حضرت آدم علیہ السلام نے حضرت شیث علیہ السلام کو جو کثرت ذکر حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی وصیت فرمائی اُس کا منشا ایک تو یہ ہے کہ جب فرشتے ہمیشہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کا ذکر کیا کرتے ہیں تو ضرور ہے کہ وہ نہایت عمدہ عبادت ہوگی اور ایسی عبادت زیادہ کرنا بہتر
ہوگا۔ دوسرا یہ کہ حق تعالیٰ کو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ جیسی محبت ہے کسی کے ساتھ نہیں
ہر چند حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی خلیل اللہ ہیں مگر حبیب اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ محبت کچھ اور
ہی ہے۔ چنانچہ خود حضرت خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام معترف ہیں کہ میری خلّت اس درجہ کی نہیں۔

كَمَا فِي الْمَوَاهِبِ وَشَرْحِهِ لِلزُّرْقَانِيِّ وَلَفْظُ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَحُذَيْفَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ

فَيَقُومُ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى تَزُلْفَ لَهُمُ الْجَنَّةُ فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ يَا أَبَانَا اسْتَفْتِحْ لَنَا
الْجَنَّةَ فَيَقُولُ وَهَلْ أَخْرَجَكُم مِّنَ الْجَنَّةِ إِلَّا خَطِيئَةُ أَبِيكُمْ آدَمَ لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ
اذهَبُوا إِلَى ابْنِي إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ اللَّهِ فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ (لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ إِنَّمَا كُنْتُ
خَلِيلًا مِّنْ وَرَاءِ وَرَاءِ- الحديث-

ترجمہ: روایت کی مسلم نے حضرت ابو ہریرہ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ فرمایا رسول
اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمع کرے گا حق تعالیٰ لوگوں کو محشر میں کھڑے ہوں گے ایمان والے
یہاں تک کہ قریب ہوگی اُن سے جنت تو حضرت آدم علیہ السلام کے پاس آکر کہیں گے اے پدر
بزرگوار ہمارے! کھلو ایسے ہمارے لئے جنت وہ کہیں گے تمہیں جنت سے تمہارے باپ آدم ہی کی
خطانے تو نکالا ہے میں اس کام کا نہیں جاؤ میرے فرزند خلیل اللہ کے پاس حضرت ابراہیم علیہ السلام
کہیں گے میں بھی اس کام کا نہیں ہوں میں خلیل صرف دور ہی دور سے تھا۔ انتہی

الحاصل حضرت آدم علیہ السلام پر یہ امر بخوبی منکشف ہو گیا تھا کہ حق تعالیٰ کو آں حضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نہایت محبت ہے کیوں کہ ہر ایک مقام پر نام مبارک کو لکھنا اور
فرشتوں سے ہمیشہ ذکر کروانا فرط محبت پر دلیل قطعی ہے، چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے:

(مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِهِ) وَهُوَ حَدِيثٌ مَّرْفُوعٌ رَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ

وَالَّذِي يُعْنَى عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ذِكْرُهُ فِي الْمَوَاهِبِ وَشُرُجِهِ-

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو شخص کسی کو دوست رکھتا ہے تو اکثر اُس کو یاد کرتا ہے انتہی
اس لئے حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے اُس فرزند کو جو محبوب ترین اولاد اور خلیفہ تھے وصیت کی
کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر بکثرت کیا کریں۔ اس وصیت میں بظاہر دو فائدے ہیں ایک
خاص نفع ذاتی حضرت شیخ علیہ السلام کا کہ بدولت اُس کے حق تعالیٰ کے نزدیک ان کا تقرب بڑھے۔

دوسرا یہ کہ تمام اولاد کی بھلائی بھی مد نظر تھی کیوں کہ جب سب کو یہ معلوم ہو جائے کہ آپے پیارے فرزند ولی عہد کو ایسی وصیت کی ہے تو ان میں جو زیرک اور خلف الصدق ہیں ضرور اس کام پر رغبت کریں گے اس پر بھی اگر کسی ناخلف نے پدر مہربان کی وصیت کو لغو سمجھا تو اپنا نقصان کیا۔

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر باعثِ محبت و ایمان

یہ تو ان کا ذکر تھا جو خود نبی مقرب تھے اب اس موقع پر ناظرین خوب سمجھ سکتے ہیں کہ جب انبیائے اولوالعزم نے ذکر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں اس قدر اہتمام کیا ہو تو ہم امتیوں کو کس قدر اس کا اہتمام والتزام چاہئے کیوں کہ ہمارا تو دین و ایمان حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہی محبت کے ساتھ وابستہ ہے دیکھ لو خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا فرماتے ہیں:

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ۔
رَوَاهُ الشَّيْخَانِ وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ کوئی تم میں ایمان دار نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے دل میں میری محبت اس کے باپ اور بیٹے اور سب لوگوں سے زیادہ نہ ہو۔

یعنی تمام عالم سے زیادہ جب تک آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت نہ ہو ایمان ہی نہیں غرض ایمان اگر حاصل کرنا ہو تو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت حاصل کرنی چاہئے اور حصول محبت کی مفتاح ذکر ہے۔ چنانچہ ابن قیم نے حادی الارواح الی بلاد الافراح میں لکھا ہے:

وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ مَطْلُوبٍ مِفْتَاحًا وَمِفْتَاحُ الْوَلَايَةِ وَالْمَحَبَّةِ الذِّكْرُ۔

ترجمہ: یعنی حق تعالیٰ نے ہر ایک مطلب کے لئے ایک گنجی مقرر کی ہے اور گنجی قرب و محبت کی ذکر ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ ایمان اگر حاصل کرنا ہو تو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر

بکثرت کرنا چاہئے تاکہ محبت حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیدا ہو اور بدولت اُس کے ایمان حاصل ہو اور اگر ایمان ہے یعنی حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت ہے جب تو بمقتضائے:

مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرَ مِنْ ذِكْرِهِ۔

(ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو شخص کسی کو دوست رکھتا ہے تو اکثر اُس کو یاد کرتا ہے) خود ذکر ہونے لگے لگا۔

﴿حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جملہ عالم کی پیدائش کے باعث ہیں﴾

قولہ: شہ لولاء: اشارہ اُس حدیث شریف کی طرف ہے جو مواہب لدنیہ میں ہے:

وَرَوَى أَنَّهُ لَمَّا خَرَجَ آدَمُ مِنَ الْجَنَّةِ رَأَى مَكْتُوبًا عَلَى سَاقِ الْعَرْشِ وَعَلَى كُلِّ مَوْضِعٍ فِي الْجَنَّةِ اسْمُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقْرُونًا بِاسْمِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَالَ يَا رَبِّ هَذَا مُحَمَّدٌ مَنْ هُوَ؟ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا وَلَدُكَ الَّذِي لَوْلَاهُ مَا خَلَقْتُكَ فَقَالَ يَا رَبِّ بِحُرْمَةِ هَذَا الْوَلَدِ أَرْحِمْ هَذَا الْوَالِدَ فَنُودِيَ يَا آدَمُ لَوْ تَشَفَّعْتَ إِلَيْنَا بِمُحَمَّدٍ فِي أَهْلِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَشَفَعْنَاكَ۔

ترجمہ: جب حضرت آدم علیہ السلام جنت سے نکلے دیکھا کہ ساق عرش پر اور جنت میں ہر جگہ نام محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ لکھا ہوا ہے، عرض کیا یا رب یہ محمد کون ہیں؟ ارشاد ہوا: هَذَا وَلَدُكَ لَوْلَاهُ مَا خَلَقْتُكَ یعنی یہ تمہارے فرزند ہیں اگر وہ نہ ہوتے تو میں تم کو پیدا نہ کرتا، عرض کیا یا رب بحرمت اس فرزند کے اس والد پر رحم کر، ندا آئی کہ اے آدم! اگر تم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وسیلہ سے کل زمین و آسمان والوں کے حق میں سفارش کرتے تو بھی ہم قبول کرتے۔

اور اسی طرح لفظ (لَوْلَاهُ) اُس حدیث شریف میں وارد ہے جس کو روایت کیا امام سیوطی رحمۃ

اللہ تعالیٰ علیہ نے دُرِ منشور میں تفسیر آیہ شریفہ فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ کے تحت میں۔

كَمَا قَالَ أَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْمُعْجَمِ الصَّغِيرِ وَالْحَاكِمُ وَأَبُو نُعَيْمٍ وَالْبَيْهَقِيُّ
كِلَاهُمَا فِي الدَّلَائِلِ وَابْنُ عَسَاكِرَ عَنْ عُمَرَ بْنِ حَطَّابٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَذْنَبَ آدَمُ الذَّنْبَ الَّذِي أَذْنَبَ رَفَعَ
رَأْسَهُ إِلَى الْعَرْشِ فَقَالَ أَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ الْإِغْفَرْتَ لِي فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ وَمَنْ
مُحَمَّدٌ؟ فَقَالَ لَمَّا خَلَقْتَنِي رَفَعْتُ رَأْسِي إِلَى عَرْشِكَ فَإِذَا فِيهِ مَكْتُوبٌ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" فَعَلِمْتُ أَنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ أَعْظَمَ عِنْدَكَ قَدْرًا مِنِّي جَعَلْتَ اسْمَهُ مَعَ
اسْمِكَ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ يَا آدَمُ أَنَّهُ آخِرُ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ وَلَوْلَا هُ مَّا خَلَقْتُكَ۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جب آدم علیہ السلام سے وہ گناہ صادر ہوا تو عرش
کی طرف سر اٹھا کر دعا کی کہ الہی بحق محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھے بخش دے۔ اُن پر وحی ہوئی کہ محمد
کون؟ عرض کیا الہی جب پیدا کیا تو نے مجھ کو تو میں نے عرش کی طرف سر اٹھا کر دیکھا تو لکھا ہوا ہے:
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ اس سے میں نے جانا کہ جس کا نام تو نے اپنے نام کے ساتھ لکھا
ہے اُس سے زیادہ کسی شخص کا مرتبہ تیرے پاس نہ ہوگا، وحی آئی کہ اے آدم! وہ نبیوں سے آخر ہوں گے
تمہاری اولاد میں، وَلَوْلَا هُ مَّا خَلَقْتُكَ، یعنی اگر نہ ہوتے وہ تو نہ پیدا کرتا میں تم کو۔ انتہی

ابن جوزی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بھی کتاب السوفافضائل المصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام

میں اس حدیث شریف کو روایت کیا ہے۔

فائدہ اکثر احادیث میں بظاہر اختلاف ہوا کرتا ہے کہ جس کی توفیق ہر شخص سے ہو نہیں سکتی ایسے
مواقع میں یہ نہ خیال کرنا چاہئے کہ دونوں حدیثوں میں کچھ ضعف آجاتا ہو بلکہ یوں
سمجھنا چاہئے کہ ہر ایک حدیث کو دوسری حدیث سے تعداد کی وجہ سے قوت پیدا ہو جاتی ہے اس لئے کہ

ہر ایک حدیث نفس واقعہ کی صداقت پر گویا دوسری حدیث کی گواہ ہوتی ہے ہاں جن امور زائدہ میں تعارض ہے اُن میں شک پیدا ہو گا نہ کہ نفس واقعہ میں، دیکھ لو احادیث معراج جو صحیحین وغیرہ میں وارد ہیں اس سے ترتیب مقامات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام میں کس قدر اختلاف ظاہر ہے۔ پھر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس وجہ سے وہ سب احادیث ضعیف ہو گئی ہوں بلکہ محدثین حتی الامکان اس قسم کی احادیث میں توفیق دے دیتے ہیں۔

اور کبھی منشا اختلاف کا یہ بھی ہوتا ہے کہ راوی کو ہر چند اصل واقعہ تو یاد ہوتا ہے لیکن ممکن ہے کہ بسبب تمادی ایام کے تقدیم یا تاخیر اوقات وغیرہ پورے طور پر یاد نہ رہنے کی وجہ سے اپنے ظن غالب پر بیان کر دیا ہو چناں چہ ان دونوں حدیثوں میں یہی صورت معلوم ہوتی ہے۔

الحاصل ان دونوں حدیثوں سے مخاطبہ حق تعالیٰ کا حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے باب میں ثابت ہے کیوں کہ ابھی حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ جو شخص کسی کو دوست رکھتا ہے اُس کا ذکر زیادہ کرتا ہے۔

نام مبارک سے رفع وحشت

قولہ: وحشتِ آدم گئی نامِ شہ لولاک سے

أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحِلْيَةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ

اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَفَعَهُ لَمَّا نَزَلَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْهِنْدِ اسْتَوْحَشَ فَنَزَلَ جِبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَنَادَى بِالْأَذَانِ "اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ" مَرَّتَيْنِ "أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" مَرَّتَيْنِ "أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ" مَرَّتَيْنِ - الْحَدِيثُ -

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب آدم علیہ السلام ہند میں اترے اور اُن کو وحشت ہوئی اُس وقت جبریل علیہ السلام اترے اور اذان کہی اس طور سے اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ دو بار

أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دُوبَارًا شَهِدْتُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ دُوبَارًا خَرَجْتُ تَحْتَ (مقصود یہ کہ بدولت اس اذان کے وحشت جاتی رہی)۔

وَرَوَاهُ أَيْضًا الْحَاكِمُ وَابْنُ عَسَاكِرَ وَقَدْ رَوَى الدِّلْمِيُّ عَنْ عَلِيٍّ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَزِينًا فَقَالَ يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ مَا لِي أَرَاكَ حَزِينًا فَمَرُّ بَعْضِ أَهْلِكَ يُؤْذِنُ فِي أُذُنِكَ فَإِنَّهُ دَوَاءٌ لِّلْغَمِّ فَجَرَّبْتُهُ فَوَجَدْتُهُ كَذَلِكَ وَقَالَ كُلُّ مَنْ رَأَوْتَهُ جَرَّبْتُهُ فَوَجَدْتُهُ كَذَلِكَ۔

ترجمہ: اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ کو حزین و غمگین دیکھ کر فرمایا کہ اے ابن ابی طالب تم کو میں غمگین پاتا ہوں کسی سے کہو کہ تمہارے کان میں اذان کہہ دے وہ غم کی دوا ہے، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اس کو آزمایا فی الحقیقت اس سے حُزن جاتا رہا، اور اس حدیث شریف کے جتنے راوی ہیں سبھوں نے ایسا ہی کہا کہ ہم نے بھی اُس کو آزمایا ہے واقعی یہی تاثیر پائی۔ انتہی

نکتہ وجہ اس کی یہ ہے کہ جب کوئی اپنے محبوب کو یاد کرتا ہے تو جتنے خیالات وحشت انگیز ہوں سب محو ہو جاتے ہیں اس لئے کہ جب انسان کو کسی کے ساتھ کمال درجہ کی محبت ہو اور اُس کو یاد کرے تو دل اسی کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے جس سے خیال اُن اُمور کا جو وحشت انگیز ہوں باقی نہیں رہتا یعنی کیفیتِ جدیدہ دل میں متمکن ہونے کی وجہ سے کیفیتِ سابقہ محو ہو جاتی ہے۔

جب یہ تاثیر ہر محبوب کے یاد کرنے میں عموماً ٹھہری تو محبوبِ رب العالمین کے یاد کرنے میں کس قدر تاثیر ہونی چاہئے، جب بحسب عقیدہ اہل اسلام کسی کیفیتِ قلبی وغیرہ کا وجود بے تخلیق خالق ممکن نہیں سو جیسے حق تعالیٰ نے ہر محبوب کے یاد کرنے میں تاثیر رکھی ہے، اپنے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یاد میں اگر خاص طور پر وہ تاثیر رکھی ہو تو کیا عجب؟ البتہ ان دونوں میں اتنا فرق ہوگا کہ وہاں تذکر کے بعد ایک نئی کیفیت پیدا ہوتی ہے جس سے کیفیتِ سابقہ محو ہو جائے اور یہاں تو سب کیفیت

جدیدہ کی ضرورت نہیں مگر چوں کہ تاثیرات اشیاء من جانب اللہ ہیں اثر آخری دونوں کا ایک طور پر ہوا جیسے طب یونانی و مصری یا ڈاکٹری کہ کسی میں علاج بالصد ہے اور کسی میں بالموافق ہر چند کیفیات درمیانی متغیر ہوں مگر انجام دونوں کا جواز الہ مرض ہے ایک ہے۔

الحاصل آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکر مبارک میں یہ اثر دیا گیا ہے کہ وحشت و اندوہ کو دفع کرے، میں یقین سمجھتا ہوں کہ یہاں باریک و نازک اسرار ہوں گے جن کو اہل مذاق جانتے ہوں گے اتنا تو میں بھی کہہ سکتا ہوں کہ ادھر شان رحمۃ للعالمین جلوہ گر ہے کہ نام سے آثارِ رحمت ہویدا ہیں اور ادھر عظمتِ شانِ غیوری آمادہ قہر ہے کہ جب عموماً محبوبوں کے ذکر میں وہ تاثیر ہو کیا معنی کہ محبوب رب العالمین کے ذکر میں وہ اثر نہ ہو؟ دلوں پر جبر ہے کہ بخرقِ عادت بلا توسط کیفیتِ جدیدہ وحشت و اندوہ دفع ہوا کرے۔

یہاں ایک بات اور یاد رکھ لینی چاہئے کہ اگر کسی بد اعتقاد قسبی القلب کے دل میں یہ اثر ظاہر نہ ہو تو یہ نہ سمجھیں کہ اس کی تاثیر میں کچھ فرق ہے بلکہ وہاں یہ سمجھنا چاہئے کہ محل میں صلاحیت نہیں جیسے اطباء معترف ہیں کہ جب محل میں صلاحیت قبول نہ ہو دو کیسی ہی قوی الاثر کیوں نہ ہو کچھ اثر نہیں کرتی علیٰ ہذا القیاس اذاد، ادعیہ و سور قرآنی باوجود قطعیتِ تاثیر کے اسی وجہ سے کبھی اثر نہیں بھی کرتے ہیں۔

فائدہ اگر کوئی یہاں یہ سوال کرے کہ حدیث شریف سے تو مجموع اذان کی تاثیر ثابت ہوتی ہے اور اس میں کئی امور مذکور ہیں خاص حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام کی تاثیر کہاں سے ثابت ہوئی؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اذان میں تین چیزوں کا ذکر ہے: اللہ تعالیٰ اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور نماز کی دعوت۔ یہ تو ظاہر ہے کہ اس اذان سے دعوتِ نماز مقصود نہیں ورنہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو کان میں اذان کہلوانے کا ارشاد کیوں ہوتا، فرمادیتے کہ اذانِ وقتیہ سن لو۔

اب رہا خدائے تعالیٰ کا ذکر سو اس میں کچھ شک نہیں کہ خدائے تعالیٰ کے نام پاک میں ہر قسم

کی تاثیرات ہیں اُس کا انکار کون کر سکے؟ مگر یہ بھی تو ہے کہ مؤثر حقیقی وہی ہے اور مختار ہے چاہے تاثیر کسی شے کی کسی وقت ظاہر کرے چاہے نہ کرے۔

چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام جب سے کہ اپنے مقام سے جدا ہوئے کیا ہو سکتا ہے کہ اس محل وحشت و اندوہ میں سوائے خدائے تعالیٰ کے اور کسی کا ذکر انہوں نے کیا ہوگا؟ پھر باوجود اس کے نام پاک کی تاثیر ظاہر نہ فرمائی کیوں کہ مقصود کچھ اور تھا۔ پھر جب وحشت کو اُن کی دفع کرنا منظور ہوا جبریل علیہ السلام بھیجے گئے کہ اذان کہیں جس میں نام آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بھی تھا۔

اب ذرا غور کیا جائے کہ ایسے موقع میں حضرت آدم علیہ السلام نے کیا خیال کیا ہوگا؟ یہی وجہ تھی کہ جب نام مبارک آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یاد دلایا گیا تمامی خصوصیات حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جو وہ دیکھ چکے تھے سب آنکھوں کے سامنے ہو گئے اور کہنے لگے: الہی بحق محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھے بخش دے۔ اس سے معلوم ہوا کہ تمامی اذان سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام مبارک کا ذکر مقصود تھا جس کی تاثیر ظاہر ہوئی۔

اس کی مثال ایسی ہوئی جیسے قیامت میں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اذان سے صرف تصدیق رسالت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مقصود ہوگی۔

كَمَا فِي الْمَوَاهِبِ وَشَرْحِهِ (وَأُخْرِجَهُ) أَيُ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ الْمَذْكُورَ (الطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ بِلَفْظٍ) قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (تُحْشَرُ الْأَنْبِيَاءُ عَلَى الدَّوَابِّ وَأُبْعَثُ عَلَى الْبُرَاقِ وَيُبْعَثُ بِلَالٌ عَلَى نَاقَةٍ مِنْ نُوقِ الْجَنَّةِ يُنَادِي بِالْأَذَانِ مُحْضًا وَبِالشَّهَادَةِ حَقًّا حَتَّى إِذَا قَالَ "أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ" شَهِدَ لَهُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ)۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ انبیاء کا حشر سوار یوں پر ہوگا، اور سوار ہوں گا میں

براق پر اور بلال ناقہ جنت پر ہوں گے اور اذانِ خالص کہیں گے اور سچی گواہی دیں گے جب اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ کہیں گے تو سب اگلے پچھلے اہل ایمان اس کی گواہی دیں گے انتہی یہ بات ظاہر ہے کہ نہ محشر میں نماز کی دعوت مقصود ہے نہ شہادت تو حید کیوں کہ وہاں تو کفار بھی مُوَحِّد ہو جائیں گے مقصود یہ کہ مجموع اذان سے دونوں صورتوں میں ایک ہی چیز مقصود ہے اس سے معلوم ہوا کہ اذان میں جو رفع وحشت واندوہ کی تاثیر ہے۔ نظر نام مبارک آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہے اور وحشت حضرت آدم علیہ السلام کی اسی سے زائل ہوئی وَهُوَ الْمَطْلُوْب۔

حدیثِ لَوْلَاكَ

قولہ: شہ لولاک حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

لَوْلَاكَ مَا خَلَقْتُ الْجَنَّةَ وَلَوْلَاكَ مَا خَلَقْتُ النَّارَ۔

ترجمہ: اے محبوب اگر آپ نہ ہوتے تو میں جنت کو نہ پیدا کرتا اور اگر آپ نہ ہوتے تو میں دوزخ کو نہ پیدا کرتا۔ اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے لَوْلَاكَ مَا خَلَقْتُ الدُّنْيَا مروی ہے چنانچہ دوسری اور چوتھی تسدیس میں دونوں روایتیں مذکور ہوئیں۔

فائدہ یہاں معلوم کرنا چاہئے کہ آج کل جو غل مچ رہا ہے کہ لَوْلَاكَ لَمَا خَلَقْتُ الْاَفْلَاكَ حدیث موضوع ہے یہ تسلیم بھی کیا جائے تو اہل جرح کو اس سے فائدہ کیا؟ زمین، دریا، جنت، دوزخ، ثواب، عقاب، جملہ آدمیوں کے جہ بزرگوار بلکہ ساری دنیا جب بدولت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیدا ہوئی تو افلاک کیا چیز ہیں؟ دیکھ لو جنت، دوزخ بدولت حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیدا ہونے کی حدیث کو حاکم، دیلمی، سبکی، بلقینی نے روایت کیا ہے۔ اور زمین و دریا پیدا ہونے کی حدیث کو ابن سبع، اور غرنی نے۔ اور دنیا طفیلی ہونے کی حدیث کو ابن عساکر نے۔ اور ثواب،

عقاب کی حدیث کو ابن سبع وغری نے۔ اور خلق آدم علیہ السلام کی حدیث کو طبرانی، حاکم، بیہقی، ابن عساکر، ابونعیم، ابوالشیخ بلقینی سبکی نے چنانچہ دوسری اور چوتھی تسدیس میں ان احادیث کا ذکر ہو چکا۔ اور خصائص کبریٰ میں امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے نقل کیا ہے:

أُخْرِجَ الْحَاكِمُ وَالْبَيْهَقِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الصَّغِيرِ وَأَبُونُعَيْمٍ وَابْنُ عَسَاكِرَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا اقْتَرَفَ آدَمُ الْخَطِيئَةَ قَالَ يَا رَبِّ أَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ لَمَّا غَفَرْتَ لِي قَالَ كَيْفَ عَرَفْتَ مُحَمَّدًا قَالَ لِأَنَّكَ لَمَّا خَلَقْتَنِي بِيَدِكَ وَنَفَخْتَ مِنْ رُوحِكَ رَفَعْتَ رَأْسِي فَرَأَيْتُ عَلَى قَوَائِمِ الْعَرْشِ مَكْتُوبٌ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" فَعَلِمْتُ أَنَّكَ لَمْ تُضِفْ إِلَيَّ اسْمِكَ إِلَّا أَحَبَّ الْخَلْقِ إِلَيْكَ قَالَ صَدَقْتَ يَا آدَمُ وَلَوْلَا مُحَمَّدٌ مَا خَلَقْتُكَ۔

ترجمہ: روایت کیا حاکم اور بیہقی اور طبرانی نے صغیر میں اور ابونعیم اور ابن عساکر نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جب آدم علیہ السلام مرتکب خطا ہوئے عرض کی یا رب بحق محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ مجھے بخش دے، ارشاد ہوا تم نے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کیسے پہچانا؟ عرض کیا جب تو نے مجھے پیدا کیا اور اپنی روح مجھ میں پھونکی تو میں نے سر اٹھایا جو دیکھا تو عرش کے ہر پایہ پر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ لکھا ہوا ہے اس سے میں سمجھ گیا کہ اپنے نام کے ساتھ اسی کا نام تو نے ملایا ہوگا جو محبوب ترین خلق تیرے پاس ہے، ارشاد ہوا: اے آدم! تم سچ کہتے ہو اگر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ ہوتے تو میں تم کو نہ پیدا کرتا۔ انتہی

الحاصل ان سب روایات سے معلوم ہوا کہ تمام عالم کا وجود اس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طفیلی ہے۔ اب کہئے افلاک اس سے کہاں نکل سکیں گے بلکہ خود افلاک کا نام بھی صراحۃً

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روایت میں آچکا ہے جو دوسری تسلیس میں مذکور ہے۔ اب باقی رہی یہ بات کہ یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ موضوع ہے سو یہ بحث علمی ہے اعتراض کرنے والے سب ایسے نہیں ہیں کہ ابحاثِ علمیہ سے واقف ہوں بلکہ اکثر تو ایسے ہوں گے کہ لفظِ حدیث کے معنی تک نہ جانتے ہوں گے ایسے لوگوں کا ایسے موقع میں مقصود کچھ اور ہی ہوتا ہے۔ خَبَرُ الْغَيْبِ عِنْدَ اللَّهِ۔

ابن جوزی نے تو اس حدیث کو موضوعات کی کتاب الفضائل میں ذکر نہیں کیا باوجودیکہ کمال تشہد دان کا ظاہر ہے کہ اکثر احادیثِ ضعیفہ کو بھی داخل موضوعات کر دیا ہے۔ ہاں ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے موضوعات الحدیث میں خلاصہ نقل کیا ہے کہ صفائی نے اس حدیث کو موضوع کہا ہے مگر ساتھ ہی یہ بھی لکھا کہ معنی اس کے صحیح ہیں کیوں کہ دیلمی کی روایت میں لَوْلَاكَ مَا خَلَقْتُ الْجَنَّةَ وَلَوْلَاكَ مَا خَلَقْتُ النَّارَ اور ابن عساکر کی روایت میں لَوْلَاكَ مَا خَلَقْتُ الدُّنْيَا وارد ہے۔ انتہی **الحاصل** حدیثِ لولاک صحیح ہے گو الفاظ میں کسی قدر فرق ہو پس اطلاقِ شہِ لولاک میں کچھ کلام نہیں۔ وَهُوَ الْمَقْصُودُ۔

مردہ کا زندہ ہونا نام مبارک سے

مواہب لدنیہ میں ہے:

قولہ: مردے زندہ ہو گئے تاثیر نام پاک سے

وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ

شَابًا مِنَ الْأَنْصَارِ تَوَفَّى وَلَهُ أُمُّ عَجُوزٍ عُمِيَاءُ فَسَجَّيْنَاهُ وَعَزَّيْنَاهَا فَقَالَتْ مَاتَ ابْنِي قُلْنَا نَعَمْ فَقَالَتْ "اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ إِنِّي هَاجَرْتُ إِلَيْكَ وَإِلَى نَبِيِّكَ رَجَاءً أَنْ تُعِينَنِي عَلَى كُلِّ شِدَّةٍ فَلَا تَحْمِلَنِي عَلَى هَذَا الْمُصِيبَةِ" فَمَابِرَحْنًا أَنْ كَشَفَ الثُّوبَ عَنْ وَجْهِهِ فَطَعِمَ وَطَعِمْنَا۔ رَوَاهُ ابْنُ عَدِي وَابْنُ أَبِي الدُّنْيَا وَالْبَيْهَقِيُّ وَأَبُو نَعِيمٍ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ کسی انصاری کا انتقال ہوا جو جوان تھے اور ان کی

ماں بڑھیا نابینا تھی ہم نے اُن پر کپڑا اوڑھا دیا اور اُس بڑھیا کی تعزیت کی، اُس نے پوچھا کیا میرا لڑکا مر گیا؟ ہم نے کہا ہاں، وہ یہ دعا کرنے لگی کہ یا اللہ! اگر تو جانتا ہے کہ میں نے تیرے اور تیرے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ہجرت اس اُمید پر کی ہے کہ مدد کرے گا تو میری ہر سختی میں تو یہ مصیبت مجھ پر نہ ڈال حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ہم اپنی جگہ سے ہٹے نہ تھے کہ اُس جوان انصاری نے اپنے منہ سے کپڑا ہٹایا اور ہمارے ساتھ مل کر کھانا کھایا، اور دوسری روایت میں ہے کہ اُس وقت تک وہ زندہ رہے کہ اُن کی ماں کا انتقال اُن کے زویٰ و ہوا۔ روایت کیا اُس کو ابن عدی و ابن ابی الدنیا اور بیہقی اور ابو نعیم نے۔ انتہی

سبحان اللہ کیا قوی ذریعہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام کا اُن بی بی کے دل میں مستکن تھا کہ بغیر سوچنے کے ویسی نازک حالت میں زبان پر آ گیا اور کیسا اعتقاد کامل تھا کہ شک کو کچھ موقع ہی نہ ملا خوب ذہن نشین تھا کہ جب سب گھریاں چھوڑ کے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچ گئے اور حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہور ہے تو کیسی ہی مصیبت کیوں نہ ہو جب اس ذریعہ سے دُعا کی جائے گی اگر موت بھی ہو تو ٹل جائے گی۔ پھر جب ایسی عقیدت کے ساتھ بارگاہ رب العزت میں وہ دُعا پہنچی جس میں نام مبارک حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شریک تھا تو یہ اُس کا قبول ہونا کیا عجب کیوں کہ ابتدائے نشا عصری انسانی میں یہ سنت اللہ جاری ہو چکی ہے کہ بہ برکت نام مبارک دعا قبول ہوا کرے۔

اب یہاں یہ بحث باقی رہی کہ تاثیر احیاء ہجرت میں تھی یا نیت میں یا نام آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں یا مجموع میں؟ اور اگر مجموع میں ہو تو جزو اعظم کون ہے؟ چوں کہ یہ بحث مسئلہ تاثیر اذان کے مشابہ ہے جس کا ذکر ابھی ہوا اس لئے بخوف تطویل ناظرین کی طبع رسا اور وجدان سلیم پر حوالہ کر دیا جاتا ہے۔

الحاصل بعد غور کے معلوم ہو سکتا ہے کہ تاثیر نام پاک کی تھی کہ مردہ زندہ ہو گیا۔



حضرت آدم نے اُس فرزند سے یہ بھی کہا
میں تفرُّج کے لئے جب آسمانوں پر گیا
دیکھا ذکرِ احمدی میں ہر ملک مصروف تھا
اور ہر ایک پتے پہ جنت کے ہے نام اُن کا لکھا
سینے حوروں کے ملائک کی جبینیں تابعرش
ہر جگہ اس نام کا ہے عالمِ علوی میں نقش

نام مبارک اماکنِ علویہ میں

قولہ: حضرت آدم نے اُس فرزند سے یہ بھی کہا الخ
تسلسلِ ثالث میں حضرت کعب احبار
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت مذکور ہوئی

جس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے نام پاک کے ساتھ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام مبارک
کہاں کہاں لکھا ہوا ہے آسمانوں پر ہر جگہ، جنت کے درود یوار پر، حوروں کے سینوں پر، سدرۃ المنتہی طوبیٰ
اور اشجارِ جنت کے پتے پتے پر، پردوں کے اطراف اور فرشتوں کی آنکھوں کے بیچ میں، اور یہ بھی مذکور ہوا
کہ فرشتے ہر وقت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکر میں مصروف ہیں اور سوائے اس کے اور
روایات مرفوعہ بھی اس کی مؤید ہیں۔ چنانچہ امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے خصائصِ کبریٰ میں
ذکر کیا ہے:

أَخْرَجَ أَبُو نُعَيْمٍ فِي الْحِلْيَةِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةٌ عَلَيْهَا وَرَقَةٌ إِلَّا مَكْتُوبٌ

عَلَيْهَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ - الخصائص الكبرى جلد نمبر ۱ صفحہ
نمبر ۷ الناشر المكتبة النورية الرضوية لا تمل پور، پاکستان

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی درخت جنت میں ایسا نہیں جس کے پتوں پر
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ نہ لکھا ہو۔

اور امام ثعلبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تفسیر کشف البیان میں بسند متصل روایت کیا ہے:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا عَرَجَ بِي رَأَيْتُ عَلَى سَاقِ الْعَرْشِ
مَكْتُوبًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ وَعُمَرُ الْفَارُوقُ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے کہ جب معراج میں نے عرش کی ساق پر دیکھا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ
أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ وَعُمَرُ الْفَارُوقُ لکھا ہے۔

اسی طرح خصائص الكبرى میں نقل کیا ہے:

أَخْرَجَ ابْنُ عَدِي وَابْنُ عَسَاكِرَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا عَرَجَ بِي رَأَيْتُ عَلَى سَاقِ الْعَرْشِ
مَكْتُوبًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ أَيْدُهُ بِعَلِيٍّ۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جب معراج عرش کی ساق پر میں نے لکھا دیکھا
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ أَيْدُهُ بِعَلِيٍّ یعنی تائیدی میں نے اُن کو علی سے۔ انتہی
اور خصائص کبریٰ میں یہ روایت بھی ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ:

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کعب احبار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ان فضائل کی ہمیں خبر دو جو قبل ولادت شریف ظہور میں آئے، کہا میں نے کتب سابقہ میں پڑھا ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک پتھر پایا تھا جس پر چار سطر لکھی تھیں: پہلی سطر: اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاَعْبُدُونِي دوسری سطر: اِنِّي اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا مُحَمَّدٌ رَّسُوْلِي طُوْنِي لِمَنْ اَمَنَ بِهِ وَاتَّبَعَهُ اَنحَدِث۔

اور اس کے سوا خصائص کبریٰ اور مواہب لدنیہ وغیرہ میں بہت روایتیں مذکور ہیں کہ: "اکثر بلاد میں اشجار و احجار پر کلمہ طیبہ لکھا ہوا اکثر لوگوں نے دیکھا ہے۔"

اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی مہر کا نقش یہ تھا لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ۔

اگرچہ ابن جوزی نے اس روایت کو موضوع کہا ہے مگر امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تَعْقِبَات میں لکھا ہے کہ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی یہی روایت وارد ہے جس کی تخریج طبرانی نے کی ہے۔

الحاصل جو شخص یہ بات جان لے کہ حق تعالیٰ نے پہلے پہل جب کتابت کو ایجاد فرمایا سب سے پہلے نام پاک آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اپنے نام کے ساتھ لکھا، پھر اُس کو اس قسم کی کسی بات میں شک نہ ہوگا بلکہ یہ سمجھ جائے گا کہ یہ چند مواقع کیا اگر سارا عالم نام آوری پر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گواہی دے تو کوئی بڑی بات نہیں۔ فردوسِ دلیلی میں روایت ہے: اَوَّلُ شَيْءٍ خَطَّ اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ فِي الْكِتَابِ الْاَوَّلِ "اِنِّي اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا سَبَقْتُ رَحْمَتِي غَضَبِي فَمَنْ شَهِدَ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ فَلَهُ الْجَنَّةُ" (عَبْدُ اللّٰهِ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا)

یعنی روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ پہلی بات جو اللہ تعالیٰ نے پہلی کتاب میں لکھی یہ ہے کہ ”میں اللہ ہوں میرے سوائے کوئی معبود نہیں میری رحمت میرے غصہ سے بڑی ہوئی ہے پھر جو شخص گواہی دے کہ کوئی معبود اللہ کے سوا نہیں اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس کے بندہ اور رسول ہیں اُس کے واسطے جنت ہے۔“

الحاصل ان تمام روایات سے یہ بات ثابت ہے کہ جو قدر و منزلت اور خصوصیت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حق تعالیٰ کے نزدیک ہے اُس کا کچھ شمار و حساب نہیں۔

آپ ﷺ کے اوصاف اور فضائل کسی نہیں

اب یہ معلوم نہیں کہ منشا اور سبب اُس کا کیا ہے؟ کیوں کہ اگر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صرف رسول ہی تھے تو اتنا کافی تھا کہ مثل دوسرے رسولوں کے بعد ادا کرنے فرض منصبی یعنی تبلیغ رسالت کے مستحق تحسین ہوتے، اس کے کیا معنی کہ ہنوز عالم کا نام تک کسی کی زبان پر نہیں آیا تھا کہ لسانِ غیب سے آپ کی نام آوری کے ہر طرف جہ جہ ہو رہے ہیں؟

حضرت آدم علیہ السلام نے جب عدم سے آنکھ کھولی پہلے پہل جس چیز پر نظر پڑی آپ ہی کا نام گرامی تھا جو خالق بے ہمتا کے ساتھ ساتھ ہر جگہ جلوہ گر تھا ہر پتہ گواہی دے رہا ہے کہ اُن کی نظیر کا کہیں پتا نہیں اور ہر فرشتہ ذکر میں آپ کے رطب اللسان اور بزبانِ حال نغمہ سرا ہے کہ:

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

(ترجمہ: خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بعد آپ ہی سب سے بڑھ کر بزرگ ہیں۔)

ایک طرف انبیائے اولوالعزم نعت گوئی میں مصروف ہیں کوئی آرزو اُمتی ہونے کی کر رہا ہے اور کوئی اُن کا توکل کر کے حق تعالیٰ سے مرادیں مانگ رہا ہے، معلوم نہیں کہ کونسی جانفشانی آپ کی قبل وجود حق تعالیٰ کو ایسی پسند آگئی تھی کہ اس قدر افزائی ہوئی؟ یہ ظاہر ہے کہ اگر جانفشانی پر اس کا مدار ہوتا تو

انبیائے سابق زیادہ تر مستحق ان مراتب کے تھے مَعَآذَ اللّٰہِ یہاں عبودیت و عبادت کو کیا دخل؟ یہ ایک خاص فضیلت ہے جس کا وجود قبل تخلیق عالم ہو چکا ہے۔

ذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ۔

(ترجمہ: یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے عطا فرماتا ہے اسے جسے چاہتا ہے اور اللہ تعالیٰ صاحب فضل عظیم ہے۔) اب اگر بالفرض کوئی تمام ملائک و جن و انس وغیرہ کی عبادت کر کے یہ توقع رکھے کہ ہم بھی ایک ایسا رتبہ حاصل کر سکتے ہیں تو کیا ممکن ہوگا؟ نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ یہ بھی ایک قسم کا جنون سمجھا جائے گا۔ خالق عالم جل شانہ ازل سے ابد تک کی فضیلت اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عطاء کر چکا، ازل کا حال تو کسی قدر معلوم ہوا ابد کا حال بھی آئندہ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ نَعَالٰی معلوم ہوگا، شتمہ یہ کہ جنت کی چابیاں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کے ہاتھ میں ہوں گی اور سلطنت جنت کی حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مسلم ہے۔ پھر یہ خیال کہ (کسی دوسرے کو بھی حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سی فضیلت حاصل ہو سکتی ہے) اس خدائی میں تو اس کا ظہور ممکن نہیں کیوں کہ یہاں تو انحصار ازل و ابد کا ہو گیا اب اس سے زیادہ اس خیال میں خامہ فرسائی کرنا کلمات کفر کی حکایت کرنا ہے کسی مسلمان کو طمع تو درکنار خیال تک نہیں آ سکتا کہ شرافت و فضیلت ذاتی میں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ کسی قسم کی تساوی ڈھونڈے۔

چہ نسبت خاک را با عالم پاک

(ترجمہ: خاک کو عالم پاک سے کیا نسبت ہے۔)

اس تقریر سے یہ بات معلوم ہوئی کہ دوسرا شخص خاتم النبیین ہونا محال ہے۔

خَاتَمُ النَّبِيِّينَ دوسرا شخص نہیں ہو سکتا

پھر بعض لوگ جو کہتے ہیں کہ اگرچہ دوسرا خاتم النبیین ہونا محال و ممتنع ہے مگر یہ امتناع لغیرہ ہو گا نہ بالذات جس سے امکان ذاتی کی نفی نہیں ہو سکتی کیوں کہ امکان ذاتی اور امتناع لغیرہ میں کچھ منافات نہیں؟

سو جواب اس کا یہ ہے کہ وصف خَاتَمُ النَّبِيِّينَ خاصہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے جو دوسرے پر صادق نہیں آ سکتا اور موضوع لہ اس لقب کا ذات آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے کہ عند الاطلاق کوئی دوسرا اس مفہوم میں شریک نہیں ہو سکتا پس یہ مفہوم جزئی حقیقی ہے اور کلیت مفہومی جو وضع سے قطع نظر کرنے سے معلوم ہوتی ہے بسبب وضع کے جاتی رہی۔

جیسا کہ عبد اللہ جب کسی شخص کے لئے وضع کیا جاتا ہے جزئی حقیقی ہو جاتا ہے اور مفہوم کلی اس لفظ کا اُس کی جزئیت میں کچھ فرق نہیں لاتا بلکہ اگر غور کیا جائے تو معلوم ہو کہ یہ مثال بھی پورے طور پر یہاں تائید نہیں دیتی اس لئے کہ عبد اللہ عین وقت وضع میں برابر دوسروں پر کہا جاتا ہے بخلاف لفظ خاتم النبیین کے جب سے وضع نے اُس کو وضع کیا ہے کبھی دوسرے پر اُس کا اطلاق کیا ہی نہیں اور نہ اطلاق اُس کا سوائے ایک ذات کے دوسرے پر صحیح ہو سکتا ہے اس لئے کہ ختم انتہاء کو کہتے ہیں اور ظاہر ہے کہ انتہاء متجزی نہیں ہو سکتی تاکہ دو شخص اس صفت کے ساتھ متصف ہوں، پھر جب عقل نے بہ تبعیت نقل ایک ذات کے اخصاف کو مان لیا اُس کے نزدیک محال ہو گیا کہ دوسری ذات اس صفت کے ساتھ متصف ہو سکے اور محسب منطوق لازم الوثوق قولہ تعالیٰ:

مَا يَنْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ -

(ترجمہ: میرے ہاں حکم بدلا نہیں جاتا۔)

کے جب ابد الابد تک یہ لقب مختص آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کے لئے ٹھہرا تو جزئیت اس

مفہوم کی ابدالآباد کے لئے ہوگی کیوں کہ یہ لقب قرآن شریف سے ثابت ہے جو بلا شک قدیم ہے۔
الحاصل اس مفہوم کی جزئیت میں کوئی شک نہیں اور یہ بات عبد اللہ میں نہیں اب اس دعویٰ کا
 قضیہ بنائے کہ: غَيْرُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَاتَمُ النَّبِيِّينَ بِالْإِمْكَانِ۔

بادنی تا مثل ثابت ہو جائے گا کہ یہ قضیہ بحمل صحیح منعقد ہی نہیں ہو سکتا اس لئے کہ حمل جزئی
 حقیقی کا کلی پر صحیح نہیں اور اگر نظر اہمال موضوع کے جزئی سمجھا جائے پھر وہ معین ہو خواہ غیر معین غیر
 موضوع لہ محمول کا ہوگا اور ابھی معلوم ہوا کہ محمول جزئی حقیقی ہو تو اس کا حمل دوسری جزئی پر ہرگز نہیں
 ہو سکتا، جیسا زید عمرو درست نہیں اور حمل مذکور کے عدم جواز کی دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ خاصہ
 کا حمل غیر ذی الخاصہ پر درست نہیں جیسے اَلْجَمَارُ كَاتِبٌ يَغْيَرُ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَبُو الْبَشَرِ
 يَزِيدُ اَبُو زَيْدٍ یعنی زید اپنا آپ باپ ہے، مثال آخری مثل لہ پر اس وجہ سے منطبق ہے کہ عمرو مثلاً
 زید کا باپ ہے تو یہ صفت اس کا خاصہ ہوگی پھر یہ صفت اگر غیر عمرو پر اطلاق کی جائے تو اس امر میں کہ
 موضوع غیر ذی الخاصہ ہے زید اور بکر دونوں برابر ہوں گے پس اطلاق اَبُو زَيْدٍ خاصہ کا اگر بکر پر صحیح
 ہو تو چاہئے کہ اس کی جہت سے زید پر بھی صحیح ہو کیوں کہ غیر ذی الخاصہ ہونے میں دونوں برابر ہیں
 وَاللَّازِمُ بَاطِلٌ فَالْمَلْزُومُ مِثْلُهُ۔ اور قطع نظر اس کے یہ تو ظاہر ہے کہ زید کا پدر حقیقی جب عمرو ہو تو
 یہ صفت دوسروں پر کیوں کر صادق آسکے۔

الحاصل خاصہ ایک شے کا دوسرے پر صادق نہیں آ سکتا ورنہ وہ خاصہ خاصہ نہ ہوگا۔ وَهُوَ خُلْفٌ
 لِمِ اس کا یہ ہے کہ محمول کو چاہئے کہ ذاتی موضوع کا ہو یا عرضی اور حمل وہی صادق آتا ہے
 جہاں مبداء محمول کا ذاتی موضوع کا ہو جیسے: الْاِنْسَانُ نَاطِقٌ يَصِفُ مُنْقَضَةً هُوَ جیسے: زَيْدٌ كَاتِبٌ
 يَأْمُنُ زَيْدٌ هُوَ خَوَاهُ بِالْاِضَافَةِ هُوَ جیسے: السَّمَاءُ فَوْقَنَا بِالْاِضَافَةِ هُوَ جیسے: الْاَرْبَعَةُ زَوْجٌ۔
 پھر جب مبداء محمول کا خاصہ کسی دوسری چیز کا ہو تو غیر ذی الخاصہ کی نہ ذاتی ہو سکے گا نہ وصف

مُنْضَمَّةٌ نہ مُنْتَزَعَةٌ اس سبب سے خاصہ کا حمل غیر ذی الخاصہ پر صحیح نہیں۔ پس معلوم ہوا کہ خَاتَمُ النَّبِيِّینَ کا حمل غیر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صحیح نہیں اور یہ تو ظاہر ہے کہ نسبتِ حکمیہ وقتِ حمل پیدا ہوتی ہے پھر حمل ہی نہیں تو نسبتِ حکمیہ کہاں؟ اور جب نسبت کا ہی پتہ نہ ہو تو جہتِ امکان کیوں کر ثابت ہو سکے؟ اس لئے کہ جہت تو نسبت کی کیفیت کا نام ہے تو ضرور ہوا کہ ثبوتِ کیفیت سے پہلے ثبوتِ نسبت ہو کیوں کہ ثُبُوتُ الشَّيْءِ لِلشَّيْءِ فَرُعُ ثُبُوتِ مُثَبَّتٍ لَهُ ہے یا یوں کہئے کہ:

بَيَّنَّ الْعَرْشُ ثُمَّ أَنْقَشَ۔

الحاصل اس سے معلوم ہوا کہ قضیہ مذکورہ غلط ہے اور سنئے محمول قضیہ کا جو جزئی حقیقی ہے اگر دوسری چیز پر حمل کیا جائے تو سَلْبُ الشَّيْءِ عَنْ نَفْسِهِ لازم آئے گا، دیکھو اس حمل کی نظیر بعینہ زیدٌ عمروٌ ہے سو جب تک زید سے زیدیت یا عمرو سے عمرویت مسلوب نہ ہو عمرویت زید میں قائم نہیں ہو سکتی اور ظاہر ہے کہ سَلْبُ الشَّيْءِ عَنْ نَفْسِهِ محال ہے۔ پھر یہ محال جو لازم آرہا ہے وقتِ حمل ہے یعنی ہنوز نسبت ہی کا وجود نہیں ہوا کہ محال لازم آگیا تا بہ امکان چہ رسد اور عَلَى سَبِيلِ التَّنْزِيلِ اگر مُسَاوِق بھی ہو تو تب بھی امکان کو کُل نہ ملا۔ اس تقریر سے بھی یہی ثابت ہے کہ وہ قضیہ باطل ہے کیوں کہ مُسْتَلْزِمِ محال محال ہوا کرتا ہے۔

اب اگر کہا جائے کہ یہ بھی مِنْ جملہ وجوہ امتناع لغیرہ ہے؟

سو اُس کا جواب یہ ہے کہ تقریر بالا سے امکانِ ذاتی کا وجود باطل ہو گیا اگر اس بطلان کو بھی مِنْ جملہ وجوہ امتناع لغیرہ کے تصور کر لیں تو امتناع کا پلہ خوب ہی بھاری ہو جائے گا جس میں بطلانِ ذاتی یعنی اِمْتِنَاعِ ذاتی بھی شریک ہو گا سو وہ دعویٰ امکانِ ذاتی کا کہاں رہا؟

اور اُس دعویٰ کا ابطال اس تقریر سے بھی ہو سکتا ہے کہ مفہوم خَاتَمُ النَّبِيِّینَ کا اگر چہ کلی ہے مگر کُلِّیت اس کی ایسی نہیں جیسے انسان وغیرہ کی ہے اس لئے کہ انسان کے افراد کثیرہ ہونے میں کوئی

قباحۃ لازم نہیں آتی بلکہ موجود ہیں بخلاف خاتم النبیین کے کہ اس کے معنی میں کثرت آ ہی نہیں
سکتی جیسے: مرکز، یا اول، یا آخر، یا مبداء۔

حال ”مرکز“ کا سنئے کہ مرکز اُس نقطہ کو کہتے ہیں کہ جتنے خطوط اُس سے نکل کر محیط تک پہنچیں
سب آپس میں برابر ہوں وہ خطوط نصف قطر دائرہ ہوں گے جن کے ملتقی کا نام مرکز ہے پھر اگر اُن خطوط
کی ابتداء محیط دائرہ سے لی جائے تو مرکز منتہی اُن خطوط کا ہوگا اور اگر مرکز سے لی جائے تو وہ مبداء اُن کا
ہوگا۔ بہر حال خواہ وہ مبداء ہو یا منتہی مرکز ایک نقطہ معین ہوگا جس کا فرض کرنا ہر جگہ مثل اور نقطوں کے
ممكن نہیں اور اسی نقطہ میں یہ صفت قائم ہوگی کہ مبداء یا منتہی اُن تمام خطوط کا ہے جو نصف قطر دائرہ
ہو سکیں۔

اب اگر سوائے اُس نقطہ معینہ کے دوسرا نقطہ فرض کریں اور کہیں کہ ممکن ہے کہ وہ بھی مرکز اُس
دائرہ کا ہو تو یہ فرض محال ہوگا اس لئے کہ وہ صفت مختصہ (یعنی منتہی اُن خطوط کا ہونا) دوسرے میں قائم
نہیں ہو سکتی کیوں کہ وہ دوسرا نقطہ اُس دائرہ میں جس جگہ فرض کیا جاوے اصلی مرکز سے ہٹ کر ایک
نصف قطر پر ہوگا تو جملہ خطوط مذکورہ کا مبداء یا منتہی ہونا تو درکنار خود اُس خط کا مبداء یا منتہی نہیں
ہو سکتا جس پر وہ واقع ہے اس لئے کہ آخر وہ خط بھی نصف قطر ہے اور ہر نصف قطر کا مبداء مرکز حقیقی ہونا
لازم ہے ورنہ خط نصف نہ ہوگا۔

الحاصل مصداق مرکز کا اگر دوسرا فرض کیا جاوے تو انسلاخ الشبی عن لوازمہ بل عن
ذاتہ لازم آجائے گا اور یہ محال لذاتہ ہے اب اُس دائرہ کے کسی نقطہ میں صلاحیت
اور امکان نہیں کہ مرکز اور منتہی اُن خطوط کا بن سکے یہاں تک کہ اگر خود واضح اس دائرہ کا چاہے کہ کسی
دوسرے نقطہ کو اُس دائرہ کا مرکز قرار دے تو نہیں ہو سکتا کیوں کہ کسی میں صلاحیت ہی نہیں، ہاں وقت
دائرہ کھینچنے کے ممکن تھا کہ جس نقطہ کو چاہتا مرکز بنا دیتا لیکن جب اس نقطہ کو معین کر چکا تو نقاط موجودہ
وغیر موجودہ کو اُس دائرہ کے مایوسی کلی حاصل ہو گئی کہ اب کوئی مرکز نہیں ہو سکتا حالاں کہ مرکز کوئی شے

موجود فی الخارج نہیں وجود اُس کا صرف علم میں ہے کیوں کہ مرکز بھی ایک نقطہ ہے اور ماہیت نقطہ کی یہی ہے کہ طرف خط ہو اور ظاہر ہے کہ خود خط بالفعل موجود نہیں ورنہ ترگب سطح کا خطوط سے لازم آئے گا جو باطل ہے پھر جب خط ہی کا وجود نہیں تو مرکز جو طرف اُس کا ہے کہاں؟ مگر باوجود اُس کے مرکز ایک معین شے ہے اس لئے اُس دائرہ یا گزہ پر اطلاق دائرہ کا جب ہی ہوگا کہ نسبت محیط کی مرکز کے ساتھ ہر جہت میں برابر ہو اور اگر مرکز ہی نہ ہو جو أَحَدُ الْمُتَسَبِّئِینَ ہے تو نسبت کیسی؟ پھر جب سے کہ مرکز معین ہو اور وہ صفتِ مختصہ اُس کی یعنی (منتهی جمیع خطوط مذکورہ کا ہونا) بھی اس پر صادق آرہی ہے ہر چند یہ صفت بھی کلی ہے مگر کلیت اُس کی بھی مثل کلیت مرکز کے ہے کہ قبل تعین مصداق کے علی سبیل البدلیت مصداق اُس کے بہت سے ہو سکتے ہیں اور جب مصداق معین ہو گیا اب احتمال کثرت کا جاتا رہا پس یہ صفت اگرچہ کہ علم مرکز کا نہیں مگر اختصاص میں اس درجہ کو پہنچی ہوئی ہے کہ عند الاطلاق سوائے اس مرکز کے جو جزئی حقیقی ہے دوسرے کی طرف ذہن منتقل ہو ہی نہیں سکتا۔

اسی طرح خاتَمُ النَّبِیِّینَ کا مفہوم کہ عند الاطلاق سوائے اس ایک ذاتِ خاص کے دوسرا کوئی متبادر نہیں ہوتا پس معلوم ہوا کہ بعد تعین مصداق کے مرکز اور مبداء اور منتهی میں کثرت نہیں آسکتی۔ اسی طرح اوّل و آخر سلسلہ کا مبداء اور منتهی ہوگا وہاں بھی اس قسم کی تقریر جاری ہوگی چوں کہ خاتَمُ النَّبِیِّینَ کے معنی بھی منتهیائے نبیین ہے اس سبب سے یہ بھی اس قسم کی کلی ہوگی کہ بعد تعین مصداق کے جزئی حقیقی ہو جائے اور سوائے ایک ذات کے دوسرے پر صادق نہ آسکے ہاں کلیت اُس کی قبل تعین مصداق متحقق ہے کہ علی سبیل البدلیت بہت افراد پر صادق آسکتی تھی جیسے مرکز مثال مذکورہ میں۔ اب یہ دیکھا جائے کہ مصداق اُس کا کب سے معین ہوا؟

سو ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ ابتدائے عالم امکان سے جس قسم کا وجود فرض کیا جائے ہر وقت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس صفتِ مُنْخَصَّصَہ کے ساتھ متصف ہیں کیوں کہ حق تعالیٰ اپنے

کلام قدیم میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خَاتَمُ النَّبِيِّینَ فرما چکا ہے اب کونسا ایسا زمانہ نکل سکے گا کہ صفتِ علم و کلامِ باری تعالیٰ پر مقدم ہو؟ پھر تعینِ ذاتِ خاصہ اور اتصافِ اس صفتِ مُخْتَصَّصہ کے لئے وجودِ خارجی شرط نہیں جیسے مرکز میں ابھی معلوم ہوا اور قطعِ نظر اُس کے خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرما دیا ہے اور جس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے:

كُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالطِّينِ-

یعنی ہنوز آدم علیہ السلام پانی اور کچھڑ میں تھے اور میں نبی تھا۔

اب ہم یقیناً کہہ سکتے ہیں کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ازل سے متصفِ اس صفتِ

خاصہ کے ساتھ ہیں اور جو تَقْلِبَاتِ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہر عالم میں ہوئے اُس کو ہم ایسے سمجھتے ہیں جیسے لڑکپن جو انی وغیرہ کہ ذاتِ ہر وقت میں محفوظ ہے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

وَتَقْلِبُكَ فِي السَّاجِدِينَ ط

(ترجمہ: اور آپ کا سجدہ کرنے والوں میں منتقل ہونا) (وہ دیکھتا رہا)

امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مسالک الحنفا میں نقل کیا ہے:

وَقَدْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي تَأْوِيلِ قَوْلِ اللَّهِ وَتَقْلِبُكَ

فِي السَّاجِدِينَ أَيْ تَقْلِبُكَ مِنْ أَصْلَابِ طَاهِرَةٍ مِنْ آبٍ بَعْدَ آبٍ إِلَى أَنْ جَعَلَكَ نَبِيًّا-

(ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشادِ باری تعالیٰ وَتَقْلِبُكَ فِي السَّاجِدِينَ کی

تفسیر میں فرمایا کہ ہم آپ کا پاک صلہوں یعنی ایک جِدِّ امجد سے دوسرے جِدِّ امجد کی طرف منتقل ہونا

دیکھتے رہے یہاں تک کہ آپ کو نبی بنایا۔)

اسی مضمون کو حافظ شمس الدین بن ناصر الدین دمشقی نے نظم میں لکھا ہے:

تَنْقُلُ أَحْمَدُ نُورَ عَظِيمٍ تَلَالًا فِي جَبِينِ السَّاجِدِينَ

(ترجمہ: حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو کہ عظیم الشان نور ہیں وہ منتقل ہوتے رہے اور اللہ تعالیٰ کے حضور سجدہ کرنے والوں کی پیشانیوں میں جگمگاتے رہے۔)

تَقْلَبُ فِيهِمْ قَرْنًا فَقَرْنًا إِلَى أَنْ جَاءَ خَيْرُ الْمُرْسَلِينَ

(ترجمہ: آپ مختلف زمانوں میں ان میں منتقل ہوتے رہے یہاں تک کہ آخر کار سب رسولوں سے افضل رسول بن کر تشریف لائے۔)

ذَكَرَهُ الْإِمَامُ السِّيُوطِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَسَالِكِ الْحَنَفَا.

(ترجمہ: حضرت امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اسے اپنی کتاب مَسَالِكِ الْحَنَفَا میں ذکر کیا ہے۔) اور حافظ العصر ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے:

نَبِيُّ الْهُدَى الْمُخْتَارُ مِنْ آلِ هَاشِمٍ فَعَنْ فَخْرِهِمْ فَلْيَقْصُرِ الْمُتَطَاوِلُ
(اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ ہدایت والے نبی آل ہاشم سے ہیں، زیادتی اور ظلم کرنے والوں کو ان کے اس فخر کے انکار سے رک جانا چاہئے۔)

تَنْقُلُ فِي أَصْلَابِ قَوْمٍ تَشْرِفُوا بِهِ مَثَلٌ مَا لِلْبَدْرِ تِلْكَ الْمَنَازِلُ
(آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایسے لوگوں کی پشتوں سے اس طرح منتقل ہوتے رہے جنہوں نے آپ کے ذریعہ سے شرافت و بزرگی پائی کہ کامل چاند کو بھی یہ منازل حاصل نہیں ہیں۔)

ذَكَرَهُ السِّيُوطِيُّ فِي الْمَقَامَاتِ السُّنَدِ سِيَه.

(حضرت امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اسے اپنی کتاب الْمَقَامَاتِ السُّنَدِ سِيَه میں ذکر کیا ہے) اس سے بھی معلوم ہوا کہ عالم شہادت کے پہلے بھی ذات آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

محفوظ تھی کیوں کہ تقلب صفت ہے اور تمام اور قیام صفت کا بغیر ذات موصوف کے محال ہے۔
 اس عالم میں تشریف فرما ہونے کے پیشتر آدم علیہ السلام سے پہلے بھی آں حضرت صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم موجود تھے جو کُنْتُ نَبِیًّا اور اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللّٰهُ نُورِی سے معلوم ہوا اور بعد آدم علیہ
 السلام کے بھی جو وَتَقْلُبُکَ فِی السَّاجِدِیْنَ سے معلوم ہوا۔

الحاصل وجود جزئی حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ثابت ہے اگرچہ اطوار وجود مختلف ہوں اور
 حالت جزئیات میں اتصاف اس صفت کے ساتھ بھی موجود رہا پھر خَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ کے
 جزئی حقیقی ہونے میں کیا کلام؟

اگر کہا جاوے کہ اس تقریر سے خَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ مثل دوسرے اُغلام کے ایک علم ہو جائے
 گا تو اس میں فضیلت ہی کیا ہوئی؟

اس کا جواب یہ ہے کہ پہلے علم کی حقیقت معلوم کر لیجئے کہ ہر جماعت انسان اپنے مافی الضمیر
 ظاہر کرنے میں محتاج اس امر کی ہے کہ ہر چیز کے مقابلہ میں ایک لفظ مقرر کرے تا جو شخص اُس وضع سے
 واقف ہو وہ لفظ سنتے ہی سمجھ جائے کہ مقصود محکم کا یہ ہے۔ اب اس وضع کے وقت یہ ضرور نہیں کہ اس
 لفظ میں کوئی معنی وصفی ہوں بلکہ حروفِ تہجی سے چند حروف لے کر جو لفظ ترکیب دے دیا جائے وہی علم
 ہو جائے گا اور اگر کوئی لفظ معنی دار علم ہو تو معنی سابق اس میں نہیں ہوتے۔

اس سے معلوم ہوا کہ تقرر علم کا صرف اس واسطے ہے کہ اس کے کہنے سے ذاتِ معینہ معلوم
 ہو جائے بخلاف صفت کے کہ سوائے ذات کے ایک دوسرے معنی پر بھی اس سے دلالت ہوتی ہے مثلاً:
 عَالِم کہ اس سے ذات مع صفتِ علم سمجھی جاتی ہے اور صفت کا مبداء اُس ذات میں موجود ہوگا اور علم
 میں یہ بات نہیں۔ اب دیکھئے کہ صفتِ ختمِ نبوت کی آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذاتِ مبارک
 میں ازل سے قائم ہے جیسے ابھی مذکور ہوا مگر صفتِ مُخْتَصَّصہ ہونے کی وجہ سے اِنْجِصَار اس صفت کا

ذاتِ مبارک میں ہے اس انحصار سے یہ لازم نہیں آتا کہ لفظِ خَاتَمُ النَّبِيِّینَ علم ہو جائے کیوں کہ یہ لفظ ذات مع الصفت پر دلالت کرتا ہے نہ صرف ذات پر۔

الحاصل صفتِ خاتمیت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے اَزَلًا اَبَدًا مُسَلَّم ہو گئی اب کسی

دوسرے کا اتصاف اس صفتِ مُخْتَصَّصہ کے ساتھ محال ہے جیسے کہ سوائے نقطہ مخصوصہ کے متصف بصفاتِ مرکزیت ہونا کسی دوسرے نقطہ کا دائرہ خاص میں محال ہے۔

اب ہم ذرا اُن صاحبوں سے پوچھتے ہیں کہ اب وہ خیالات کہاں ہیں جو کُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ (ہر بدعت گمراہی ہے) پڑھ پڑھ کے ایک عالم کو دوزخ میں لے جا رہے تھے کیا اس قسم کی بحثِ فلسفی بھی کہیں قرآن و حدیث میں وارد ہے؟ یاقرونِ ثلثہ میں کسی نے کی تھی پھر ایسی بدعتِ قبیحہ کے مرتکب ہو کر محسب واقع کیا استحقاق پیدا کیا؟ اور اس مسئلہ میں جب تک بحث ہوتی رہے گی اُس کا گناہ کس کی گردن پر؟ دیکھئے حدیث شریف میں وارد ہے:

فِي الْمَشْكُورَةِ وَعَنْ جَرِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً سَيِّئَةً كَانَ عَلَيْهِ وِزْرُهَا وَوِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ بَعْدِهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْءٌ الْحَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ۔

یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو شخص اسلام میں بُرا طریقہ نکالے تو علاوہ اُس جرم ارتکاب کے جتنے لوگ اُس کے بعد اُس پر عمل کرتے رہیں سب کا گناہ اُس کے ذمہ ہوگا اور اُن کے گناہ میں کچھ کمی نہ ہوگی روایت کیا اس کو مسلم نے۔ انتہی

بھلا جس طرح حق تعالیٰ کے نزدیک صرف آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خَاتَمُ النَّبِيِّینَ ہیں ویسا ہی اگر آپ کے نزدیک بھی رہتے تو اس میں کیا نقصان تھا؟ کیا اس میں بھی کوئی شرک و بدعت رکھی تھی جو شاخِ شانے نکالے گئے؟

یہ تو بتلائیے کہ ہمارے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آپ کے حق میں ایسی کوئی بدسلوکی کی تھی جو اُس کا بدلہ ایسے طور پر کیا جا رہا ہے کہ فضیلتِ خاصہ کا مُسلم ہونا مطلقاً ناگوار ہے یہاں تک کہ جب دیکھا کہ خود حق تعالیٰ فرما رہا ہے کہ آپ سب نبیوں کے خاتم ہیں کمالِ تشویش ہوئی کہ ہائے فضیلتِ مُختَصّہ ثابت ہوئی جاتی ہے جب اس کے اِنطال کا کوئی ذریعہ دین اسلام میں نہ ملا فلاسفہ معاندین کی طرف رجوع کیا اور امکانِ ذاتی کی شمشیر دو دم اُن سے لے کر میدان میں آکھڑے ہوئے۔

افسوس ہے اس دُھن میں یہ بھی نہ سوچا کہ معتقدینِ سادہ کو انتظار اس خاتمِ فرضی کا کس قدر کنوئیں جھنکائے (حیران و پریشان کرے) گا؟ مقلدینِ سادہ کے دلوں پر اس تقریرِ معقولی کا اتنا تو ضرور اثر ہوا کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خاتمیت میں کسی قدر شک پڑ گیا گو دقاقِ معقولی کو نہ سمجھے ہوں۔

چنانچہ بعض اُتباع نے اسی بناء پر الف و لامِ خاتم النبیین سے یہ بات بنائی کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُن نبیوں کے خاتم ہیں جو گزر چکے جس کا مطلب یہ ہوا کہ آئندہ جو انبیاء پیدا ہوں گے اُن کا خاتم کوئی اور ہوگا۔ معاذ اللہ اس تقریر نے کہاں تک پہنچا دیا کہ قرآن کا انکار ہونے لگا ذرا سوچئے تو کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رُوبرُ و خاتم النبیین ہونے میں یہ احتمالات نکالے جاتے تو کس قدر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر شاق ہوتا؟

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صرف توراۃ کے مطالعہ کا ارادہ کیا تھا اس پر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حالت ایسی متغیر ہو گئی کہ چہرہ مبارک سے آثارِ غضب پیدا تھے اور باوجود اس خُلقِ عظیم کے ایسے صحابی جلیل القدر پر کیسا عتاب فرمایا کہ جس کا بیان نہیں جو لوگ مذاقِ تقرُّب و اخلاص سے واقف ہیں اُس کو سمجھ سکتے ہیں پھر یہ فرمایا کہ اگر خود موسیٰ علیہ السلام میری نبوت کا زمانہ پاتے تو سوائے میری اُتباع کے ان سے کچھ نہ بن پڑتی دیکھ لیجئے وہ روایت مشکوٰۃ شریف میں ہے۔

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

اَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنُسْخَةٍ مِّنَ التَّوْرَةِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ هَذِهِ نُسْخَةٌ مِّنَ التَّوْرَةِ فَسَكَّتْ فَجَعَلَ يَقْرَأُ وَوَجْهُهُ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَغَيَّرُ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ ثَكِلَتْكَ الثَّوَاكِلُ أَمَا تَرَى مَا بِوَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَنَظَرَ عُمَرُ إِلَى وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ رَضِيْنَا بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ نَبِيًّا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ بَدَأْتُكُمْ مُوسَى فَاتَّبَعْتُمُوهُ وَتَرَكْتُكُمْوَنِي لَضَلَلْتُمْ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ وَلَوْ كَانَ مُوسَى حَيًّا وَأَذْرَكَ نَبُوْنِي لَا تَبْعَنِي رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ۔

یعنی روایت ہے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ ایک بار حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تورات کا نسخہ لا کر عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم یہ تورات کا نسخہ ہے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاموش ہو گئے وہ لگے پڑھنے ادھر چہرہ مبارک متغیر ہونے لگا، حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ دیکھ کر کہا ”اے عمر! تم تباہ ہو گئے کیا چہرہ مبارک کو نہیں دیکھتے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یہ دیکھتے ہی کہنے لگے میں پناہ مانگتا ہوں خدا اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے غضب سے ہم راضی ہیں اپنے پروردگار اور دین اسلام اور اپنے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے قسم ہے اللہ کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر موسیٰ علیہ السلام تم میں ظاہر ہوتے اور تم لوگ مجھے چھوڑ کر ان کی پیروی کرتے تو ضرور گمراہ ہو جاتے اگر موسیٰ علیہ السلام اس وقت زندہ ہوتے اور میری نبوت کے زمانہ کو پاتے تو میری ہی اطاعت کرتے۔“

اور روایت احمد و بیہقی میں وَمَا وَسِعَهُ الْإِتْبَاعِيْ ہے۔

یعنی سوائے میری اتباع کے ان سے کچھ بن نہ پڑتی۔

اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سے صحابی با اخلاص کی صرف اتنی حرکت اس قدر ناگوار طبع غیور ہوئی تو کسی زید و عمرو کی اس تقریر سے جو خاتمیت میں شک ڈال دیتی ہے کیسی اذیت ہوتی ہوگی؟ کیا یہ ایذا رسانی خالی جائے گی؟ ہرگز نہیں، حق تعالیٰ فرماتا ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا۔

ترجمہ: جو لوگ ایذا دیتے ہیں اللہ کو اور اللہ کے رسول کو لعنت کرے گا اُن کو اللہ دنیا اور آخرت میں اور مہیا کر رکھا ہے اُن کے واسطے ذلت کا عذاب۔ انتہی

نَسْتَعِلُّ اللَّهَ تَعَالَى تَوْفِيقَ الْأَدَبِ وَهُوَ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ۔

ترجمہ: ہم اللہ تعالیٰ سے ادب کی توفیق کا سوال کرتے ہیں اور توفیق کا معاملہ اسی کے دستِ کرم میں ہے۔



شد ادب جملہ طاعت محمود

طاعت بے ادب ندارد سود

(ترجمہ: تمام قابلِ تعریف عبادتیں ادب ہیں بغیر ادب کے عبادت کا کوئی نفع نہیں)۔



ہے درود پاک بھی ذکرِ شہِ عالی مقام ہر طرح سے جس کا خالق کو ہے منظور اہتمام
 بھیجتا ہے خود درود اُس فخرِ عالم پر مدام اور فرشتے دائماً مشغول ہیں جس میں تمام
 کیسی طاعت ہوگی وہ جس میں ہو خود حق بھی شریک
 ہے جو طاعت سے بری جس کا نہیں کوئی شریک

قولہ: ہے درود پاک بھی ذکرِ شہِ عالی مقام: تیسری تسلیس میں معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ نے

آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکر

مبارک کو ایسی کچھ رفعت دی ہے کہ کسی کو وہ بات نصیب نہیں، اور اسی وجہ سے نام مبارک ہر جگہ آسمانوں
 وغیرہ میں لکھا ہوا ہے جس کا بیان تسلیس رابع میں گذرا۔ منشاء اس کا یہ ہے کہ بحسب حدیث شریف:

مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرَ ذِكْرَهُ

(ترجمہ: جو شخص کسی کو دوست رکھتا ہے تو اکثر اُس کو یاد کرتا ہے۔)

فضائل درود شریف اجمالاً

حبیب کا ذکر جس قدر ہوا چھا معلوم ہوتا ہے عام اس سے کہ خود کریں یا کوئی دوسرا، پھر جو شخص
 شناس اس نکتہ سے واقف ہیں ظاہر ہے کہ اپنے خالق کی رضا جوئی کے واسطے خود اُس کے حبیب صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر بکثرت کریں گے ان کے لئے کوئی ترغیب کی ضرورت نہیں، باقی رہے وہ لوگ کہ
 جب تک کسی کام میں کوئی نفع خاص نہیں دیکھ لیتے اُس کی طرف توجہ نہیں کرتے ان کے لئے اقسام کی
 ترغیبات دی گئیں پھر ان میں بھی دو قسم کے لوگ ہیں: بعضوں کا میلان نفع دنیوی کی طرف زیادہ ہوتا
 ہے اور بعضوں کا نفع اخروی کی طرف ہر ایک کو اس کی خواہش کے مطابق وعدے دیئے گئے۔

چنانچہ صنفِ اول کے لئے ارشاد ہوتا ہے کہ بدولت اس ذکرِ خاص کے فقر دفع ہوتا ہے، رزق کشادہ ہوتا ہے بلکہ کل امور کے لئے اس میں کفایت ہے اور کوئی فکر باقی نہیں رہتا۔

جو لوگ کثرتِ ثواب کے طالب اور نفعِ اخروی پر راغب ہیں اُن کی رعایت سے ارشاد ہے کہ ثواب اس ذکرِ خاص کا پہاڑوں برابر صدقہ دینے کے اور کئی غلام آزاد کرنے کے مساوی ہے اور جہاد سے بڑھ کر بلکہ تمام روئے زمین کے لوگ جتنا عمل کریں سب کے برابر۔ اور حق تعالیٰ کے پاس سب عملوں سے زیادہ اُس کی فضیلت ہے اس کے سبب سے ہزار ہا نیکیاں لکھی جاتی ہیں ہزار ہا گناہ مٹائے جاتے ہیں درجے بلند کئے جاتے ہیں۔

ذاکرِ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مرنے کے پیشتر اپنا مقام جنت میں دیکھ لے گا روزِ قیامت عرش کے سایہ میں رہ کر ہول و دہشت سے وہاں کے نجات پائے گا شفاعت اور قربت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُس کو نصیب ہوگی سب کام آخرت کے اُس پر آسان ہوں گے حق تعالیٰ کے غضب سے امن پائے گا۔

اور برعایت اُن لوگوں کے جو طالبِ رضائے حق ہیں ارشاد ہے کہ اُس سے دل ظاہر ہوتے ہیں، حق تعالیٰ کی رضا مندی حاصل ہوتی ہے، فرشتے اُس شخص کے حق میں دُعاے مغفرت کیا کرتے ہیں اور خود حق تعالیٰ آمین فرماتا ہے۔

پھر عموماً اہل ایمان کی ترغیب کے واسطے حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں بذاتِ خود مع تمامی ملائک کے ذکرِ خیر آں حضرت کا کیا کرتا ہوں۔ علیٰ ہذا القیاس اس کے سوائے اور بہت سی ترغیبات دی گئیں۔ پھر اگر اس پر بھی کوئی نہ مانے تو سزا اُس کی یہ ہوئی کہ نہ طہارت اس کی پوری ہو نہ نماز اور نہ دعا قبول ہو اور وہ شقی جنت کی راہ سے بھٹک کر داخلِ دوزخ ہوگا۔

الحاصل جس طرح حق تعالیٰ نے: **وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ** (ترجمہ: یعنی بلند کیا ہم نے ذکرِ آپ کا) فرمایا رفعِ ذکر کے ذریعے بھی ویسے ہی قائم کئے تا قطع نظر ان طُرُقِ رفعِ ذکر کے جو

مذکور ہوئے ہر مسلمان بھی طوعاً و کرہاً ذکرِ خیر میں مصروف رہے۔ پھر وہ ذکر جس کے واسطے وعدے و وعید ہیں ایسا نہیں ہے کہ صرف نام مبارک کی تکرار ہوا کرے کیوں کہ اس میں بے ادبی ہے بلکہ خود حق تعالیٰ نے بھی آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اصلی نام سے یاد نہ فرمایا بلکہ جب کبھی خطاب کیا یا یاد فرمایا کسی نہ کسی صفت کے ساتھ ذکر کیا جیسے: **يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ** اور **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ**، وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ وَغَيْرَ۔ مگر ایک دو جائے جہاں بالکل تعین مقصود تھی صفت کے ساتھ نام کو ذکر فرمایا بخلاف دوسرے انبیاء کے کہ ہر جگہ ان کے نام کی تصریح فرمائی اور خطاب بھی اصلی نام کے ساتھ کیا جیسا: **قُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ، وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ،** اور **يَا مُوسَى اقْبَلْ** وغیرہ۔

الغرض ذکر شریف مؤثر بانہ ہونے کے لئے ایک خاص وضع مقرر کی گئی جو مقتضائے ادب ہے پھر جو شخص اس وضع کی پابندی کے ساتھ ذکر موصوف کیا کرے وہی مستحق ان وعدوں کا ہوگا اور وہ وضع بعینہ دعا کی سی ہے جس میں توجہ اللہ تعالیٰ کے طرف ہو، اور معلوم ہے کہ دعا کو خضوع و خشوع ضرور چاہئے پھر اس کے چند صیغہ مقرر کئے گئے اور ہر صیغہ میں جدا تا تاثیر رکھی گئی پھر ان صیغوں کو ایک خاص قسم کی شرافت عطاء ہوئی اور وہ نام سرفراز ہوا جو خاص معبود حقیقی کی عبادت کا نام ہے یعنی صلوٰۃ، پس معلوم ہوا کہ صلوٰۃ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ایک قسم کے ذکر کا نام ہے۔

نکتہ تدیس سابق میں یہ بات ثابت ہوئی کہ جب حق تعالیٰ کا ذکر ہو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر بھی ہوتا ہے:

كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِذَا ذُكِرْتُ ذُكِرْتُ مَعِي

(ترجمہ: جس وقت ذکر کیا جاتا ہوں میں ذکر کئے جاتے ہو آپ میرے ساتھ۔)

اور یہاں معلوم ہوا کہ جب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر ہو حق تعالیٰ کا ذکر بھی لازم ہے اس تلازمِ طرفین سے نکتہ سنجان رمز شناس

مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى

(ترجمہ: نہ آپ کے رب نے آپ کو چھوڑا اور نہ ہی وہ ناراض ہوا۔)

کے معنی بخوبی سمجھ سکتے ہیں امر وجدانی بیان کے قابل نہیں۔

درود شریف پڑھنے کا اہتمام

قولہ: ہر طرح سے جس کا ہے خالق کو منظور اہتمام

ابھی معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کو منظور ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر مبارک بکثرت ہوا کرے اس لئے تمام مسلمانوں کو درود شریف پڑھنے کا امر فرمایا اور کس خوبی کے ساتھ کہ میں خود اس کام میں مشغول ہوں اور تمام ملائک بھی، اے مسلمانو! تم کو بھی چاہئے کہ اس کام میں مصروف رہو۔ مطلب یہ کہ جب خود خدائے تعالیٰ اور تمام ملائک تمہارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہمیشہ درود بھیجا کریں تو تم کو چاہئے کہ بطریق اولیٰ اُس میں دل دہی اور جانفشانی کرو نہ یہ کہ ایک دو بار پر اکتفاء کر لو کیوں کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جو جو احسانات اُمتیوں پر ہیں اَظْهَرَ مِنَ الشَّمْسِ ہیں اگر فکر ہے تو ہماری بخشش کا ہے، اگر دُعا ہے تو ہماری بخشش کی ہے، ہمیشہ ہماری بھلائی کی ہی فکر میں گزاری اگر اُمتیوں کو کچھ ارشاد ہوتا ہے تو یہی مقصود ہے کہ ایسا طریقہ اختیار کریں جس سے دنیا و آخرت میں قہر الہی سے محفوظ رہ کر فوائدِ دارین حاصل کریں، اور اگر حق تعالیٰ کے ساتھ گفت و شنود ہے تو اسی بارہ میں کہ کسی نہ کسی طرح سے راستہ ان کی نجات کا نکلے اور پروردگار اُن سے راضی ہو جائے باوجودیکہ:

وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ۔

(ترجمہ: اور عنقریب آپ کا رب آپ کو اتنا عطا فرمائے گا کہ آپ راضی ہو جائیں گے۔) وغیرہ آیتوں سے تسکینیں دی گئیں مگر خدا جانے فرطِ محبت اُمت نے کیا کیا خیالات پیش کر دیئے تھے کہ ہر وقت خلوت و جلوت میں حالتِ نزع تک اُمت ہی کا خیال اور اسی کی بخشش کا حق تعالیٰ سے سوال و جواب رہا۔ اب ایسا کون کم بخت ہو گا جو ایسے محسن کے احسانوں کو بھول جائے۔

مقتضائے انسانیت تو یہ ہے کہ بمصدق

الْإِنْسَانُ عُيِّدُ الْإِحْسَانِ -

(ترجمہ: انسان احسان کا ادنیٰ غلام ہوتا ہے۔)

کے ساری عمر شکرگذاری میں بسر کریں اور یہ صرف مقتضائے انسانیت ہی نہیں شریعت بھی یہی کہہ رہی ہے کہ جس نے اپنے محسن کی شکرگذاری نہ کی خدا کا شکر بھی نہ کیا۔ چنانچہ ارشاد ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَا يَشْكُرُ النَّاسَ لَا يَشْكُرُ اللَّهَ - رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ كَذًا فِي تَجْرِيدِ الْأَصُولِ -

یعنی فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جس نے اپنے محسن کا شکر نہ کیا اُس نے اللہ تعالیٰ کا

بھی شکر نہ کیا۔ انتہی

اُن احسانوں کا شکر تو کسی سے کیا ہو سکتا ہے اتنا تو ہو کہ ذکرِ خیر میں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رطبُ اللسان رہیں۔ بڑی شرم کی بات ہے کہ خدائے تعالیٰ اور فرشتے تو ذکرِ خیر میں ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رہیں اور باوجود احسانوں کے ہم سے یہ بھی نہ ہو سکے۔ میرے خیال میں نہیں آتا کہ کوئی شخص اُمتی ہونے کا دعویٰ کرے اور پھر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکرِ خیر سے اُس کو انکار ہو۔

الغرض جو شخص آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اُن مدارج سے واقف ہو جس کا اہتمام ازل سے ہو رہا ہے اور یہ جان لے کہ باوجود اس رفعتِ شان کے ہمہ تن ہماری خیر خواہی کے طرف متوجہ ہیں تو پھر یہ نہ ہو سکے گا کہ ذکرِ خیر میں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کوتاہی کرے یا منظرِ حکمِ جدید رہے۔ اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے پہلے ہی سے اہتمام اس امر کا فرما دیا کہ جب عشاق حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود پڑھیں (جو ایک قسم کا وہ بھی ذکرِ خیر ہے) تو چاہئے کہ شکر یہ اُس کا بھی عالمِ غیب سے ہوا کرے۔ چنانچہ جب سے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرمائے خلق ہوئے ہیں ایک فرشتہ خاص اسی کام پر مقرر ہے کہ جب کوئی حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود پڑھتا ہے تو وہ فرشتہ گویا شکر یہ میں اُس

کے کہتا ہے کہ تجھ پر بھی حق تعالیٰ رحمت کرے چنانچہ کُنْزُ الْعُمَال میں روایت ہے:

عَنْ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَنَا نَبِيُّ جِبْرِئِيلُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ مِنْ أُمَّتِكَ صَلَوَةٌ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا
 عَشْرَ حَسَنَاتٍ وَمَحَا عَنْهُ عَشْرَ سَيِّئَاتٍ وَرَفَعَ بِهَا عَشْرَ دَرَجَاتٍ وَقَالَ لَهُ الْمَلَكُ
 مِثْلَ مَا قَالَ لَكَ، قُلْتُ يَا جِبْرِئِيلُ وَمَا ذَاكَ الْمَلَكُ؟ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَكَّلَ لَكَ مَلَكًا
 مِّنْ لَّدُنْ خَلْقِكَ وَفِي رِوَايَةٍ مُنْذُ خَلَقَكَ إِلَى أَنْ يَبْعَثَكَ لَا يُصَلِّي أَحَدٌ مِّنْ أُمَّتِكَ
 إِلَّا قَالَ وَأَنْتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ۔ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَأَبُو الْفَرَحِ ابْنُ حُورِي فِي كِتَابِ الْوَفَا مَعَ زِيَادَةٍ۔

یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جبریل علیہ السلام نے میرے پاس آ کر کہا
 کہ اے محمد! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) جو امتی آپ کا آپ پر درود پڑھے تو حق تعالیٰ اس کے بدلے
 دس نیکیاں لکھتا ہے، دس گناہ مٹاتا ہے، دس درجہ بڑھاتا ہے، اور فرشتہ اُس کے حق میں وہی کہتا ہے جو وہ
 آپ کے لئے کہتا ہے۔ کہا میں نے اے جبریل فرشتہ کیسا؟ کہا کہ حق تعالیٰ نے جب سے آپ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کو پیدا کیا ہے ایک فرشتہ قیامت تک متعین ہے اس غرض سے کہ جو آپ کا امتی آپ پر
 درود پڑھے تو وہ فرشتہ کہتا ہے: وَأَنْتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ یعنی تجھ پر بھی خدا رحمت کرے۔ روایت
 کیا اس کو طبرانی نے اور ابن جوزی نے کتاب الوفا میں مع زیادتی کے۔ انتہی ذکر کیا اس حدیث
 شریف کو کنز العمال اور مسالك الحنفاء اور وسیلة العظمیٰ میں۔

فتوحات ربانیہ شرح اذکار نوویہ میں شیخ محمد بن علی نے حافظ ابو ذر ہروی رحمۃ اللہ
 علیہ کا قول نقل کیا ہے:

”کہ درود شریف کا حکم ۲ھ دو ہجری میں نازل ہوا بعض کہتے ہیں مہینہ شعبان کا تھا اسی

واسطے شعبان کو ”شہرِ صلوة“ کہتے ہیں۔ انتہی

اب دیکھئے کہ درود شریف پڑھنے کا حکم ۲ھ سے ہوا اور فرشتہ موصوف پہلے ہی سے مقرر کیا

گیا ہے کس قدر اہتمام درود شریف کا اس سے ظاہر ہے، اور یہ بھی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکم سے

پہلے درود شریف پڑھنے والے بھی موجود ہوں گے۔ سوائے اُس کے اور دو فرشتے خاص اس کام پر مقرر ہیں کہ جب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کسی کے زبوں ہو اور وہ درود پڑھے تو وہ فرشتے اس کے واسطے مغفرت کی دعا کیا کریں جیسا کہ وسیلۃ العظمیٰ میں ہے:

عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ وَكُلَّ لِي مَلَكَ لِي لَا أَذْكَرُ عِنْدَ عَبْدٍ مُسْلِمٍ فَيُصَلِّيُ عَلَيَّ إِلَّا قَالَ ذَانِكَ الْمَلَكَانِ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ وَقَالَ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ جَوَابًا لِدَيْنِكَ الْمَلَكَانِ آمِينَ وَلَا أَذْكَرُ عِنْدَ عَبْدٍ مُسْلِمٍ فَلَا يُصَلِّيُ عَلَيَّ إِلَّا قَالَ ذَانِكَ الْمَلَكَانِ لَا غَفَرَ اللَّهُ لَكَ وَقَالَ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ جَوَابًا لِدَيْنِكَ الْمَلَكَانِ آمِينَ۔ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ مقرر کئے ہیں حق تعالیٰ نے میرے لئے دو فرشتے کہ جب کسی بندہ مسلمان کے آگے میرا ذکر کیا جاتا ہے اور وہ مجھ پر درود پڑھتا ہے تو وہ دونوں فرشتے کہتے ہیں غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ”یعنی بخش دے اللہ تعالیٰ تجھ کو“ پھر خود حق تعالیٰ اور دوسرے فرشتے جواب میں اُن کے آمین کہتے ہیں، اور جس نے میرا ذکر سن کر درود نہ پڑھا تو وہ دونوں فرشتے کہتے ہیں لَا غَفَرَ اللَّهُ لَكَ ”نہ بخشے تجھ کو اللہ تعالیٰ“ اور آمین فرماتا ہے اللہ تعالیٰ اور دوسرے فرشتے اُن کے جواب میں۔ انتہی

اور اسی مضمون کی یہ بھی روایت ہے:

وَيُرَوَّى أَنَّهُ قِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَذَا مِنَ الْعِلْمِ الْمَكْنُونِ وَلَوْلَا أَنَّكُمْ سَأَلْتُمُونِي عَنْهُ مَا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَكُلَّ لِي مَلَكَ لِي فَلَا أَذْكَرُ عِنْدَ عَبْدٍ مُسْلِمٍ فَيُصَلِّيُ عَلَيَّ إِلَّا قَالَ ذَانِكَ الْمَلَكَانِ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ وَقَالَ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ جَوَابًا لِدَيْنِكَ

مَلَكَيْنِ آمِينَ وَلَا أُذَكِّرُ عِنْدَ عَبْدٍ مُسْلِمٍ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَىٰ إِيَّاهُ قَالَ ذَاكَ الْمَلَكَانِ لَا غُفْرَ
لَهُ لَكَ وَقَالَ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ جَوَابًا لِّذَيْنِكَ الْمَلَكَيْنِ- آمِينَ- كَذَافِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ وَقَالَ ابْنُ

حرف في الدر المنضود أحرجه الطبراني وابن مردويه والشعبي وغيرهم بسند فيه متروك.

جمہ: روایت ہے کہ کسی نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم حق تعالیٰ جو فرماتا ہے: اَللّٰهُ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ الْاٰیَۃ کیا بات ہے؟ فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ ایک علم پوشیدہ ہے اگر تم نہ پوچھتے تو نہ خبر دیتا میں تم کو اُس سے، اللہ تعالیٰ نے دو فرشتے میرے لئے مقرر فرمائے ہیں کہ جب کسی مسلمان کے آگے میرا ذکر ہوتا ہے اور وہ مجھ پر درود پڑھتا ہے تو وہ کہتے ہیں غَفَرَ اللّٰهُ لَکَ یعنی بخش دے اللہ تعالیٰ تجھ کو اور حق تعالیٰ اور اُس کے فرشتے اُن کے جواب میں آمین کہتے ہیں اور جس نے میرا نام سنا اور درود نہ پڑھا تو وہ دونوں کہتے ہیں لَا غَفَرَ اللّٰهُ لَکَ "نہ بخشے خدا تعالیٰ تجھ کو" اور ویسا ہی جواب میں آمین ارشاد ہوتا ہے۔ انتہی

زہے طالع اُن لوگوں کے کہ جن کی خاص دعا کے واسطے فرشتے مقرر ہیں اور خود حق تعالیٰ اور تمام فرشتے آمین کہتے ہیں یہ صرف طفیل آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خیر خواہی کا ہے ورنہ شانِ کبریائی کہاں اور یہ لفظ کہاں؟ اگرچہ یقین ہے کہ معنی اس لفظ کے کچھ اور ہیں مگر اس لفظ کو استعمال تو فرمایا۔ سبحان اللہ بطفیل آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اُمتیوں کو کیا کیا رتبے مل رہے ہیں کہ جس کا بیان ہو نہیں سکتا مگر یہ بھی معلوم رہے کہ فقط اُمتی ہونا کافی نہیں مدار اُس کا صرف اسی بات پر ہے کہ حبیبِ خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ معاملہ ٹھیک رہے ورنہ رتبے کیسے؟

ایمان کا چٹا لگنا دشوار ہے حدیث:

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِكَ.

(ترجمہ: کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب کہ میں اس کو اپنی ذات سے بھی زیادہ محبوب

نہ بن جاؤں)

کو دیکھ لیجئے کہ کیا کہہ رہی ہے۔ کلام اس میں تھا کہ حق تعالیٰ نے خاص اس کام کے لئے دو فرشتے بھیجیں

کئے ہیں کہ درود پڑھنے والوں کے حق میں دعائے خیر کریں اب ان فرشتوں کی عظمت کو سوچئے کہ کل روئے زمین کے مسلمان جب کبھی درود پڑھیں وہ سن لیتے ہیں اور ہر ایک کا جواب فوراً ادا کرتے ہیں۔ اگر درود کی خبر اُن کو پہنچنا دشوار سمجھا جائے تو چاہئے کہ جسم اُن کا اتنا بڑا ہو کہ کل آبادیوں کو گھیر لے اور جسم بڑا بھی ہو تو کیا صرف دوکان کفایت کریں گے ہر شخص کے پاس ایک کان لگا رہنا ضرور ہوگا۔ اول تو صرف دور کی آواز سننا ہی دشوار تھا علاوہ اُس کے ہر ایک کو فوراً جواب دینا دوسری مشکل ہے۔

اب اگر حدیث کا بالکل انکار کر لیا جائے اس خیال سے کہ سمجھ میں نہیں آتی تو اکابر محدثین پر الزام آجائے گا جنہوں نے اس کو روایت کیا ہے، اور اگر کسی محدث نے اُس کو حدیث متروک کہا جب بھی خلاصی نہیں کیوں کہ متروک کے معنی موضوع اور بتائی ہوئی نہیں پھر جب موضوع نہ ہوئی تو بالکل اس کے مطلب کا انکار کر لینا جائز نہ ہوا۔ اگر بالفرض اس ایک حدیث سے انکار کر کے جان چھڑائی بھی تو کیا؟ عزرائیل علیہ السلام کے ہاتھ سے کہاں جاسکیں گے؟ وہ تو مشرقی کو چھوڑیں نہ مغربی کو سب کی خبر آں واحد میں برابر لیتے ہیں، کیا اُن کے وجود کا بھی انکار کیا جائے گا؟ پھر جب عزرائیل علیہ السلام کا وجود اس صفت کے ساتھ مان لیا جائے تو اُن دو فرشتوں کے انکار سے کیا فائدہ ہوا؟

اس قسم کے امور کا استنباع و انکار اکثر اسی وجہ سے ہوا کرتا ہے کہ جو صفت آدمی اپنی جنس یا محسوسات میں نہیں پاتا اُس کا سمجھنا دشوار ہوتا ہے اور جب سمجھ میں نہ آئے تو اُس کا انکار کر بیٹھتا ہے پھر بسا اوقات اسی انکار کی وجہ سے نوبت کفر تک پہنچ جاتی ہے۔ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ۔

نجات کا یہی طریقہ ہے کہ خدائے تعالیٰ کی قدرت پر ایمان لائیں اور یہ سمجھ لیں کہ حق تعالیٰ جب کسی کو قدرت دیتا ہے تو اُس سے سب کچھ ہو سکتا ہے پھر اس کے خلاف میں عقل لگانا گمراہی ہے۔

مولانا روم قدس سرہ فرماتے ہیں:

داند آں کو نیک بخت و محرم است

زیر کی ز ابلیس و عشق از آدم است

(جانتا ہے وہ جو نیک نصیب والا محرم راز ہے کہ عقل ابلیس سے ہے اور عشق آدم علیہ السلام سے ہے)

زیر کی بفروش و حیرانی بخر

زیر کی ظن است و حیرانی نظر

(عقل کو فروخت کر دے حیرت کو خرید لے، عقل ظن ہے اور حیرت دید ہے۔)

عقل قرباں گن بہ پیش مصطفیٰ

حسبى اللہ گو کہ اللہ ام کفی

(عقل مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے قربان کر دے اور کہہ دے اللہ تعالیٰ مجھے کافی ہے۔)

ہمچو کنعان سرز کشتی و امکش

کہ غرورش داد نفس زیر کش

(کنعان کی طرح سرکشتی سے مت باہر نہ نکال کہ اُس کے زیرِ کش نفس نے اُس کو دھوکہ دیا۔)

خویش ابلہ گن تبع میرو سپس

زستگی زیں ابلہے یابی و بس

(اپنے آپ کو سادہ لوح بنا پیچھے پیچھے چلتا رہ، اس سادہ لوحی کی بدولت تو آزادی پالے گا۔)

باچنیس نورے چو پیش آری کتاب

جان وحی آسائی تو آرد عتاب

(ایسے نور کے ہوتے ہوئے جب تو کتاب سامنے لائے گا وحی کے ذریعہ سے آرام پانے

والی تیری جان تجھ پر ناراض ہوگی۔)

اکثر اهل الجنة البُلہة اے پدر

بہر این گفتست سلطان بشر

(اے بابا! اکثر جنتی بھولے بھالے ہوں گے، سرورِ عالم ﷺ نے اسی لئے فرمایا ہے۔)

اندرین رہ ترک گن طاق و طرنب

تا قلاوزت نہ جنبد تو مجنب

(اس راستے میں کڑو فر کو چھوڑ دے جب تک تیرا مرشد حرکت نہ کرے تو حرکت نہ کر۔)

ہر کہ او بی سر بجنبد دُم بود

جنبشش چون جنبش کژدم بود

(جو چیز سر کے بغیر حرکت کرتی ہے وہ دُم ہوتی ہے اس کی حرکت بچھوکی مانند ہوتی ہے۔)

درویش شریف کے لکھنے والے فرشتے

الحاصل دو فرشتے ایسے جلیل القدر حق تعالیٰ نے پیدا کئے ہیں کہ ہر ایک کا درود برابر سنتے ہیں اور اس کے حق میں دعائے خیر کیا کرتے ہیں اور بے انتہاء فرشتے اس کام پر مقرر ہیں کہ جس قدر درود شریف پڑھا جائے لکھ لیا کریں چنانچہ امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قول بدیع میں نقل کیا ہے:

عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلْمَسَاجِدِ أَوْتَادًا جُلَسَاءُ هُمْ الْمَلَائِكَةُ إِنْ غَابُوا فَقَدُوا هُمْ وَإِنْ مَرِضُوا عَادُوا هُمْ وَإِنْ رَأَوْهُمْ رَحِبُوا بِهِمْ وَإِنْ طَلَبُوا حَاجَةً أَعَانُوا هُمْ فَإِذَا جَلَسُوا خَفَّتْ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ مِنْ لَدُنْ أَقْدَامِهِمْ إِلَى عَنَانِ السَّمَاءِ بِأَيْدِيهِمْ قَرَاطِيسُ الْفِضَّةِ وَأَقْلَامُ الذَّهَبِ يَكْتُبُونَ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَبُو الْقَاسِمِ ابْنُ بِشْكُوَالٍ وَذَكَرَهُ صَاحِبُ الدَّرِّ الْمَنْظُومِ.

ترجمہ: روایت ہے حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ مسجدوں میں اوتاد ہوا کرتے ہیں کہ جن کے ہم نشین فرشتے ہیں جب وہ غائب ہوتے ہیں

ڈھونڈتے ہیں اُن کو فرشتے، اور جب بیمار ہوتے ہیں تو اُن کی عیادت کرتے ہیں، اور جب دیکھتے ہیں اُن کو تو مرحبا کہتے ہیں، اور اگر کوئی حاجت طلب کرتے ہیں تو وہ مدد دیتے ہیں، پھر جب بیٹھتے ہیں وہ لوگ تو گھیر لیتے ہیں اُن کو فرشتے اُن کے پاؤں سے آسمان تک، ہاتھوں میں اُن کے کاغذ چاندی کے ہوتے ہیں، اور قلم سونے کے، لکھتے ہیں وہ درود جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر پڑھا جاتا ہے۔ روایت کیا اُس کو ابوالقاسم ابن بشکوال نے اور ذکر کیا اُس کو صاحب دُرّ منظوم نے۔ انتہی

امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ایک بزرگ کا واقعہ نقل کیا ہے: کہ وہ آنکھیں بند کئے ہوئے درود شریف پڑھ رہے تھے اُس حالت میں اُن کو محسوس ہو رہا تھا کہ جو درود شریف وہ پڑھ رہے ہیں کوئی لکھنے والا اُس کو کاغذ پر لکھ رہا ہے جب آنکھیں کھولیں تو وہ غائب ہو گیا۔

اور سوائے ان کے کئی فرشتے اس کام کے لئے خاص کئے گئے ہیں کہ جمعہ کے دن اور رات آسمانوں سے اُتریں اور جو لوگ درود پڑھیں لکھ لیا کریں جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے:

إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً خُلِقُوا مِنَ النُّورِ لَا يَهْبِطُونَ إِلَّا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِأَيْدِيهِمْ أَقْلَامٌ مِّنْ ذَهَبٍ وَذَوِي مَنُفُصَةٍ وَقَرَاطِيسُ مِّنْ نُورٍ وَلَا يَكْتُبُونَ إِلَّا الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ رَوَاهُ الذَّيْلِيُّ عَنْ عَلِيٍّ ذَكَرَهُ فِي الْوَسِيلَةِ الْعُظْمَى وَكَثُرَ الْعُمَالِ۔ ترجمہ: روایت ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کہ کئی فرشتے نورانی حق تعالیٰ نے پیدا کئے ہیں جو صرف جمعہ کی رات اور دن میں آسمانوں سے اُترتے ہیں اُن کے ہاتھوں میں سونے کے قلم، اور دواتیں چاندی کی، اور کاغذ نور کے ہوتے ہیں، کام اُن کا صرف یہی ہے کہ جو درود نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر پڑھے جاتے ہیں لکھ لیتے ہیں۔ انتہی

اور درود شریف پڑھنے سے بسا اوقات فرشتے بہ کثرت آسمان سے اُتر آتے ہیں چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے:

عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ غَدَوْنَا يَوْمًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كُنَّا مَجْمَع طَرِيقِ الْمَدِينَةِ فَإِذَا أُعْرَابِيٌّ أَخَذَ بِخِطَامِ
بَعِيرِهِ حَتَّى وَصَلَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ حَوْلَهُ فَقَالَ السَّلَامُ
عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ فَرَدَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلَامَهُ
وَجَاءَ رَجُلٌ عَقِبَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ هَذَا أُعْرَابِيٌّ سَرَقَ الْبَعِيرَ لِي فَسَمِعَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْنَ الْبَعِيرِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ انْصَرِفْ عَنْهُ فَإِنَّ الْبَعِيرَ يَشْهَدُ
عَلَيْكَ أَنَّكَ كَاذِبٌ فَانْصَرَفَ ثُمَّ أَقْبَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْأُعْرَابِيِّ
فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ قُلْتَ حِينَ جِئْتَنِي؟ قَالَ قُلْتُ يَا بِي وَأَمِّي "اللّٰهُمَّ صَلِّ مُحَمَّدٍ حَتَّى
لَا تَبْقَى صَلَوةٌ" اللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ حَتَّى لَا تَبْقَى بَرَكةٌ، اللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَى
مُحَمَّدٍ حَتَّى لَا تَبْقَى سَلَامٌ۔ اللّٰهُمَّ صَلِّ وَارْحَمْ مُحَمَّدًا حَتَّى لَا تَبْقَى رَحْمَةٌ، فَقَالَ
صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللّٰهَ أَبَدَا هَالِي وَالْبَعِيرُ يُنْطِقُ بِعُدْرِهِ وَإِنَّ الْمَلَكَةَ
قَدْ سَدُّوا أَفْقَ السَّمَاءِ۔ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ كَذَافِي الْوَسِيلَةِ الْعُظْمَى۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہ ایک روز صبح کے وقت ہم آں حضرت
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے جب مدینہ منورہ کے چوراہہ میں پہنچے دیکھا کہ ایک اعرابی اپنے
اونٹ کی مہار پکڑے ہوئے چلا آ رہا ہے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب آ کر اس طرح سلام
کیا السَّلَامُ عَلَیْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس کا
جواب دیا ساتھ ہی ایک دوسرے شخص نے پہنچ کر کہا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ اعرابی میرا
اونٹ چرا لایا ہے۔ اونٹ نے اُس وقت کچھ آواز کی جس کے سنتے ہی حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
اُس کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ دور ہو، خود اونٹ گواہی دے رہا ہے کہ تو جھوٹا ہے، چناں چہ وہ چلا گیا، نبی
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس اعرابی کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا جس وقت تو یہاں پہنچا کیا کہا تھا؟ عرض

میرے ماں باپ آپ پر سے فداء ہوں یہ درود پڑھا تھا جس کا ترجمہ یہ ہے: یا اللہ! درود بھیج محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اتنا کہ نہ باقی رہے کوئی درود، یا اللہ! برکت نازل کر محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اتنی کہ نہ باقی رہے کوئی برکت، یا اللہ! درود اور سلام بھیج محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اس قدر کہ نہ باقی رہے کوئی سلام، یا اللہ! درود اور رحمت نازل فرما محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اس قدر کہ نہ باقی رہے کوئی رحمت۔ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھ پر وہ ظاہر فرمادیا تھا جب کہ میں اپنا عذر بیان کر رہا تھا، اور فرشتوں نے اس وقت اُفق کو بھر دیا تھا (یعنی اس درود کی برکت سے) میں نے اصل واقعہ بیان کر دیا اور فرشتے اس قدر نازل ہوئے کہ تمام اُفق اُن سے بھر گیا۔

درود شریف پڑھنے والوں کے لئے ملائکہ کی دعا

الحاصل بعض درودوں کا اس قدر اہتمام ہوتا ہے کہ بے انتہاء فرشتے تعظیماً آسمان سے اترتے ہیں اور جب تک کوئی شخص درود پڑھتا ہے تمام فرشتے اُس کے واسطے استغفار کیا کرتے ہیں۔
نچے گزرا اعمال اور وسیلہ عظمیٰ اور مسالک الحفا میں منقول ہے:

عَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّي عَلَى الْأَصَلِّ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ مَا دَامَ يُصَلِّي عَلَى قَلِيلٍ الْعَبْدُ مِنْ ذَلِكَ أَوْلَى كَثِيرٍ۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَابْنُ مَاجَةَ، وَالضَّبَّاءُ۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جو بندہ مجھ پر درود پڑھتا ہے فرشتے اُس کے حق میں اُس وقت تک دعا کرتے رہتے ہیں جب تک وہ درود پڑھتا رہتا ہے اب چاہیں زیادہ درود پڑھیں یا کم۔ انتہی

لفظ ملائکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ سب فرشتے مراد ہیں کیوں کہ اس حدیث شریف میں کوئی قرینہ ایسا نہیں جس سے الف و لام عہد کا سمجھا جاوے بلکہ بقرینہ ترغیب معلوم ہوتا ہے کہ الف و لام استغراق کا

ہے اور اس میں کچھ استنبعاذ بھی نہیں اس لئے کہ حدیث شریف سے یہ بات آئندہ ثابت ہو جائے گی کہ ایک ایک درود کے بدلے خود حق تعالیٰ ستر ستر صلوٰۃ اُس پر بھیجتا ہے تو تمام فرشتے کیا اگر تمام عالم اس پر درود بھیجے جب بھی کم ہوگا، اس قرینہ سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ یہ الف و لام استغراق کا ہے۔ جو بات یہاں تک ثابت ہوئی مویٰد اس کی اور بہت سی حدیثیں ہیں، بخوف تطویل یہ چند نقل کی گئیں۔

بعد اس اہتمام کے نوبت اُن فرشتوں کی پہنچتی ہے جو بارگاہ رب العزت میں اُس کو پیش کرتے ہیں اور اس شان و شوکت سے اُس کو عرش کی طرف لے جاتے ہیں کہ جہاں جہاں اُن کا گزر ہوتا ہے وہاں کے فرشتے ایک دوسرے سے کہتے ہیں کہ اس کے بھیجنے والے پر درود پڑھو اور اُس کی مغفرت چاہو۔ چنانچہ مسالک الحنفا اور وسیلۃ العظمیٰ میں مروی ہے:

عَنْ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكُونُ لِصَلَوَتِهِ مُتَنَهَى دُونَ الْعَرْشِ لَا تَمُرُّ بِمَلِكٍ إِلَّا قَالَ صَلُّوا عَلَيَّ قَائِلِينَ كَمَا صَلُّوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَدِيثُ كَذَا ذَكَرَ السُّخَاوِيُّ فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ۔

ترجمہ: ذکر کیا امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قول بدیع میں کہ روایت کیا حدیث ابی طلحہ انصاری کو ابن جوزی نے کتاب الوفا میں، اور اُن کی روایت میں یہ بات زائد ہے کہ وہ درود سوائے عرش کے کہیں تھمتا نہیں پھر جس فرشتہ پر اُس کا گزر ہوتا ہے وہ کہتا ہے کہ درود پڑھو اُس کے کہنے والے پر اور استغفار کرو اُس کے لئے جیسا کہ پڑھا اُس نے نبی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر۔ انتہی

ف یہ تبتہ ہے ابو طلحہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اُس حدیث شریف کا جو کثرُ الْعُمَال سے ابھی نقل کی گئی جس کا شروع یہ ہے:

أَتَانِي جِبْرِئِيلُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ۔ الْحَدِيثُ

درود شریف کے ساتھ ملائکہ کا عروج اور درود شریف کا
حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش ہونا

الحاصل لے جاتے ہیں ملائکہ اُس درود کو راست عرشِ کبریائی تک اور حاضر کرتے ہیں بارگاہِ عزت میں اُس وقت ملائکہ کو ارشاد ہوتا ہے کہ لے جاؤ اُس کو حبیبِ کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور میں تاکہ خوش ہوں اور اس پڑھنے والے کو دعائے خیر سے یاد فرمائیں چنانچہ روایت ہے کُنْزُ الْعَمَال میں:

مَا مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّي عَلَى صَلَاةٍ إِلَّا عَرَجَ بِهَا مَلَكٌ حَتَّى يَجِيَّ بِهَا وَجَاهَ الرَّحْمَنِ فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ اذْهَبُوا بِهَا إِلَى قَبْرِ عَبْدِي يَسْتَغْفِرُ لِقَائِلِهَا وَ تَقْرُ بِهَا عَيْنُهُ۔ الَّذِي يُعْمَلُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا۔ (دیلی میں وجاہ کی جگہ وجہ ہے) ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جب کوئی بندہ مجھ پر درود پڑھتا ہے تو لے جاتا ہے اُس کو فرشتہ یہاں تک کہ حاضر کرتا ہے اُس کو روبرو حق تعالیٰ کے (یعنی اُس مقام میں کہ منعہائے آمد و حدِ خلق ہے) پس فرماتا ہے حق تعالیٰ کہ لے جاؤ اُس کو میرے بندہ (یعنی آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کی قبر کی طرف تا استغفار کریں اُس کے کہنے والے کے حق میں اور ٹھنڈی کریں اس سے اپنی آنکھیں۔ روایت کیا اُس کو دیلی نے قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا ہے کہ روایت کیا اس کو ابراہیم رشتہ ابن مسلم نے اور حسن بناء نے۔

اب اس اہتمام اور فضل کو دیکھئے کہ قبل اس کے کہ ہدیہ درود بارگاہِ مرجعِ عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں پیش ہو حق تعالیٰ صرف بنظرِ عزت افزائی اپنی پیش گاہ میں طلب فرماتا ہے اور اس ارشاد کے ساتھ اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حضور میں روانہ فرماتا ہے کہ اس کے بھیجنے والے کو بدُ عائن خیر یاد فرمائیں۔ سبحان اللہ کی سادریعہ عظیم الشان قائم کیا گیا ہے کہ کسی کو نصیب نہ ہوا۔

عرض سلام بوساطتِ جبریل علیہ السلام

اگر ہم لوگ درود شریف پڑھا کریں تو ہمارا ذکر خیر عالم ملکوت میں ہونے لگے فرشتے ہمارے حق میں دعائے خیر کیا کریں خود رب العالمین لفظِ آمین ارشاد فرمائے اور موردِ عطوفتِ فخر المرسلین ہو جائیں یہ سب حبیب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طفیل ہے ورنہ ہم کہاں یہ مدارج کہاں؟ اور کیسی سرفرازی ہے کہ جب کوئی امتی سلام عرض کرتا ہے جبریل علیہ السلام بنفسِ نفیس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچاتے ہیں چنانچہ قرطبی نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے:

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِذَا مِتُّ إِلَّا جَاءَ نَبِيُّ سَلَامَةٍ مَعَ جِبْرِيلَ وَيَقُولُ يَا مُحَمَّدُ هَذَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ يَقْرَأُكَ السَّلَامَ فَأَقُولُ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی تم سے مجھ پر سلام عرض کرے میرے انتقال کے بعد تو اُس کا سلام مجھ کو پہنچے گا جبریل علیہ السلام کے ساتھ کہیں گے وہ: اے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم فلاں شخص فلاں کا بیٹا آپ کو سلام عرض کرتا ہے میں کہوں گا اُس پر بھی سلام ہو اور رحمت اور برکتیں اللہ تعالیٰ کی۔ انتہی

درود شریف کا پیش ہونا بوساطتِ فرشتہ

الحاصل درود شریف پہنچنے کا ایک ذریعہ وہ ہے کہ عرش سے ہو کر مع پیام حضرت رب العزت گزارا جاتا ہے۔ دوسرا ذریعہ یہ ہے کہ اسی وقت بالا بالا اُس فرشتہ کے ذریعہ سے پہنچ جاتا ہے جو خاص اسی کام پر مقرر ہے چنانچہ فرماتے ہیں:

يَا عَمَّارُ إِنَّ لِلَّهِ مَلَكًا أَعْطَاهُ سَمَاعَ الْخَلَائِقِ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى قَبْرِى إِذَا مِتُّ

إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَيْسَ أَحَدٌ مِّنْ أُمَّتِي يُصَلِّي عَلَى صَلَوةِ الْأَسْمَى بِأَسْمِهِ وَأَسْمِ أَبِيهِ
قَالَ يَا مُحَمَّدُ صَلِّ فَلَانٌ عَلَيْكَ كَذًا وَكَذَا فَيُصَلِّي الرَّبُّ عَلَى ذَلِكَ الرَّجُلِ لِكُلِّ
وَاحِدَةٍ عَشْرًا۔ طَبَّ عَنْ عَمَّارٍ نَقَلَهُ فِي كَنْزِ الْعَمَالِ۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ اے عمار حق تعالیٰ نے ایک فرشتہ پیدا کیا ہے اور
اُس کو تمام خلائق کی سماعت دی ہے وہ میرے انتقال کے بعد میری قبر پر کھڑا ہوگا، پھر جو کوئی میرا امتی
مجھ پر درود پڑھے گا تو وہ فرشتہ مجھ سے کہے گا کہ فلاں شخص فلاں کے بیٹے نے یہ درود آپ پر پڑھا، پھر
ہر درود کے بدلے میں حق تعالیٰ اُس پر دس درود بھیجے گا۔ یہ روایت کنز العمال میں ہے۔

اور وسیلۃ العظمیٰ میں طبرانی سے اسی روایت کو نقل کیا ہے مگر بجائے فَيُصَلِّي الرَّبُّ الْحَدِيثِ

کے یہ ہے:

وَضَمِنَ الرَّبُّ تَعَالَى أَنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَوةِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَشْرًا وَإِنْ زَادَ
زَادَ اللَّهُ تَعَالَى۔

یعنی حق تعالیٰ ضامن ہوا ہے کہ جو شخص مجھ پر درود پڑھے خدائے تعالیٰ اُس پر دس درود بھیجے گا
اور اگر زیادہ پڑھے تو زیادہ بھیجے گا۔

اور کنز العمال میں اسی روایت کو ابن شہار سے بھی نقل کیا ہے مگر ہمیں بجائے فَيُصَلِّي الرَّبُّ

کے:

وَقَدْ ضَمِنَ لِي الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنَّهُ أَرَادَ عَلَيْهِ بِكُلِّ صَلَوةٍ عَشْرًا۔

یعنی ضامن ہوا ہے حق تعالیٰ کہ اُس شخص پر ہر درود کے بدلے دس درود بھیجے۔

کہا قسطلانی نے مسالک الحنفیہ میں کہ روایت کیا اس حدیث کو بزار اور ابوالشیخ ابن حبان اور

حافظ عبد العظیم منذری نے لیکن منذری نے کتاب الترغیب میں لکھا ہے کہ روایت کیا اُس کو سمعوں نے

نعیم بن ضمیم بن حمیری سے اور وہ معروف نہیں، اور امام بخاری نے اُن کو لین کہا ہے یعنی اُن کی روایت میں چنداں قوت نہیں مگر ابن حبان نے اُن کو ثقات تابعین میں داخل کیا ہے۔ انتہی اور مؤید اس کے یہ بھی روایت ہے جو کنز العمال اور وسیلہ عظمیٰ میں مروی ہے:

أَكْثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى فَإِنَّ اللَّهَ وَكُلَّ لِي مَلَكًا عِنْدَ قَبْرِي فَإِذَا صَلَّيْتُ عَلَى رَجُلٍ مِّنْ أُمَّتِي قَالَ لِي ذَلِكَ الْمَلَكُ يَا مُحَمَّدُ! إِنَّ فُلَانًا ابْنَ فُلَانٍ صَلَّيْتُ عَلَيْكَ السَّاعَةَ۔
رَوَاهُ الدُّيْلَمِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ تم لوگ مجھ پر زیادہ درود پڑھو حق تعالیٰ نے ایک فرشتہ مقرر کیا ہے کہ وہ میری قبر کے پاس رہے گا جو میرا امتی مجھ پر درود پڑھے گا تو وہ فرشتہ مجھ سے کہہ دے گا کہ اے محمد! صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم فلاں ابن فلاں نے اسی وقت آپ پر درود پڑھا ہے۔ انتہی

اور اس روایت سے بھی یہی بات ثابت ہے:

عَنْ أَبِي أَمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّيْتُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَمَلَكٌ مُّوَكَّلٌ بِهَا حَتَّى يُبَلِّغَنِيهَا۔ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَسَنَدُهُ جَيِّدٌ ذَكَرَهُ ابْنُ حَجَرٍ فِي مَسَائِلِكِ الْحُنَفَاءِ۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جو شخص مجھ پر درود پڑھے حق تعالیٰ اس پر درود بھیجتا ہے اور ایک فرشتہ مقرر ہے کہ پہنچا دیتا ہے وہ درود مجھ کو۔

اور اسی قسم کی یہ بھی روایت ہے جس کو امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قول بدیع میں نقل کیا ہے:

عَنْ يَزِيدِ الرِّقَاشِيِّ قَالَ إِنَّ مَلَكًا مُّوَكَّلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ مَنْ صَلَّيْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُبَلِّغُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ

فَلَا تَأْمَنُ أَمَّتِكَ يُصَلِّي عَلَيْكَ۔ رَوَاهُ بَقِي بْنُ مَخْلَدٍ وَمِنْ طَرِيقِهِ ابْنُ بَشْكُوَالٍ
وَأَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ فِي سُنَنِهِ وَإِسْمَاعِيلُ الْقَاضِي فِي فَضْلِ الصَّلَاةِ۔
ترجمہ: روایت ہے یزید رقاشی سے کہ ایک فرشتہ مقرر ہے جمعہ کے روز نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جو
کوئی درود پڑھتا ہے تو پہنچاتا ہے اُس کو وہ فرشتہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں اور
عرض کرتا ہے کہ فلاں شخص آپ کا امتی آپ پر درود پڑھتا ہے۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کے روز جو درود پڑھے جاتے ہیں اُن کے پہنچانے کے
واسطے ایک جدِ فرشتہ مقرر ہے سوائے اُس فرشتہ کے جس کا ذکر اوپر کی روایتوں میں ہوا اس کی وجہ یہ ہے
کہ جمعہ کے دن درود پڑھنے کی فضیلتیں بکثرت وارد ہیں اس لئے اس روز نہایت اہتمام ہوتا ہے اور
بہت سے فرشتے جتکُفِ تمام صرف درود لکھنے کو اترتے ہیں۔ چنانچہ اس کا حال بھی إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالٰی
قریب معلوم ہوگا۔

فائدہ ان روایات سے یہ بات ثابت ہے کہ ایک فرشتہ تمام روئے زمین کے درود سنتا ہے اور
خدمت میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عرض کرتا ہے اور اُس کو ویسی ہی سماعت
دی گئی ہے جیسے اُن دو فرشتوں کو دی گئی جو اس کام پر مقرر ہیں کہ درود پڑھنے والوں کے حق میں دُعائے
خیر کیا کریں جن کا حال ابھی معلوم ہوا۔

بلا واسطہ درود شریف کا سماعت فرمانا

جب اتنی حدیثوں سے یہ بات ثابت ہے کہ بعض فرشتوں کے پاس قرب و بعد یکساں ہے اور آن واحد میں ہر شخص کی آواز برابر سنتے ہیں تو اب اہل ایمان کو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے احاطہ علمی میں شک کا کیا موقع ہوگا؟

اس لئے کہ معنی شک و انکار کا یہی تھا کہ اس میں شرک فی الصفت لازم آتا ہے پھر جب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خدام میں یہ صفت موجود ہے تو چاہئے کہ خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں بطریق اولیٰ اور بوجہ اتم ہو چنانچہ خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی تصریح فرمادی:

كَمَا فِي الطَّبَرَانِيِّ لَيْسَ مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّي عَلَى الْإِبْلَغْنِيِّ صَوْتُهُ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَبَعْدَ وَفَاتِكَ قَالَ وَبَعْدَ وَفَاتِي إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ۔ ذَكَرَهُ ابْنُ حَجَرٍ الْمَكِّي فِي الْجَوَاهِرِ الْمُنْظَمِ۔

ترجمہ: فرمایا جو کوئی مجھ پر درود بھیجتا ہے اُس کی آواز میں سنتا ہوں صحابہ نے عرض کیا: کیا آپ کی وفات کے بعد بھی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ فرمایا ہاں خدائے تعالیٰ نے زمین پر حرام کر دیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے اجساد کو کھائے۔

رہی یہ بات کہ جب حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خود سنتے ہیں تو پھر درود و سلام پہنچانے پر جواتے عظیم الشان و کثیر التعداد فرشتے مقرر ہیں جن کا حال کچھ معلوم ہوا اور کچھ معلوم ہوگا اس سے کیا فائدہ؟ سو اُس کا جواب یہ ہے کہ آخر حق تعالیٰ کے حضور میں بھی اعمال بذریعہ ملائک پیش ہوا کرتے ہیں اور باوجود اس کے صفت علمیہ کا انکار ممکن نہیں۔ حاصل یہ کہ شے واحد کے حصول علم کے طریقے اگر متعدد و مختلف ہوں تو کچھ قباحات لازم نہیں آتی بلکہ اُس سے کمال قدرت و عظمت الہی معلوم ہوتی ہے۔

اسی طرح آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم کے بھی دو طریقے ٹھہرائے گئے ہیں۔
 ایک یہ کہ صفتِ علمیہ جو کمال نشاءِ انسانی ہے عطاء کی گئی تا اُس کے حاصل کرنے میں افضل
 مخلوقات کی احتیاج اُن ملائک کی طرف نہ ہو جو فی الحقیقت خدام آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہیں۔
 دوسرا طریقہ یہ کہ عظیم الشان ملائک اس خدمت پر مامور کئے گئے جس سے شانِ مصطفائی اور
 تزکِ فرماں روائی اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تمام انبیاء و ملائک پر آشکار ہو جائے اور وہ
 خصوصیت و عظمت جو ازل سے سرورِ کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نسبت مرئی ہو رہی ہے جس کی وجہ
 سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نام مبارک کو اپنے انجامِ مرام کا وسیلہ اور ذریعہ ٹھہرایا کئے بعد نشاءِ عنصری
 حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بھی سب پر مشہود و منکشف ہو جائے۔

سمع موتی

اہر اول یعنی علم بلا واسطہ کی نسبت یہ بھی ایک قرینہ ہے کہ عموماً اموات کا سمع قریب سے
 بدلائل ثابت ہے چنانچہ بخاری شریف میں روایت ہے: کہ جو کفار بدر کے کنویں میں ڈال دئے گئے
 تھے اُن کی طرف جب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطاب فرمایا کہ:

هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا۔

یعنی کیا تم نے اپنے رب کے وعدے کو سچا پایا۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا: کیا آپ مُردوں کو پکارتے ہیں یا رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم؟ فرمایا ہاں۔

مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَا يُجِيبُونَ۔

یعنی تم لوگ اُن سے زیادہ نہیں سُنّے۔ انتہی

اور سوائے اس کے سمع موتی کے باب میں کئی روایات و آیات وارد ہیں۔

الحاصل جب عموماً اہل قبور قریب سے سنتے ہوں تو چاہئے تھا کہ قبر شریف کے پاس اگر کوئی شخص سلام عرض کرے تو اُس کی اطلاع کے واسطے فرشتہ کا توسط نہ ہوتا حالانکہ یہ سلام بھی فرشتہ ہی کے ذریعہ سے پہنچتا ہے چنانچہ تصریح فرماتے ہیں:

مَا مِنْ عَبْدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِیْ إِلَّا وَكَّلَ اللَّهُ بِهَا مَلَكًا يُبَلِّغُنِي۔ رَوَاهُ فِي الشُّعْبِ كَذَا فِي مَسَالِكِ الْحَنْفَا۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جو بندہ مجھ پر سلام عرض کرے گا میری قبر کے پاس تو ایک فرشتہ مقرر ہوگا کہ وہ سلام مجھ کو پہنچا دیا کرے گا۔

اور کنز العمال میں اسی حدیث کو اس طور سے روایت کیا ہے:

مَا مِنْ عَبْدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِیْ إِلَّا وَكَّلَ اللَّهُ بِهَا مَلَكًا يُبَلِّغُنِي وَكَفَى أَمْرَ آخِرَتِهِ وَدُنْيَاهُ وَكُنْتُ بِهِ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ۔ هَبْ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جو بندہ عرض کرے گا مجھ پر سلام میری قبر کے پاس تو حق تعالیٰ ایک فرشتہ مقرر فرمائے گا جو وہ سلام مجھ کو پہنچا دے گا اور کافی ہوگا اُس کے دنیا و آخرت کے کاموں کے لئے، اور میں اُس کا گواہ بنوں گا قیامت کے دن۔ انتہی

اور قول بدیع میں امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا ہے:

وَفِي السَّمْعَوْنِيَّاتِ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَيْضًا مَرْفُوعًا مِنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِیْ وَكَلَّ بِهَا مَلَكٌ يُبَلِّغُنِي وَكَفَى أَمْرَ آخِرَتِهِ وَدُنْيَاهُ وَكُنْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ شَهِيدًا وَشَفِيعًا۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو شخص میری قبر کے پاس مجھ پر درود پڑھے گا تو ایک فرشتہ مجھے وہ پہنچائے گا جو اس کام کے لئے مقرر ہوگا، اور کفایت کرے گا وہ اُس کے دنیا و آخرت

کے کاموں کو اور میں قیامت کے دن اُس کا گواہ ہوں گا اور شفاعت کروں گا۔ انتہی
 اور روایت ہے کہ ایک شخص قبر شریف کے پاس آ کر سلام عرض کیا کرتا تھا حضرت حسن
 بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اُس کو فرمایا کہ تو اور وہ شخص جو اندلس میں ہو برابر ہیں یعنی آں حضرت
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم دونوں کا برابر ہے چنانچہ اس قول کو بدیع میں نقل کیا ہے:

قَدْرُوْیْ اَنْ رَّجُلًا یُّنْتَابُ قَبْرَ النَّبِیِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْحَسَنُ
 بَنُ حُسَیْنٍ رَّضِیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا یَا هٰذَا اَمَانَتٌ وَرَجُلٌ بِالْاَنْدَلُسِ سَوَاءٌ۔ انتہی

(ترجمہ: مروی ہے کہ ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے مزارِ انور پر لگا تار آتار ہا حضرت
 حسن بن حسین نے فرمایا: اے فلاں کیا تو اور وہ شخص جو (دور دراز علاقہ) اندلس میں ہے حضور اکرم صلی
 اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم (کے علم میں) برابر نہیں؟

فائدہ اس سے ظاہر ہے کہ جو لوگ مقاماتِ دور دراز سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر
 سلام عرض کیا کرتے ہیں وہ بھی حضوری سے محروم نہیں ہیں۔

کلام میں عقل کی رعایت

اب رہی وہ حدیث شریف جو فرماتے ہیں کہ اگر کوئی میری قبر کے پاس مجھ پر سلام کرے تو
 میں سنتا ہوں اور دور سے ملائک پہنچاتے ہیں تو بعد ان دلائل کے جواب اس کا آسان ہے اس لئے کہ
 اس میں نفیِ سماع کی تصریح نہیں ہے ایک طریقہ علم کا فرمادیا جس میں سامعین کو استیفاء بھی نہ ہو اور
 مقصود بھی حاصل ہو جائے۔

چوں کہ عادت شریف تھی کہ حتی الامکان بحسب عقول و فہم سامعین کے کلام فرمایا کرتے تھے
 اور پہلے سے فرشتوں کی عظمت سامعین کے اذہان میں جمی ہوئی تھی اور ان کی وسعتِ علم کا کسی کو استیفاء
 نہ تھا اس لئے برعایت بعض سامعین ارشاد فرمایا کہ: جو دور و دور پڑھا جائے فرشتہ پہنچا دیا کرتا ہے۔ فہم

سامعین کی رعایت دوسری حدیثوں سے ثابت ہے چنانچہ زرقانی شرح مواہب میں روایت ہے:

حَدِّثُوا النَّاسَ بِمَا يَعْرِفُونَ أَتَرِيدُونَ أَنْ يُكَذِّبَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ۔ رَوَاهُ الدَّيْلَمِيُّ

عَنْ عَلِيٍّ وَرَفَعَهُ وَهُوَ فِي الْبُخَارِيِّ مَوْقُوفٌ عَلَيْهِ۔

ترجمہ:- فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ بیان کرو تم لوگوں سے وہ باتیں جو وہ پہچانتے

ہوں کیا تم چاہتے ہو کہ اللہ اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تکذیب ہو جائے؟ انتہی

یعنی ایسی باتیں کہنا چاہئے کہ مخاطب کی سمجھ میں آسکیں۔

اور اسی مضمون کی مؤید یہ بھی حدیث ہے جو زرقانی میں مروی ہے:

وَرَوَى الْحَسَنُ بْنُ سَفْيَانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَرْفَعُهُ أَمْرُتُ

أَنْ أُخَاطِبَ النَّاسَ عَلَى قَدْرِ عَقُولِهِمْ۔ قَالَ الْحَافِظُ وَسَنَدُهُ ضَعِيفٌ جِدًّا لِأَمَوْضُوعٍ۔

ترجمہ: فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ حکم کیا گیا میں کہ خطاب کروں لوگوں کو اُن کی عقلوں کے

موافق۔ انتہی

اسی وجہ سے جو وقائع شب معراج میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ملاحظہ فرمائے ہر

شخص سے بیان نہ فرمائے بلکہ ہر ایک کو اُس کے حوصلہ کے موافق خبر دی۔ چنانچہ توفیق احادیث معراج

میں صاحب مواہب نے اس کی تصریح کی ہے۔

الحاصل کسی مصلحت سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس موقع میں اپنے علم ذاتی کی

تصریح نہ فرمائی جو دوسری احادیث میں مصرح ہے ورنہ سمجھ میں نہیں آتا کہ حق تعالیٰ ایک

فرشتہ کو تو اس قدر علم سے سرفراز کرے اور خاص اپنے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اُس سے ممتاز نہ

فرمادے؟ بسبب غرابت مقام کے اسی پر اختصار کیا گیا۔

یہاں کلام اس میں تھا کہ تمام روئے زمین پر جس قدر درود پڑھے جاتے ہیں سب کو ایک

فرشتہ سنتا ہے اور آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں اُسی وقت عرض کر دیتا ہے اور یہ

طریقہ سوائے اُس کے ہے جو عرش سے ہو کر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں درود گزارا جاتا ہے اور سوائے اس کے علیحدہ فرشتے بھی مقرر ہیں جو درود حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں گزارتے ہیں چنانچہ اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے:

مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَوةٍ جَاءَ نَبِيٌّ بِهَا مَلَكٌ فَأَقُولُ بَلِّغْهُ عَنِّي عَشْرًا وَقُلْ لَهُ لَوْ كَانَ مِنْ هَذِهِ الْعَشْرَةِ وَاحِدَةً لَدَخَلْتَ مَعِيَ الْجَنَّةَ وَحَلَّتْ لَكَ شَفَاعَتِي۔ رَوَاهُ أَبُو مُوسَى الْهَدَنِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ذَكَرَهُ فِي الْوَسِيلَةِ الْعُظْمَى۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو شخص مجھ پر ایک بار درود پڑھے ایک فرشتہ وہ درود میرے پاس لاتا ہے پس میں کہتا ہوں کہ میری طرف سے دس درود اُس کو پہنچا اور کہہ دے اگر ان دس میں سے ایک بھی ہو تو میرے ساتھ جنت میں داخل ہو جائے اور میں تیری شفاعت کروں۔ انتہی

اور اسی طرح سلام پہنچانے کے لئے بھی کئی فرشتے مقرر ہیں کہ ہمیشہ اُسی کی تلاش میں پھرا کرتے ہیں پھر جہاں کسی نے سلام عرض کیا فوزا گزران دیتے ہیں چنانچہ مسالک الحفاء میں روایت ہے:

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ لِلَّهِ مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ يُبَلِّغُونِي عَنْ أُمَّتِي السَّلَامَ۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالْذَاوِمِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ وَابْنُ جِبَانَ وَالْحَاكِمُ فِي صَحِيحَيْهِمَا وَقَالَ صَحِيحُ الْأَسْنَادِ۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے کئی فرشتے مقرر کئے ہیں کہ سیاحت کیا کرتے ہیں اور پہنچاتے ہیں مجھ کو سلام میری امت کا۔ انتہی

پس معلوم ہوا کہ جیسے درود شریف گزارنے جانے کے دو ذریعہ ہیں اسی طرح سلام عرض ہونے کے بھی دو ذریعہ ہیں: ایک جبرئیل علیہ السلام۔ دوسرے یہ ملائک۔

مناسب اس مقام کے اور بہت سی حدیثیں صحیح و ضعیف وغیرہ ہیں مِنْ جُمْلَةٍ اُنْ کے دو تین

حدیثیں یہاں بیان کی جاتی ہیں ہر چند بعض محدثین نے ان میں کلام کیا ہے مگر ہم یہاں اتباع ان محدثین کا کرتے ہیں جنہوں نے ان کو روایت کیا ہے۔

قسطانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مسالک الحنفاء میں اس حدیث شریف کو نقل کیا ہے:

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَى صَلَوةٍ تَعْظِيمًا لِحَقِّي جَعَلَ اللَّهُ مِنْ تِلْكَ الْكَلِمَةِ مَلَكًا جَنَاحَ لَهُ فِي الْمَشْرِقِ وَجَنَاحَ لَهُ فِي الْمَغْرِبِ وَرِجْلَاهُ فِي تَحُومِ الْأَرْضِ وَعُنُقُهُ مُلْتَوِيَةٌ تَحْتَ الْعَرْشِ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ صَلِّ عَلَى عَبْدِي كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى نَبِيِّي فَهُوَ يُصَلِّي عَلَيْهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ۔ رَوَاهُ ابْنُ شَاهِينَ فِي التَّرْغِيبِ وَالذُّلْمِ فِي مُسْنَدِ الْفَرْدَوْسِ وَابْنُ بَشْكُوَال وَهَذَا حَدِيثٌ مُنْكَرٌ۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جو شخص مجھ پر ایک درود پڑھے میرے حق کی تعظیم کے واسطے تو حق تعالیٰ اس کلمہ سے ایک فرشتہ ایسا پیدا کرتا ہے کہ ایک بازو اس کا مشرق میں ہوتا ہے اور ایک مغرب میں اور پاؤں زمین کے نیچے، اور عرش کے نیچے اس کی گردن جھکی ہوتی ہے اللہ تعالیٰ اس کو فرماتا ہے تو درود پڑھا اس میرے بندہ پر جیسا کہ اس نے میرے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود پڑھا، تو وہ قیامت تک اس پر درود پڑھتا رہے گا۔ روایت کیا اس کو ابن شاہین نے اپنی کتاب ترغیب میں اور دیلمی نے فردوس میں اور ابن بشکوال نے۔

اور یہ روایت بھی مسالک الحنفاء میں ہے:

وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ أُعْطَانِي مَا لَمْ يُعْطِ أَحَدًا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَفَضَّلَنِي عَلَيْهِمْ وَجَعَلَ لِأُمَّتِي فِي الصَّلَوةِ عَلَى أَفْضَلِ الدَّرَجَاتِ وَكُلَّ بِقَبْرِي مَلَكًا يُقَالُ لَهُ

”مَنْطُوش“ رَأْسُهُ تَحْتَ الْعَرْشِ وَرِجْلَاهُ فِي تَحُومِ الْأَرْضِ السُّفْلَى وَلَهُ ثَمَانُونَ
أَلْفَ جَنَاحٍ فِي كُلِّ جَنَاحٍ ثَمَانُونَ رِيْشَةً تَحْتَ كُلِّ رِيْشَةٍ ثَمَانُونَ أَلْفَ زَغَبَةٍ
تَحْتَ كُلِّ زَغَبَةٍ لِسَانٌ يُسَبِّحُ اللَّهَ تَعَالَى وَيَحْمَدُهُ وَيَسْتَغْفِرُ لِمَنْ يُصَلِّي عَلَى مِنْ
أُمَّتِي وَمِنْ لَدُنْ رَأْسِهِ إِلَى بَطْنِ قَدَمَيْهِ أَفْوَاهٌ وَلُسُنٌ وَرِيْشٌ وَزَغَبٌ لَيْسَ فِيهِ مَوْضِعُ
شَبْرٍ إِلَّا فِيهِ لِسَانٌ يُسَبِّحُ اللَّهَ تَعَالَى وَيَحْمَدُهُ وَيَسْتَغْفِرُ لِمَنْ يُصَلِّي عَلَى مِنْ أُمَّتِي
حَتَّى يَمُوتَ رَوَاهُ ابْنُ بِشْكُوَالٍ وَهُوَ غَرِيبٌ مُنْكَرٌ بَلْ لَوَائِحُ الْوَضْعِ لَا تَحِثُّ عَلَيْهِ۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے مجھے وہ رتبے دیئے ہیں جو کسی نبی کو نہ
ملے، اور مجھ کو سب نبیوں پر فضیلت دی، اور اعلیٰ درجے مقرر کئے میری امت کے لئے مجھ پر درود پڑھنے
میں۔ اور متعین فرمایا میری قبر کے پاس ایک فرشتہ جس کا نام مَنْطُوش ہے اُس کا سر عرش کے نیچے اور
پاؤں منجھائے زمین اسفل پر ہیں، اُس کے اتنی ہزار بازو ہیں اور ہر بازو میں اتنی ہزار پر اور نیچے ہر پر کے
اتنی ہزار روٹنگئے اور ہر روٹنگئے کے نیچے ایک زبان ہے جس سے تسبیح و تحمید اللہ تعالیٰ کی کیا کرتا ہے اور اُس
فحص کے لئے دُعائے مغفرت کیا کرتا ہے جو میرا امتی مجھ پر درود پڑھے، اُس کے سر سے قدم کے نیچے
تک تمام منہ اور زبانیں اور پر اور روٹنگئے ہیں کہیں بالشت بھر جگہ اُس میں ایسی نہیں ہے کہ جس میں زبان
نہ ہو اُس کا کام یہ ہے کہ تسبیح و تحمید اللہ تعالیٰ کی کیا کرتا ہے اور طلب مغفرت اُن لوگوں کے حق میں کیا
کرے جو مجھ پر درود پڑھا کرتے ہیں مرنے تک۔ روایت کیا اس کو بشکوال نے۔ انتہی

اور وسیلۃ العظمیٰ میں مروی ہے:

مَنْ عَطَسَ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ مَا كَانَ مِنْ حَالٍ وَصَلَّى اللَّهُ
عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ أَخْرَجَ اللَّهُ مِنْ مَنَخَرِهِ الْأَيْسَرَ طَيْرًا أَكْبَرَ مِنَ الذُّبَابِ
وَأَصْغَرَ مِنَ الْحَرَادِ يُرْفِرِفُ تَحْتَ الْعَرْشِ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِقَائِلِهَا۔ رَوَاهُ

ابن بشکوال عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ جو شخص چھینک کر کہے:

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ مَا كَانَ مِنْ حَالٍ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى

أَهْلِ بَيْتِهِ۔

نکالتا ہے حق تعالیٰ اُس کی ناک کی بائیں نتھنی سے ایک پرندہ مکھی سے بڑا اور بڑی سے چھوٹا جو

عرش کے نیچے پر ہلاتا ہوا یہ کہتا ہے:

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِقَائِلِهَا

یعنی یا اللہ! بخش دے اس حمد و صلوة کے کہنے والے کو۔ روایت کیا اس کو ابن بشکوال نے۔ انتہی

امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قول بدیع میں لکھا ہے کہ سند اس حدیث کی ٹھیک ہے مگر اس

میں یزید بن ابی زیاد ہیں کہ اکثر وہ نے اُن کو ضعیف کہا ہے لیکن مسلم نے اُن کی حدیث کو بطور متابعت

ذکر کیا ہے۔ انتہی

فائدہ اب یہاں بمناسبت مقام کے چند بحثیں کی جاتی ہیں اگر ناظرین اُن کو پیش نظر رکھیں تو

توقع ہے کہ اکثر مقامات میں بکا آمد ہوں گی۔

بحثِ اوّل یہ ہے کہ شاید بعض لوگوں کو اس بات کے سمجھنے میں تاثر ہوگا کہ الفاظ سے پرندہ کیوں

پیدا ہو سکے؟

تو اس شبہ کو یوں دفع کرنا چاہئے کہ اس قسم کے امور میں کبھی فکر کرنے کا اتفاق نہ ہوا، ورنہ قطع

نظر اس کے کہ قدرت خدائے تعالیٰ کی مانی جائے خود ہمارے رُوم و ایک ایسا کارخانہ جاری ہے کہ جس

سے اس قسم کے شبہات کا جواب ہو رہا ہے۔ دیکھ لیجئے کہ ہر روز جو غذائیں از قسم نباتات کھائی جاتی

ہیں اُن سے خون وغیرہ اخلاط پیدا ہوتے ہیں پھر اُن سے گوشت اور بعض وہ فضلات کہ جن سے اولاد

ہوتی ہے۔ اب ان صورتوں کے انقلاب کو دیکھئے کہ نباتات کو حیوان سے کیا تعلق ہے جو اُس سے یہ تولید ہو رہی ہے۔ اسی طرح اور دوسری جسمانی قوتوں کا مدار غذا ہی پر ہے حالاں کہ باہم کوئی مناسبت نہیں اور اکثر لوگوں نے دیکھا ہے کہ گنلے سے (جو ایک قسم کا کیڑا ہے) پرندہ پیدا ہوتا ہے اور اقسام کے کیڑوں کو ڈکوری (بھڑ، زنبور) اپنی جنس سے بنالیتی ہے۔

الحاصل تعمقِ نظر سے بہت نظریں مل سکتی ہیں جن سے معلوم ہو جائے کہ توالد کے لئے جنسیت شرط نہیں یعنی ضرور نہیں کہ ہر چیز اپنی جنس ہی سے پیدا ہوا کرے۔ پھر اگر انہیں محسوسات میں مشاہدہ سے قطع نظر کر کے دیکھئے تو اکثر لوگوں کی عقل اُس کے سمجھنے میں حیران ہو جائے۔

دیکھ لیجئے کہ اگر کوئی خبر دے کہ غلے اور پتوں سے آج ایک لڑکا پیدا ہوا تو کیا ایک یہ سمجھ میں نہ آئے گا حالانکہ یہی بات ایک اعتبار سے صحیح بھی ہے، پھر یہ تولید جو سمجھ میں آتی ہے یہ بھی بطفیل مشاہدہ کے ہے ورنہ عقل اُس کو بھی باور نہ کرتی اس سے معلوم ہوا کہ مدار ایسی عقل کا صرف مشاہدہ پر ہے، اس عقل کے زوہد جب تک چراغ مشاہدہ کا نہ ہو ایک قدم نہ چل سکے گی اور منزل مقصود تک کبھی نہ پہنچائے گی۔ اگر منظور ہو امتحان کسی سے پوچھ دیکھئے کہ تم نے کسی جسم کو مثلاً دیوار کو کبھی آنکھ سے دیکھا بھی ہے یا یوں ہی صرف عقل سے جانتے ہو کہ جسم ہے؟ تو غالباً یہی کہے گا کہ جسم شے محسوس ہے ہمیشہ دیکھا کرتے ہیں۔ پھر پوچھئے کہ جسم کس کو کہتے ہیں؟ تو یہی کہے گا کہ جس کو طول، عرض، عمق ہو پھر پوچھئے کہ بھلا طول و عرض تو دکھائی دیتا ہے کیا عمق یعنی دل بھی نظر آتا ہے؟

اب اگر کہے کہ ہاں نظر آتا ہے تو جھوٹ ہے کہ سطح کے اندر جسم میں نظر نہیں گھسستی اور اگر کہے نہیں تو معلوم ہوا کہ جسم کو کبھی دیکھا ہی نہیں کیوں کہ جسم کا دیکھنا تو جب ہی صادق آئے کہ اُس کے تینوں جزو کو دیکھا ہو، اور جو اُس سے ایک بھی نہ دیکھا تو وہ جسم نہ ہوا بلکہ جس چیز کو دیکھا وہ سطح ہے جو جسم کا ایک عرض ہے، اب دیکھئے کہ سمجھ رہے تھے کہ جسم نظر آتا ہے اور ثابت ہوتا ہے کہ جسم کا ایک عرض نظر آتا ہے حالاں کہ جسم جو ہر ہے اس سے بھی عقل کا حال معلوم ہو گیا کہ اکثر حکم میں غلطی کیا کرتی ہے۔ پھر ہر شخص

کو اسی عقل پر ناز ہے کہ جس سے بڑے بڑے عقلاء پر اعتراض کر دیا کرتا ہے یہاں تک کہ خود بخیر صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشادات میں عقل لگانے پر بعض لوگ مُسْتَعِد ہو جاتے ہیں سو یہ بڑی خطر کی بات ہے ہر مسلمان کو اس سے بچنا لازم ہے ورنہ کہیں حال اُن لوگوں کا سانہ ہو جائے جو لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ سُن کر کہنے لگے:

أَجْعَلَ الْإِلَهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ط

یعنی کیا بنا دیا (آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے) تمام معبودوں کو ایک معبود تو بڑے تَعَجُّب کی بات ہے جو سمجھ میں نہیں آتی۔

دیکھ لیجئے کہ اسی عقل نارسا نے اُن کو کیسے بے راہ چلایا اور آخر کہاں پہنچا دیا؟

دوسری بحث یہ ہے کہ شاید اتنے بڑے فرشتہ کا وجود مُسْتَبَعَد سمجھا جائے گا۔ تو دیکھنا چاہئے کہ

یہ اِسْتِبْعَاد کس چیز سے ناشی ہے آیا تخلیق اُس کی مُسْتَبَعَد ہے یا وجود فی نفسہ؟ تخلیق میں اِسْتِبْعَاد کی گنجائش نہیں اس لئے کہ چھوٹی سی چھوٹی مخلوق اور بڑی سی بڑی تخلیق کے حق میں برابر ہے کیوں کہ وہاں تو سوائے قول کُن کے کسی چیز کی ضرورت ہی نہیں۔

چنانچہ فرماتے ہیں:

إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ۔

یعنی جب ہم ارادہ کرتے ہیں کسی چیز کے پیدا کرنے کا تو صرف کُن کہہ دیتے ہیں اور وہ پیدا ہو جاتی ہے۔

پھر جب حق تعالیٰ اُس کو پیدا کر دے تو وجود اُس کا ضروری ٹھہرا اب اُس کو عقل سے دور سمجھنا عقل کی کوتاہی پر دلیل ہوگا۔

تیسری بحث یہ ہے کہ قسطلانی نے ان بعض حدیثوں کی نسبت جو کہا ہے کہ منکر ہیں اور آثار وضع کے اُن سے نمایاں ہیں سو اس میں تصریح اس امر کی نہیں کہ واقع میں

موضوع ہیں۔ یہ بحث فن اصول حدیث سے متعلق ہے ہم نے اس باب میں ایک رسالہ:

الْكَلَامُ الْمَرْفُوعُ فِي الْحَدِيثِ الْمَوْضُوعِ

لکھا ہے اُس میں محدثین کی تصریحات سے یہ بات ثابت کی گئی ہے کہ اس قسم کے اطلاقات سے یہ یقین نہیں ہو سکتا کہ الفاظ حدیث قطعاً موضوع اور کسی کے بتائے ہوئے ہیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُنَا فَإِذَا قَامَ فَمُنَاقِبًا حَتَّى نَرَاهُ قَدْ دَخَلَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ اُس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم لوگوں کے ساتھ باتیں کیا کرتے تھے پھر جب اُٹھتے تو ہم سب لوگ اُٹھ کھڑے ہوتے اور ٹھہرے رہتے یہاں تک کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محل مبارک میں داخل ہو جاتے۔ انتہی

حق تعالیٰ کا درود بھیجنا

قولہ: بھیجتا ہے خود درود اُس فخر عالم پر مدام الخ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا۔

ترجمہ: تحقیق کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے اُس کے درود بھیجتے ہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اے وہ لوگو! جو ایمان لائے درود بھیجو تم اُن پر اور سلام بھیجو سلام کہہ کر۔

اس مقام میں چند فوائد لکھے جاتے ہیں جن پر اہل ایمان کو مطلع ہونا مناسب بلکہ ضرور ہے۔

فائدہ معنی صلوٰۃ میں

صلوٰۃ لغت میں دعا کو کہتے ہیں چنانچہ خطیب شربنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تفسیر میں لکھا ہے:

الصَّلَاةُ فِي اللُّغَةِ الدُّعَاءُ قَالَ تَعَالَى وَصَلِّ عَلَيْهِمْ أَيْ أَدْعُ لَهُمْ۔

ترجمہ: صلوٰۃ کا لغوی معنی دعا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے وَصَلِّ عَلَيْهِمْ یعنی اُن کے لئے دعا فرمائیے۔ اور بخاری شریف میں ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ قَالَ: الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَ فِي مَصَلَاةٍ مَا لَمْ يُحْدِثْ تَقُولُ:

اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے کہ ملائک صلوٰۃ بھیجتے ہیں جب تک کوئی تم میں کا اپنی نماز کی جگہ بیٹھا رہتا ہے جب تک کہ حدیث نہ کرے، کہتے ہیں وہ یا اللہ بخش دے اُس کو یا اللہ رحم کر اُس پر۔ انتہی

صلوٰۃ کی تفسیر اس دعا کے ساتھ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمائی لیکن چوں کہ معنی دُعا کے اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ پر صادق نہیں آسکتے اس لئے اُس کے معنی میں اختلاف ہے۔

بعضوں نے کہا کہ اُس سے رحمت مراد ہے۔ تا مرادی اور لغوی معنی میں مناسبت ہو، اور وجہ مناسبت کی یہ ہے کہ رحمت لازم اور غایت دعا کی ہے۔ چنانچہ مواہب لدنیہ اور اُس کی شرح میں لکھا ہے:

قَالَ الْمُبَرِّدُ وَ الصَّلَوةُ مِنَ اللَّهِ (الرَّحْمَةُ) أَيْ الْإِنْعَامُ أَوْ إِرَادَتُهُ لِأَنَّ الْمَعْنَى الْحَقِيقِيَّ لِلدُّعَاءِ لَا يُتَصَوَّرُ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى فَأَرِيدَ بِهِ لَازِمُهُ وَغَايَتُهُ۔

(ترجمہ: امام مبردرحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا صلوٰۃ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو اُس سے مراد رحمت یعنی انعام کرنا یا اُس کا ارادہ فرمانا ہے کیوں کہ اس کا حقیقی معنی جو کہ دعا ہے اللہ تعالیٰ کے حق میں متصور نہیں، لہذا اس لفظ سے اس کا لازم اور انجام مراد لیا جائے گا۔)

اور یہی معنی بعض احادیث میں مصرح بھی ہیں چنانچہ ذر منشور میں امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے روایت کیا ہے:

وَأُخْرِجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنِ الْحَسَنِ فِي قَوْلِهِ "هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ" قَالَ إِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ سَأَلُوا مُوسَى هَلْ يُصَلِّي رَبُّكَ فَكَانَ ذَلِكَ كِبَرًا فِي صَدْرِ مُوسَى فَأَوْحَى اللَّهُ عَلَيْهِ أَخْبِرْهُمْ أَنِّي أُصَلِّي وَإِنْ صَلَوَتِي رَحِمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي۔ وَأُخْرِجَ أَبُو عَبْدِ بَنُ حَمِيدٍ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ فِي الْآيَةِ قَالَ بَنُو إِسْرَائِيلَ يَا مُوسَى سَلْ لَنَا رَبُّكَ هَلْ يُصَلِّي؟ فَتَعَاظَمَ ذَلِكَ عَلَيْهِ فَقَالَ يَا مُوسَى مَا يَسْئَلُكَ قَوْمُكَ؟ فَأَخْبَرَهُ قَالَ نَعَمْ أَخْبِرْهُمْ أَنِّي أُصَلِّي وَإِنْ صَلَوَتِي أَلَّ

رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي وَلَوْلَا ذَلِكَ هَلَكَوْا۔

ترجمہ: ھُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ کی تفسیر میں روایت ہے کہ سوال کیا بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ھَلْ يُصَلِّي رَبُّكَ؟ (کیا آپ کا رب صلوٰۃ پڑھتا ہے؟) اور شہر بن خوشب کی روایت میں ہے کہ اُن لوگوں نے درخواست کی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہ حق تعالیٰ سے اس امر کا سوال کریں الغرض شاق ہوئی یہ بات حضرت موسیٰ علیہ السلام پر پس استفسار فرمایا حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے کہ کیا پوچھتی ہے قوم تمہاری؟ پس عرض کیا انہوں نے سوال اُن کا، ارشاد ہوا ہاں میری صلوٰۃ رحمت ہے جو سابق ہوئی میرے غضب پر اگر نہ ہوتی یہ صلوٰۃ ہلاک ہو جاتے وہ لوگ۔ انتہی

حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ان کا سوال جو شاق گزرا سو اس کی وجہ یہی معلوم ہوتی ہے کہ صلوٰۃ کے معنی دعا سمجھے جو حق تعالیٰ کی نسبت محال ہے پھر حق تعالیٰ نے جو تصریح فرمادی کہ میری صلوٰۃ میری رحمت ہے پس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ سے مراد رحمت ہوا کرتی ہے اور یہی ہے مذہب حضرت ابن عباس اور عکرمہ اور ضحاک اور سفیان ثوری رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ اہل علم کا اور ایک قول ابوالعالیہ کا بھی یہی ہے۔ چنانچہ الدُّرُ الْمَنْصُودُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صَاحِبِ الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ میں ابن حجر ہیثمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا ہے:

وَقِيلَ هِيَ (أَيِ الصَّلَاةِ) مِنْهُ تَعَالَى رَحْمَةً وَنَقْلَهُ التِّرْمِذِيُّ عَنِ الثَّوْرِيِّ وَغَيْرِ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَنَقَلَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ أَيْضًا وَعَنِ الضَّحَّاكِ۔

(ترجمہ: بیان کیا گیا ہے کہ صلوٰۃ کی نسبت جب اللہ تعالیٰ کی طرف ہو تو مراد اس سے رحمت ہوتی ہے یہ معنی امام ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت ثوری اور دیگر اہل علم سے نقل فرمایا ہے اور ضحاک سے بھی منقول ہے اور یہی معنی ابوالعالیہ سے بھی منقول ہے۔)

اور دُرّ منثور میں ہے:

وَأَخْرَجَ عَبْدُ بَنٍ حُمَيْدٌ وَأَبُو الْمُنْذِرِ عَنْ عِكْرِمَةَ قَالَ صَلَوَةُ الرَّبِّ الرَّحْمَةُ

وَصَلَوَةُ الْمَلَائِكَةِ الْإِسْتِغْفَارُ۔

(ترجمہ: حضرت عکرمہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا رب تعالیٰ کی صلوٰۃ سے مراد اس کی رحمت ہے اور فرشتوں کی صلوٰۃ سے مراد بخشش مانگنا ہے۔)

اور مسالک الحنفیہ میں قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا ہے:

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَرْحَمَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَلَائِكَتُهُ يَدْعُونَ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِ الضَّحَّاكِ صَلَوَةُ اللَّهِ رَحْمَةً۔

(ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر رحمت کرنے کا ارادہ فرمایا اور اُس کے فرشتے دعا کرتے ہیں، اور علامہ ضحاک کے قول صَلَوَةُ اللَّهِ رَحْمَةً کا معنی بھی یہی ہے۔)

اور امام قرطبی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے:

الْصَّلَاةُ مِنَ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ هِيَ رَحْمَةٌ وَمِنَ الْمَلَائِكَةِ الْإِسْتِغْفَارُ وَمِنَ الْأُمَّةِ

الدُّعَاءُ وَالتَّعْظِيمُ۔

(ترجمہ: صلوٰۃ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو تو مراد رحمت ہے اور فرشتوں کی طرف سے ہو تو مراد بخشش

مانگنا ہے اور اُمت کی طرف سے ہو تو دعا اور تعظیم ہے۔)

اور بعضوں کا قول یہ ہے کہ مراد اس سے ثناء ہے

كَمَافِي الْبُخَارِيِّ قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ صَلَوَةُ اللَّهِ ثَنَاءٌ عَلَيْهِ عِنْدَ الْمَلَائِكَةِ۔

(ترجمہ: اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ فرشتوں کے سامنے اپنے محبوب کی صفت و ثناء کرنا ہے۔)

اور اسی قول کو ابن قیم نے پسند کیا ہے۔

چنانچہ مسالک الحنفیہ میں قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے:

کہ جلاء الافہام میں ابن قیم نے چھ وجہ قائم کئے ہیں کہ صلوٰۃ کے معنی رحمت نہیں ہو سکتے۔

ایک یہ ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ۔

(ترجمہ: یہ وہ لوگ ہیں جن پر ان کے رب کی طرف سے صلوات اور رحمت ہے۔)

یہاں رحمت کا عطف صلوات پر ہے اور عطف مقتضی مغایرت کو ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ رحمت غیر صلوٰۃ ہے۔

دوسری یہ کہ صلوٰۃ خاص انبیاء علیہم السلام اور مومنین کے واسطے ہے اور رحمت عام ہے اور ہر شے کو شامل ہے۔

تیسری یہ کہ اگر صلوٰۃ بمعنی رحمت کے ہو تو جن لوگوں کے نزدیک آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود پڑھنا واجب ہے چاہئے کہ اَللّٰهُمَّ ارْحَمْ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا وَآلَ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ کہنے سے وجوب ساقط ہو جائے حالاں کہ ایسا نہیں ہے۔

چوتھی یہ کہ اگر کسی نے کسی پر رحم کر کے مثلاً کھانا کھلایا تو رَحْمَةٌ کہتے ہیں نہ کہ صَلَی عَلَیْہِ یعنی یہاں رحمت صادق آتی ہے اور صلوٰۃ صادق نہیں آتی۔

پانچویں یہ کہ اگر صلوٰۃ کے معنی رحمت کے ہوں تو آیہ شریفہ کے یہ معنی ہوں گے:

(اللہ تعالیٰ اور فرشتے رحمت اور استغفار کرتے ہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر تو تم دعا کرو

اُن کے لئے) حالاں کہ وجدان سلیم گواہی دیتا ہے کہ اول و آخر اس معنی پر باہم مُزَیِّط نہیں ہوتا بخلاف اس کے کہ معنی صلوٰۃ کے ثناء ہوں تو تینوں جائے مضمون ایک ہو جائے گا۔ ثناء اللہ تعالیٰ کی اور فرشتوں کی تو ظاہر ہے رہا یہ کہ صلوٰۃ مومنین کی بصورت دعا ہے تو وہ بھی مُتَضَمِّنِ ثناء ہوگی کیوں کہ ثناء حق تعالیٰ

سے طلب کرنا بھی ایک قسم کی ثناء ہے اور قطع نظر اس کے طالبِ رحمت کو مُسْتَرْحِمُ کہتے ہیں نہ کہ مُصَلِّی جیسے طالبِ مَغْفِرَت کو مُسْتَغْفِر کہتے ہیں۔

چھٹی یہ کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا

یعنی مت پکارو تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جیسا کہ آپس میں ایک دوسرے کو پکارتے ہو۔
یعنی رسول وغیرہ القاب سے پکارنا چاہئے صرف نام لے کر پکارنا درست نہیں۔ اور یہ بھی صرف کفار کو تھی ورنہ اہل اسلام خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہہ کر خطاب کرتے تھے اور یہ بات جب خطاب میں تھی تو جو اُس کے معنی میں ہے یعنی دُعا اُس میں بھی یہی لحاظ چاہئے اس وجہ سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں دُعا بھی ایسی کرنا چاہئے جو کسی کے واسطے نہ کی جائے اور ظاہر ہے کہ دُعا رحمت کی ہر مسلمان بلکہ کفار و حیوانات کے واسطے بھی کی جاتی ہے، چنانچہ اِسْتِسْقَاء میں کہا جاتا ہے:

اَللّٰهُمَّ اَرْحَمْ عِبَادَكَ وَبِلَادَكَ وَبَهَائِمَكَ۔

یعنی یا اللہ! رحم کر اپنے بندوں پر اور شہروں پر اور جانوروں پر۔

الحاصل اِن وجوہات سے صلوٰۃ کے معنی رحمت لینا درست نہیں۔ انتہی ملخصاً

اور بعضوں نے کہا مراد اس سے مَغْفِرَت ہے۔

كَمَا فِي مَسَالِكِ الْحَنَفَا وَثَانِيهَا اَنْ صَلَوةَ اللّٰهِ مَغْفِرَتُهُ وَرَجَّحَ الْفَرَاءُ فِيْ هَذَا

وَاقْرَبِهِ الْبَيْضَاوِيُّ۔

(ترجمہ: جیسا کہ مسالک الحنفا میں ہے اور صلوٰۃ باری تعالیٰ کا دوسرا معنی اُس کی مغفرت ہے امام فراء

رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اسی کو ترجیح دی اور بیضاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اسی کا اقرار کیا ہے۔)

اور مواہب لدنیہ میں ہے:

وَرَوَى ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ مَقَاتِلِ بْنِ حَبَّانٍ قَالَ صَلَّى اللَّهُ مَغْفِرَتُهُ۔

(ترجمہ: امام ابن ابی حاتم نے حضرت مقاتل بن حبان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے صلوٰۃ کا معنی اُس کی مغفرت ہے۔)

وَقَالَ الضُّحَّاكُ بْنُ مَزَاحِمٍ صَلَّى اللَّهُ رَحْمَتُهُ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ مَغْفِرَتُهُ۔

(ترجمہ: اور حضرت ضحاک بن مزاحم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ سے مراد اُس کی رحمت ہے، اور آپ ہی سے ایک روایت میں ہے کہ اس سے مراد اُس کی بخشش ہے۔)

حاصل یہ کہ بیضاوی نے صلوٰۃ اللہ کی تفسیر مغفرت کے ساتھ کی ہے اور میلان قرآن کا بھی اسی طرف ہے ان حضرات کی دلیل شاید یہ حدیث ہوگی جس کو ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے۔

حَدَّثَنِي يَعْقُوبُ الدُّورَقِيُّ حَدَّثَنَا ابْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدٍ

بْنِ سِيرِينَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ بَشِيرٍ بْنِ مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا السَّلَامُ قَدْ عَرَفْنَاهُ فَكَيْفَ الصَّلَاةُ وَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ؟ قَالَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت عبدالرحمن بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ جس وقت نازل ہوئی آیہ شریفہ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ تُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ نے یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم اس سلام کی کیفیت تو ہمیں معلوم ہے لیکن صلوٰۃ آپ پر کیوں کر ہو سکے کہ اگلے پچھلے گناہ آپ کے حق تعالیٰ نے بخش دیئے ہیں؟ فرمایا کہو:

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اٰلِ اِبْرٰهِيْمَ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰی اٰلِ

مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اٰلِ اِبْرٰهِيْمَ۔ اِنْتَهٰی مُلَخَّصًا

سوال صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے صاف معلوم ہوا کہ صلوٰۃ کے معنی مَغْفِرَت سمجھے گئے اور

ظاہر ہے کہ یہ کام اللہ تعالیٰ کا ہے اور پہلے ہی مغفرت ہو چکی تھی جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

لِيَغْفِرَ لَكَ اللّٰهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ ۔

(ترجمہ: تاکہ دور فرمادے آپ کے لئے اللہ جو الزام آپ پر (ہجرت سے) پہلے لگائے گئے اور جو

(ہجرت کے) بعد لگائے گئے۔)

اس لئے صلوٰۃ کے اِمْتِثَال میں ضرورت سوال کی ہوئی پھر جب ارشاد ہوا کہ کہو اَللّٰهُمَّ صَلِّ تو

گو یا صحابہ نے اِمْتِثَالًا لِّلَا مَرِّ تَسْلِيم کر لیا۔ اور سوائے اس کے یہ بھی دلیل اُن کی ہو سکتی ہے: کہ اس آیہ

شریفہ میں کمال درجہ کی خصوصیت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بحسب اجماع ثابت ہے۔

كَمَا فِي الْمَوَاهِبِ الدُّنْيَا وَالْاُجْمَاعُ مُنْعَقِدٌ عَلٰی اَنَّ فِيْ هَذِهِ الْاٰيَةِ مِنْ

تَعْظِيْمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم وَالتَّوْبَةُ مَا لَيْسَ فِيْ غَيْرِهِ۔

(ترجمہ: جیسا کہ مواہب لدنیہ میں ہے کہ اُمت کا اجماع ہے کہ اس آیت مبارکہ میں نبی کریم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ایسی تعظیم اور اکرام ہے جو اس کے علاوہ آیات میں نہیں ہے۔)

اور جیسے رحمت میں اختصام آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نہیں رہتا ویسا ہی شاء میں بھی کوئی

خصوصیت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نہیں کیوں کہ حق تعالیٰ تمام مسلمانوں کی شاء کیا کرتا ہے۔

كَمَا فِي الدُّرِّ الْمَشْهُورِ لِلْسَّيُوطِيِّ وَاُخْرَجَ ابْنُ اَبِي حَاتِمٍ عَنْ اَبِي الْعَالِيَةِ فِيْ

قَوْلِهِ "هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَیْكُمْ" قَالَ صَلَوةُ اللّٰهِ ثَنَاءٌ وَ صَلَوةُ الْمَلٰٓئِكَةِ الدُّعَاءُ۔

(ترجمہ: جیسا کہ امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی الدُّرُّ الْمَشْهُور میں ہے، امام ابن ابی حاتم رحمۃ اللہ

تعالیٰ علیہ نے حضرت ابوالعالیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے آیت مبارکہ **هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ** کی تفسیر میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ سے مراد اُس کا تعریف فرمانا ہے، فرشتوں کی طرف سے صلوٰۃ سے مراد دعاء ہے۔)

البتہ مغفرتِ قطعیہ خاصہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہے: **كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:**

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا لِّغُفْرِكَ اللَّهُ مَا تَقْدَمُ مِنْ ذُنُوبِكَ وَمَا تَأْخُرُ.

(ترجمہ: بے شک ہم نے آپ کو شاندار فتح نصیب فرمائی ہے تاکہ دور فرمادے آپ کے لئے اللہ تعالیٰ جو الزام آپ پر (ہجرت سے) پہلے لگائے گئے اور جو (ہجرت کے) بعد لگائے گئے۔) اور کسی دوسرے کو یہ بات نصیب نہیں۔

كَمَا رَوَى الْقَاضِي عِيَّاضُ فِي الشِّفَاءِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بُعِثْتُ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ وَمِنْهُ رَوَايَةُ ابْنِ وَهْبٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى سَلْ يَا مُحَمَّدًا فَقُلْتُ مَا أَسْأَلُ يَا رَبِّ؟ اتَّخَذْتَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا وَكَلَّمْتَ مُوسَى تَكَلِيمًا وَاصْطَفَيْتَ نُوحًا وَأَعْطَيْتَ سُلَيْمَانَ مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِهِ۔ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا أَعْطَيْتُكَ خَيْرٌ مِّنْ ذَلِكَ۔ أَعْطَيْتُكَ الْكُوْنُورَ وَجَعَلْتُ اسْمَكَ مَعَ اسْمِي يُنَادَى بِهِ فِي جُوفِ السَّمَاءِ وَجَعَلْتُ الْأَرْضَ طَهُورًا لِّكَ وَلِأُمَّتِكَ وَغَفَرْتُ لَكَ مَا تَقْدَمُ مِنْ ذُنُوبِكَ وَتَأْخُرُ فَأَنْتَ تَمْشِي فِي النَّاسِ مَغْفُورًا لَّكَ وَلَمْ أَصْنَعْ ذَلِكَ لِأَحَدٍ قَبْلَكَ وَجَعَلْتُ قُلُوبَ أُمَّتِكَ مَصَاحِفَهَا وَخَبَاتُ لَكَ شَفَاعَتَكَ وَلَمْ أُخْبَأْهَا لِنَبِيِّ غَيْرِكَ۔

ترجمہ: روایت کیا قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شفا میں اور کہا ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح میں کہ روایت کیا اُس کو احمد نے بسند حسن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی

مَدِّ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَم نے کہ حق تعالیٰ نے مجھ سے فرمایا کہ کچھ مانگو میں نے عرض کیا اے پروردگار! کیا
 ہوں؟ تو نے ابراہیم کو خلیل بنالیا اور موسیٰ سے کلام کیا۔ نوح کو برگزیدہ کیا اور سلیمان کو وہ مُلک دیا جو
 نبی کے بعد دوسرے کو سزاوار نہیں۔ ارشاد ہوا جو تم کو میں نے دیا اُن سب سے بہتر ہے تم کو کوثر دیا
 ہمارے نام کو اپنے نام کے ساتھ لکھا جو پکارا جاتا ہے آسمان میں، اور تمہارے اور تمہاری اُمت کے
 لئے زمین کو طہور و پاک بنایا اور اگلے پچھلے گناہ تمہارے بخش دیئے اب لوگوں میں تم مغفور ہو یہ عطائیں
 پہلے کسی کے لئے نہ ہوئیں، تمہاری اُمت کے دلوں کو مصحف بنایا اور مقرر کر رکھی ہے تمہارے لئے
 مفاعلت کسی نبی کے واسطے یہ بات نہ ہوگی۔ انتہی

چوں کہ دوسرے انبیاء کو یہ قطعیت مغفرت حاصل نہیں اسی وجہ سے انبیاء علیہم السلام روزِ محشر
 مقامِ خوف میں ہوں گے چنانچہ حدیث شریف سے جو بخاری شریف میں بکرات و مرآت وارد ہے
 یہ بات ظاہر ہے۔

اور بعضوں کا قول یہ ہے کہ مراد اس سے سلام ہے

كَمَا فِي الْمَوَاهِبِ وَجَوَزَ الْحَلِيمِيُّ اَنْ يُّكُوْنَ الصَّلٰوةُ بِمَعْنَى السَّلَامِ۔

(ترجمہ: جیسا کہ مواہب لدُنْیہ میں ہے اور حلیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ نے صلوٰۃ کو سلام کے معنوں میں ہونے
 کو جائز قرار دیا۔)

شاید دلیل اس قول کی یہ ہوگی کہ مغفرت مَاتَقَدَّمَ وَمَاتَاخَرَ وقتِ واحد میں بالکلیہ ہو چکی
 اس میں تَجَدُّد وَاِسْتِمْرَارِ صادق نہیں آتا حالاں کہ آیہ شریفہ سے تَجَدُّد وَاِسْتِمْرَارِ ثابت ہے
 جیسا کہ قریب معلوم ہوگا البتہ سلام میں اِسْتِمْرَارِ ہو سکتا ہے اور سوائے اس کے ابنِ قیم کی ان بعض دلیلوں
 سے اس قول کا بھی ابطال ہوتا ہے۔

ثناء و تعظیم حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

اور بعضوں کا قول ہے کہ مراد اس سے ثناء و تعظیم یا فقط تعظیم ہے

كَمَافِي الْمَوَاهِبِ وَقِيلَ صَلَوَتُهُ عَلَى خَلْقِهِ تَكُونُ خَاصَّةً وَتَكُونُ عَامَّةً
فَيَكُونُ صَلَوَتُهُ عَلَى أَنْبِيَائِهِ هِيَ مَا تَقَدَّمَ مِنَ الثَّنَاءِ وَالتَّعْظِيمِ وَصَلَوَتُهُ عَلَى غَيْرِهِمُ
الرَّحْمَةُ الَّتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ وَقَالَ الْحَلِيمِيُّ فِي الشُّعْبِ مَعْنَى الصَّلَاةِ عَلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْظِيمُهُ۔

(ترجمہ: جیسا کہ مواہب لدنیہ میں ہے اور بعض علماء نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی اپنی مخلوق پر صلوة کی دو قسمیں ہیں (۱) خاص (۲) عام۔ تو اس کی صلوة جب انبیائے کرام پر ہو تو اس سے مراد ثناء اور تعظیم ہے اور ان کے علاوہ باقی مخلوق پر ہو اس سے مراد رحمت ہوتی ہے جو ہر شے پر وسیع ہے۔ علامہ حلیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شعب میں فرمایا کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صلوة کا معنی آپ کی تعظیم ہے۔) اور اسی کے قریب یہ قول بھی ہے کہ مراد اس سے تشریف و زیادتِ تکریم ہے:

كَمَافِي الْمَوَاهِبِ وَحَكِي الْقَاضِي عِيَّاضُ عَنْ بَكْرِ التَّسْتَرِي أَنَّهُ قَالَ
الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ اللَّهِ تَشْرِيفٌ وَزِيَادَةٌ تَكْرِمَةً۔
(ترجمہ: جیسا کہ مواہب لدنیہ میں ہے قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت بکر تستری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صلوة کا معنی آپ کا اعزاز اور تکریم فرمانا ہے۔)

شاید دلیل ان اقوال کی یہ ہوگی کہ آیہ شریفہ میں صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا اسے ظاہر ہے کہ صلوة کچھ اور ہے اور سلام اور۔ چنانچہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے یہی سمجھا اور سوائے اس کے

ام میں بھی کوئی خصوصیت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نہیں سَلَامٌ عَلٰی اِلٰی یَاسِیْنَ وغیرہ
 ٹر وارد ہوا ہے۔

اصل ان سب اقوال سے مقصود یہ ہے کہ کمال تعظیم و خصوصیت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم کی حق تعالیٰ کے نزدیک سمجھی جائے اور علو شان و رفعت منزلت درود شریف کی ثابت
 یہاں تک کہ جنہوں نے صلوٰۃ سے رحمت مراد لی ہے اُن کا بھی مطلب یہ نہیں کہ وہ رحمت عامہ ہے
 وہ رحمت مراد ہے جو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کے لئے خاص کی گئی ہے۔

چنانچہ زرقانی نے اسی قسم کا جواب اُس اعتراض کا دیا جو صاحب مواہب نے اس قول پر وارد
 کیا ہے کہ اس آیت شریفہ اُولَئِكَ عَلَیْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ مِّنْ صَلَوَاتٍ وَرَحْمَةٍ مِّنْ
 غایت ثابت ہے۔

حَبِطُ قَالَ وَاجِبٌ بِأَنَّ الصَّلَاةَ الرَّحْمَةُ الْمَقْرُونَةُ بِالتَّعْظِيمِ فَهِيَ أَخْصُ مِنْ
 طَلْقِ الرَّحْمَةِ وَعَطْفُ الْعَامِّ عَلَى الْخَاصِّ كَثِيرٌ مُّسْتَعْمَلٌ۔

ترجمہ: کیوں کہ آپ نے فرمایا اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ صلوٰۃ کا معنی ہے ایسی رحمت جو تعظیم کے
 ساتھ ملی ہوئی ہو یہ مطلق رحمت سے خاص ہے اور خاص کا عام پر عطف کثرت سے ہوتا ہے۔

اور اس تقریر سے صاحب مواہب کا یہ اعتراض بھی دفع ہو جاتا ہے کہ جب یہ آیت شریفہ نازل
 ہوئی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم سلام کا طریقہ تو ہم
 نے جان لیا یعنی: السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُهُ، صلوٰۃ آپ پر کس طور پر
 پڑھیں؟ فرمایا کہو: اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ۔ الحدیث۔

(اے اللہ! محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صلوٰۃ نازل فرما۔)

سواگر صلوٰۃ کے معنی رحمت ہی ہوتے تو فرمادیتے سلام میں ہی تم نے اس کو بھی جان لیا

کیوں کہ اس میں وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ موجود ہے۔

یہ اعتراض اس وجہ سے دفع ہو سکتا ہے کہ وَرَحْمَةُ اللَّهِ سے مراد رحمت عامہ ہے اور صلوٰۃ سے مراد رحمت خاصہ، ضرور نہیں کہ عام کے معلوم ہونے سے خاص بھی معلوم ہو جائے۔

كَمَا قَالَ الزُّرْقَانِيُّ وَالْجَوَابُ مَا قَدْ عَلِمَ فَسَوَّاهُمْ دَلَّ عَلَى أَنَّ الصَّلَاةَ
أَخْصُ مِنْ مُطْلَقِ الرَّحْمَةِ۔

(ترجمہ: جیسا کہ علامہ زرقانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا اور اُس کا جواب معلوم ہو چکا ہے ان کا سوال اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ صلوٰۃ رحمت سے زیادہ خاص ہے۔)

پھر جب صلوٰۃ رحمت خاصہ کا نام ٹھہرا تو رحمت کے ذکر سے صلوٰۃ کا ذکر لازم نہیں آتا کیوں کہ جہاں خاص کا ذکر مقصود ہو عام کا ذکر کافی نہیں۔ جیسا کہ انسان کا ذکر جہاں مقصود ہو وہاں حیوان کہنا درست نہ ہوگا۔

اسی وجہ سے ابن عبد البر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہا ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکر کے وقت رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالٰی کہنا درست نہیں۔

كَمَا قَالَ السَّخَاوِيُّ فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ جَزَمَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ بِالْمَنْعِ فَقَالَ لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ إِذَا ذَكَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُولَ رَحِمَهُ اللَّهُ لِأَنَّهُ قَالَ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَلَمْ يَقُلْ مَنْ تَرَحَّمْ عَلَيَّ وَلَا مَنْ دَعَى لِي وَإِنْ كَانَ مَعْنَى الصَّلَاةِ الرَّحْمَةُ وَلَكِنَّهُ خُصَّ لِهَذَا اللَّفْظِ تَعْظِيمًا لَهُ فَلَا يُعَدُّ إِلَى غَيْرِهِ وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا۔

(ترجمہ: جیسا کہ امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے القول البدیع میں فرمایا ہے امام ابن عبد البر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کے منع ہونے پر جزم فرمایا ہے اور کہا جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر ہو تو کسی

کے لئے جائز نہیں کہ یوں کہے: اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے، کیوں کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جس نے مجھ پر صلوٰۃ بھیجی یہ نہ فرمایا کہ جس نے مجھ پر رحمت بھیجی اور نہ فرمایا کہ جس نے میرے لئے دُعا کی اگرچہ صلوٰۃ کا معنی رحمت ہے لیکن درود بھیجنا تعظیم کے لئے اسی لفظ کے ساتھ مخصوص ہے لہذا کسی دوسرے لفظ کی طرف اغراض نہ کیا جائے اس کی تائید ارشادِ باری تعالیٰ سے بھی ہوتی ہے:

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا۔

(رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پکار کو آپس میں ایک دوسرے کو پکارنے کی مانند نہ بناؤ) اس تقریر سے پانچ اعتراض ابن قیم کے بھی دفع ہو گئے باقی رہا چھٹا اعتراض اُن کا اُس کا جواب یہ ہے کہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ الْخ کی ہیئت ہر چند دُعا کی ہے مگر جب فَكَيْفَ الصَّلٰوةُ کے جواب میں وہ ارشاد ہوا تو بحسب تعیینِ شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام صلوٰۃ اسی کا نام ہوگا اسی وجہ سے ان الفاظِ مشرودہ کو کوئی پڑھ لے تو صَلَّی عَلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم کہنا صادق آجائے گا نہ دُعَاۃً حالاں کہ وضعِ صیغہ دُعا کے واسطے ہے۔

نکتہ یہ امر ظاہر ہے کہ جس کام کا حکم حق تعالیٰ نے فرمایا اُس کے امتثال میں کوئی کام کیا جاتا ہے مثلاً نماز کے حکم پر قیام و رکوع وغیرہ ادا کئے جاتے ہیں اور روزہ کے حکم پر بھوکے پیاسے رہتے ہیں بخلاف اس کے درود شریف پڑھنے کے لئے جب صَلُّوا ارشاد ہوا تو کوئی کام نہیں کیا جاتا بلکہ یہی کہا جاتا ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْہِ یہ تو بلا تشبیہ ایسا ہوا جیسے بنی اسرائیل نے قتال کے حکم کے جواب میں فَقَاتِلَا کہا یعنی تمہیں لڑو، وجہ یہ ہے کہ جب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا کہ عہدہ برائی اُس کی کسی سے نہ ہوگی فرمایا یہ کام اللہ تعالیٰ ہی کے تفویض کر دیا کرو یعنی تفویض کر دینا ہی صلوٰۃ ہو جائے گا۔

اسی مسئلہ میں امام ابو منصور ماتریدی نے اپنی تفسیر مُسَمَّی بِتَاوِیْلَاتِ الْقُرْآن میں اسی

قسم کی تقریر کی ہے:

كَمَا قَالَ وَالْإِشْكَالُ إِنَّ فِي الْآيَةِ الْأَمْرَ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يُصَلُّوا عَلَى النَّبِيِّ - ثُمَّ قَالَ لِمَا سُئِلَ عَنْ كَيْفِيَّةِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ وَمَاهِيَّتَهَا فَقَالَ أَنْ يَقُولُوا "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ" وَهَذَا سُؤَالٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَتَوَلَّى بِنَفْسِهِ الصَّلَاةَ عَلَى مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَفِي ظَاهِرِ الْآيَةِ هُمْ الْمَأْمُورُونَ بِتَوَلُّونَ الصَّلَاةَ بِأَنْفُسِهِمْ عَلَيْهِ فَكَيْفَ يَخْرُجُونَ عَنِ الْأَمْرِ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ بِالدُّعَاءِ وَالسُّؤَالِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ؟ فَنَقُولُ هُمْ أَمْرُوا بِالصَّلَاةِ وَهِيَ الْغَايَةُ مِنَ الشَّأْنِ عَلَيْهِ وَلَكِنَّهُ لَمْ يَرِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي وَسْعِهِمْ وَطَاقَتِهِمْ الْقِيَامَ بِغَايَةِ مَا أَمَرُوا بِهِ مِنَ الشَّأْنِ عَلَيْهِ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَكْلُوا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيُقَوِّضُوا إِلَيْهِ وَأَنْ يَسْأَلُوهُ لِيَتَوَلَّى ذَلِكَ هُوَ ذُوْنَهُمْ لَمْ يَرَفِ وَ وَسْعِهِمْ الْقِيَامَ بِغَايَةِ الشَّأْنِ عَلَيْهِ وَالْأَفْلَيْسَ فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ سُؤَالٌ لِلرَّبِّ تَعَالَى أَنْ يُصَلِّيَ هُوَ بِنَفْسِهِ عَلَيْهِ وَلَكِنْ فِيهَا الْأَمْرُ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِأَنْ يُصَلُّوا عَلَيْهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ -

(ترجمہ: جیسا کہ انہوں نے فرمایا کہ اشکال یہ ہے کہ اس آیت مبارکہ میں اہل ایمان کو حکم ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم پر درود بھیجیں، پھر فرمایا جب آپ سے درود پاک کی کیفیت اور ماہیت کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کہ یوں کہا کرو اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ (اے اللہ! حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم پر درود بھیج) یہ درود پاک کا صیغہ تو اللہ تعالیٰ سے سوال ہے کہ وہ خود حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم پر درود بھیجے اور آ یہ مبارکہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ اہل ایمان کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ خود آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم پر درود بھیجیں تو درود پاک کے لئے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دُعا کرنے اور سوال کرنے سے یہ کس طرح درود بھیجنے کے حکم سے عہدہ برآ ہو سکتے ہیں؟ اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اہل ایمان کو درود پاک بھیجنے کا حکم دیا گیا اور اس کا مفہوم کہ

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کی بارگاہ میں انتہائی اعلیٰ درجہ کی صفت و ثناء پیش کی جائے لیکن حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے انتہائی اعلیٰ درجہ کی ثناء خوانی کرنا ان لوگوں کے بس میں اور طاقت میں نہ دیکھا تو انہیں حکم دیا کہ یہ معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیں اور اسی کی بارگاہ میں تفویض کر دیں اور اسی سے سوال کریں کہ وہ خود اس عظیم معاملہ کو سرانجام دے یہ عہدہ برآ نہیں ہو سکتے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کو انتہائی درجہ کی ثناء خوانی سے عہدہ برآ ہونا ان کے بس میں دکھائی نہ دیا اور نہ ظاہر روایت میں رب تعالیٰ سے خود درود بھیجنے کا سوال نہیں ہے اس میں تو اہل ایمان کو حکم دیا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم پر درود بھیجا کریں۔)

حقائق اشیاء

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ ہر شے کے لئے ایک حقیقت اور ہُویت مُخْتَصَّصہ حق تعالیٰ

کے نزدیک ثابت ہے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ۔

(ترجمہ: اس نے ہر چیز کو اس کی بناوٹ عطاء کی۔)

وَأَيْضًا قَالَ: كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ۔

(ترجمہ: ہم نے ہر چیز کو انداز سے پیدا کیا ہے۔)

اور نظائر اس کے بہت ہیں جیسا کہ موت کی صورت دُنبے کی ہے اور قیامت میں ذبح کی جائے

گی اور نیل و فرات کی حقیقت کو سدرۃ المنتہی کے پاس آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا۔

كَمَا فِي كَنْزِ الْعَمَالِ مِنَ الْبُخَارِيِّ رُفِعَتْ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى مُنْتَهَاهَا فِي

السَّمَاءِ السَّابِعَةِ نَبْقَهَا مِثْلُ قِلَالٍ هَجَرٍ وَوَرَقُهَا مِثْلُ آذَانِ الْفِيلَةِ فَإِذَا أُرْبَعَةُ أَنْهَارٍ نَهْرَانِ

ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ۔ فَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالنَّيْلُ وَالْفَرَاتُ وَأَمَّا الْبَاطِنَانِ فَنَهْرَانِ فِي

الْحَنَةِ الْحَدِيثِ رَقْمُ نُمُورٍ ۳۱۸۴ جلد نمبر ۱۱ ص نمبر ۳۹۵۔ مطبوعہ بیروت۔

(ترجمہ: جیسا کہ کنز العمال میں بخاری شریف کے حوالہ سے ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے ارشاد فرمایا مجھے سدرۃ المنتہیٰ تک اُپر اٹھا گیا اس کی انتہاء ساتویں آسمانوں میں ہے اس کے پیر ہجر کے منکوں کی مانند ہیں اس کے پتے ہاتھی کے کانوں کی طرح ہیں اس سے دونہریں پھوٹی ہیں دونہریں ظاہر میں اور دو پوشیدہ، ظاہر میں نہروں سے ایک دریائے نیل اور دریائے فرات اور پوشیدہ جنت میں ہیں۔) یعنی سدرۃ المنتہیٰ کے پاس میں نے دونہریں دیکھیں دو ظاہر کی دو باطن کی ظاہر کی دونہریں نیل و فرات ہیں اور باطن کی جنت میں دونہریں ہیں۔

اسی طرح ایک خزانہ ہے جس میں اچھے اچھے اخلاق رکھے ہیں۔

كَمَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ لِلْسُّبُوطِيِّ اِنْ مَحَاسِنَ الْاَخْلَاقِ مَخْزُونَةٌ عِنْدَ اللّٰهِ تَعَالٰی فَاِذَا اَحَبَّ اللّٰهُ عَبْدًا مَنَحَهُ خُلُقًا حَسَنًا۔ الْحَكِيمُ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ كَثِيرٍ مُّرْسَلًا۔
ترجمہ: روایت ہے علاء بن کثیر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ اچھے اچھے اخلاق اللہ تعالیٰ کے پاس مخزون ہیں جب کسی کو حق تعالیٰ دوست رکھتا ہے تو اُس کو کوئی اچھا خلق عنایت فرماتا ہے۔
اور جامع الصغیر میں ہے:

الْحَمْدُ لِلّٰهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ وَالتَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ يَمْلَأَانِ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ وَالصَّلَاةُ نُورٌ الْحَدِيثُ حَمْدٌ، ن، ه، حَب، عَنْ أَبِي مَالِكٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ۔

ترجمہ: فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے الْحَمْدُ لِلّٰهِ میزان کو بھر دے گا اور تسبیح و تکبیر آسمانوں کو اور زمین کو بھر دیتی ہیں اور نماز نور ہے۔

اور زرقانی شرح مواہب میں روایت ہے:

وَأُخْرِجَ أَحْمَدُ وَبْنُ حَبَّانَ وَالضِّيَاءُ بِرِجَالِ الصَّحِيحِ عَنْ جَابِرٍ مَّرْقُوعًا أُتِيَتْ بِمَقَالِيدِ الدُّنْيَا غَنَى فَرَسٍ أَبْلَقَ جَاءَ نَبِيٌّ بِهِ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ قِطِيفَةٌ مِّنْ سُنْدُسٍ۔

یعنی میرے پاس دنیا کی کنجیاں لائی گئیں جن کو جبرئیل علیہ السلام ابلق گھوڑے پر میرے پاس

لائے۔

اور اس قسم کی روایتیں بکثرت موجود ہیں۔ حاصل یہ کہ حق تعالیٰ کے نزدیک ہر چیز کی ایک حقیقت ثابت و موجود ہے لیکن بعضوں کا وجود اس عالم میں محسوس ہے اور بعضوں کا محسوس نہیں چنانچہ احادیث مذکورہ بالا سے ظاہر ہے، پھر ہر حقیقت دوسری سے ممتاز ہے بہ تَشَخُّصِ خاص چنانچہ انہیں احادیث سے یہ بات بھی ظاہر ہے۔ اور یہ حدیث بھی اس پر دلیل ہے جو كَنْزُ الْعُمَال میں ہے:

إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ جَاءَ الْإِيمَانُ وَالشِّرْكُ يَحْثُونَ بَيْنَ يَدَيِ الرَّبِّ فَيَقُولُ لِلْإِيمَانِ انْطَلِقِي أَنْتِ وَأَهْلُكَ إِلَى الْجَنَّةِ۔ كَ فِي تَارِيخِهِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَسَال۔
ترجمہ: روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ قیامت کے روز ایمان اور شرک حاضر ہوں گے اور حق تعالیٰ کے رُودِ دوزانوں بیٹھ جائیں گے ایمان کو ارشاد ہوگا کہ تو اپنے اہل کے ساتھ جنت میں چلا جا۔ انتہی

اسی طرح درود شریف کا بھی حال سمجھنا چاہئے کہ ایک شے ممتاز ہے اور وجود اُس کا اس عالم کی جنس سے نہیں اور نہ ادراک اُس کا حواسِ جسمانیہ سے ہو سکتا ہے بلکہ وہ خاص آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی روحانیت سے متعلق ہے اور تعجب نہیں کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس کو دیکھ بھی لیتے ہوں کیوں کہ ملکوت وغیرہ عوالم کی اشیاء جن تک خیال کی رسائی دشوار ہے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو محسوس تھیں اس سے بڑھ کر کیا چاہئے؟ کہ قیامت کی اشیاء کو یہاں سے ملاحظہ فرماتے تھے۔

كَمَا فِي الْفِرْدَوْسِ لِلدَّيْلَمِيِّ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ اللَّهَ رَفَعَ لِي بَيْتَ الْمَقْدَسِ وَأَنَا عِنْدَ الْكَعْبَةِ فَجَعَلْتُ أَنْظُرُ إِلَيْهِ وَإِلَى مَا فِيهِ وَلَقَدْ رَأَيْتُ جَهَنَّمَ وَأَهْلَهَا فِيهَا وَأَهْلَ الْجَنَّةِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلُوهَا كَمَا أَنْظُرُ إِلَيْكُمْ۔

یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیت المقدس رُوی و میرے کیا گیا جس کو میں دیکھ رہا تھا اور قبل اس کے کہ جلتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں جائیں میں اُن کو اپنے مقام میں دیکھ رہا ہوں جس طرح تم کو دیکھتا ہوں۔

وَفِي الْمَوَاهِبِ رَوَى الشَّيْخَانِ مِنْ حَدِيثِ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَتْلَى أَحَدٍ بَعْدَ ثَمَانِ مِائِينَ كَالْمَوْدِعِ لِلْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ ثُمَّ طَلَعَ الْمِنْبَرَ فَقَالَ إِنِّي بَيْنَ أَيْدِيكُمْ فَرُطٌ وَأَنَا عَلَيْكُمْ شَهِيدٌ وَإِنْ مَوَّعِدُكُمْ الْحَوْضُ وَإِنِّي لَأَنْظُرَ إِلَيْهِ وَأَنَا فِي مَقَامِي هَذَا وَإِنِّي قَدْ أُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ۔ الحديث۔

ترجمہ: نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہدائے احد پر آٹھ سال کے بعد جیسا کہ کوئی رخصت کرتا ہے زندوں اور مردوں کو، پھر چڑھے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم منبر پر اور فرمایا کہ میں تمہارے لئے میرے منزل ہوں اور تمہارا شاہد ہوں اور ہمارے اور تمہارے ملنے کی جگہ حوض ہے جس کو میں اسی جگہ سے دیکھ رہا ہوں اور زمین کے خزانوں کی کنجیاں مجھ کو دی گئیں۔ انتہی

اور سوا اس کے اس دعویٰ پر اور بہت سی دلیلیں ہیں۔ الغرض صلوٰۃ کا ادا رک و احساس آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کو ہے دوسرا اس پر واقف نہیں ہو سکتا جیسا کہ کور مادرزاد سیاہ و سفید پر مطلع نہیں ہو سکتا۔ اور مثال اُس کی ایسی سمجھنا چاہئے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صوم وصال یعنی پے در پے روزے بلا افطار رکھنا شروع کئے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بھی اتباع کا قصد کیا، ارشاد ہوا کہ:

”مجھ کو اپنے پر قیاس مت کرو کھلاتا ہے مجھ کو میرا رب اور پلاتا ہے“

جیسا کہ بخاری شریف میں ہے:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم یَقُولُ لَا تُوَاصِلُوا فَائِکُمْ اَرَادَ اَنْ یُّوَاصِلَ فَلِیُوَاصِلَ حَتّٰی
السَّحْرِ قَالُوا فَاِنَّکَ تُوَاصِلُ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ قَالَ لَسْتُ کَهَیَّتِکُمْ اِنِّیْ اَبِیْتُ لِیْ مُطْعِمٌ
یُّطْعِمُنِیْ وَسَاقٍ یُّسْقِیْنِ۔ وَفِیْ رِوَایَۃٍ مِّنْهُ یُّطْعِمُنِیْ رَبِّیْ وَیَسْقِیْنِ۔

(ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
والہ وسلم سے سنا کہ آپ فرما رہے ہیں کہ ایک روزے کو دوسرے روزے سے ملا کر (کہ پہلا روزہ
إفطار نہ کیا اور دوسرا اُس کے ساتھ ملا کر رکھ لیا) نہ رکھو جو تم میں ملانا چاہے تو سحری تک ملا لے صحابہ کرام
رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم آپ تو روزے ملا کر رکھتے ہیں، تو
آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم نے فرمایا میں تمہاری طرح کا نہیں ہوں، میں رات گزارتا ہوں ایک
کھلانے والا مجھے کھلاتا ہے اور ایک پلانے والا مجھے پلاتا ہے۔ ایک روایت میں آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے یوں بھی مروی ہے کہ میرا رب مجھے کھلاتا ہے اور پلاتا ہے۔)

اس کھانے پینے کی حقیقت دوسروں کو کیا معلوم ہو سکے؟ اگر وہ ہمارے کھانے پانی کی جنس
سے ہوتا تو صوم وصال ہی کیوں کہا جاتا اور لَسْتُ کَهَیَّتِکُمْ وغیرہ کیوں فرماتے؟ ایسا ہی صلوة کا
ادراک و احساس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کو ہے۔ اور تعجب نہیں وَقُرْۃٌ عَیْنِیْ فِی الصَّلٰوۃِ
سے اسی کی طرف اشارہ ہوا اگرچہ اکثر محدثین نے معنی اس کے نماز کے لئے ہیں مگر اس پر قرینہ نہیں
بخلاف معنی درود کے کہ اس پر یہ حدیث قرینہ ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔

مَا مِنْ عَبْدٍ یُّصَلِّیْ عَلَیْ الْاَعْرَاجِ بِهَا الْمَلٰٓئِکَةُ حَتّٰی یَجِیْبُوْہَا وَجَہَ الرَّحْمٰنِ
فَیَقُوْلُ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ اَذْهَبُوْا بِہَا اِلَیْ قَبْرِ عَبْدِیْ یَسْتَغْفِرُ لِقَائِہَا وَتَقْرُبُ بِہَا
عَیْنُہُ۔ الدَّیْلَمِیُّ عَنْ عَائِشَۃَ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہَا کَذَا فِی کَثْرِ الْعَمَالِ۔

یعنی درود جب حق تعالیٰ کے پاس گزارا جاتا ہے تو فرماتا ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کے پاس اُس کو لے جاؤ تا اُس سے اُن کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں۔ انتہی

اسی وجہ سے بعضوں کا مذہب یہی ہے کہ مراد و قُرْءَ عَیْنِیٰ فِی الصَّلٰوۃ سے درود ہے۔

کَمَا قَالَ الْقُسْطَلَانِیُّ فِی مَسَالِکِ الْحُنَفَاءِ مَعْنٰی قُرْءَ عَیْنِیٰ فِی الصَّلٰوۃ فِی

حَدِیْثِ حُبِّ لَیْ مِنْ دُنْیَاکُمْ ثَلَاثُ النِّسَاءِ وَالطِّیْبُ وَجُعِلَتْ قُرْءَ عَیْنِیٰ فِی

الصَّلٰوۃ الصَّلٰوۃ الَّتِیْ ذَكَرَهَا فِی قَوْلِهِ تَعَالٰی اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِکَتَهُ عِنْدَ بَعْضٍ۔ انتہی

(ترجمہ: جیسا کہ امام قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مَسَالِکِ الْحُنَفَاءِ میں فرمایا کہ بعض علماء کے

نزدیک حدیث مبارک کہ ”تمہاری دنیا سے تین چیزیں مجھے محبوب ہیں (۱) عورتیں (۲) خوشبو

(۳) میری آنکھوں کی ٹھنڈک صلوٰۃ میں بنادی گئی ہے“ اس میں آنکھوں کی ٹھنڈک سے مراد وہی صلوٰۃ

ہے جس کا ذکر اس آیت مبارکہ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِکَتَهُ الْخ میں ہے۔)

یہ تو اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ کا حال تھا اب رہی صلوٰۃ ملائکہ اور مومنین سو محبت میں نے لکھا ہے کہ مراد

اس سے استغفار و دعا ہے، وجہ اس کی یہ معلوم ہوتی ہے کہ صلوٰۃ یعنی رحمت خاصہ کا خزانہ حق تعالیٰ کے

ہاتھ میں ہے کسی کو اُس میں دخل نہیں ہے۔ خیر خواہوں کا کام صرف دعا گوئی ہے، اور وہ بھی صرف اس

غرض سے کہ ہم بھی دعا گو رہیں ورنہ پیارے رحمت خاصہ کا اترنا بغیر دعا کے ہمیشہ جاری ہے جیسا کہ خود

حق تعالیٰ اس آیت شریفہ میں بَصِیْرًا سَمِیْرًا اس کی خبر دیتا ہے، مگر چوں کہ اس دعا و استغفار پر بھی

صلوٰۃ ہی کا اطلاق فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس صلوٰۃ کی صورت

دُعائیہ کو بدل کر اُسی صلوٰۃ کی صورت میں جلوہ گر فرماتا ہے جو مختص آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

ساتھ ہے اور کچھ مُسْتَبْعَد نہیں کیوں کہ جب ایمان لانے والوں کی سیئات کی صورت کو بدل کر حسنات

کی صورت میں جلوہ گر کرتا ہے تو اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق دعا کی صورت کو اُن کی

خوشنودی کے واسطے بدل دینا مالک کُن فِیْکُون کے نزدیک کوئی بڑی بات ہے۔ دیکھ لیجئے کہ

سَيِّئَاتٍ كُحَسِّنَاتٍ بِنَادِيَا اس آيہ شریفہ سے ثابت ہے:

قَالَ تَعَالَى: الْإِمْنُ تَابٌ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ

سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا۔

ترجمہ: مگر جس نے توبہ کی اور یقین لایا اور کیا کچھ کام نیک پس بدل دیتا ہے اللہ تعالیٰ اُن لوگوں کے گناہوں کو نیکیوں کے ساتھ اور اللہ تعالیٰ غفور و رحیم ہے۔

اس صورت میں تینوں صلوات کی صورتِ بِالْمَالِ ایک ہی ہوگی، اس پر یہ بھی قرینہ ہو سکتا ہے کہ جب آیہ صلوٰۃ نازل ہوئی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم سلام کی کیفیت تو ہمیں معلوم ہوئی صلوٰۃ کا کیا طور ہوگا؟ چنانچہ دُرّ منشور وغیرہ اکثر کُتب میں اس مضمون کی روایتیں وارد ہیں مِنْ جُمْلَتِهِ ان کے ایک یہ ہے:

وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي سَعِيدٍ وَأَحْمَدُ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا السَّلَامُ قَدْ عَلِمْنَاهُ فَكَيْفَ الصَّلَاةُ قَالَ قُولُوا "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ" كَذَا فِي الدُّرِّ الْمَنْشُورِ لِلْسَّيُوطِيِّ فِي تَفْسِيرِ آيَةِ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ۔

(ترجمہ: امام ابن ابی سعید، امام احمد، امام عبد بن حمید، امام ابن ماجہ اور امام ابن مَرْدَوَيْہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ ہم نے عرض کی یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم سلام عرض کرنے کا طریقہ تو ہم نے جان لیا ہے درود بھیجنے کا انداز کیا ہے؟ تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: تم دُعاء مانگا کرو اے اللہ! اپنے بندے اور رسول حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود نازل فرما جیسا کہ تو نے آلِ ابراہیم پر نازل فرمایا ہے اور حضرت محمد مصطفیٰ

مَذْلُولاَ الْخَبَرَيْنِ فَلَا يَحُوزُ حَذْفُ أَحَدِهِمَا لِذِلَالَةِ الْآخِرِ وَإِنْ كَانَا بِلَفْظٍ وَاحِدٍ فَلَا تَقُولُ زَيْدٌ ضَارِبٌ وَعَمَرُو يَعْنِي وَعَمَرُو ضَارِبٌ فِي الْأَرْضِ أَيْ مُسَافِرٌ۔

(ترجمہ: جس طرح کہ امام قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بخاری شریف کی شرح میں فرمایا کہ ارشاد باری تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِيِّ کی وضاحت میں اختلاف ہے، کیا یُصَلُّوْنَ لفظ اللہ اور ملائکہ دونوں کی خبر ہے یا صرف ملائکہ کی خبر ہے؟ لفظ جلالت کی خبر محذوف ہے کیوں کہ ہر دو صلوٰۃ کے درمیان فرق ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے صلوٰۃ فرشتوں کے درود سے الگ ہے، لیکن اس بارے میں بحث ہے، اور وہ یہ ہے کہ علمائے نحو نے صراحت کر دی ہے کہ جب دو خبروں کے مدلول جدا جدا ہوں تو ان میں سے دوسری کی دلالت لئے ایک خبر کو حذف کرنا جائز نہیں ہے اگرچہ دونوں کے الفاظ ایک ہی ہوں لہذا زَيْدٌ ضَارِبٌ وَعَمَرُو نہیں کہا جائے گا جب کہ معنی یہ لیا کہ زید مارنے والا ہے اور عَمَرُو ضَارِبٌ فِي الْأَرْضِ (عمر زمین میں سفر کرنے والا ہے)

وجہ دفع اشکال یہ ہے کہ تینوں صلوٰۃ حقیقت میں ایک ہیں اور مصداق سب کا ایک ہی قسم کا ہے نہ مختلف۔

نکتہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ نے رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ فرمایا ہے تو گویا ذات مبارک منبع رحمت ہے کہ تمام عالموں سے متعلق رحمتوں کا افاضہ یہیں سے ہوتا ہے اس لئے صلوٰۃ ورحمت الہی پیارے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر نازل ہوتی ہے تا ادھر سے اِسْتِفَادَہ اور ادھر سے اِفَاضَہ برابر جاری رہے۔

فائدہ جلیلہ اس آیت شریفہ میں حق تعالیٰ فرماتا ہے: وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّوْنَ۔

یعنی اُس کے فرشتے درود پڑھتے ہیں۔

اور آدم علیہ السلام کے باب میں فرمایا:

فَسَحَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ۔

یعنی تمام فرشتوں نے سجدہ کیا۔

اہل مذاق وجدان سلیم سے سمجھ سکتے ہیں کہ اس اضافت و ترک اضافت میں کس قدر لطف رکھا ہے۔ امر وجدانی تو بیان میں آ نہیں سکتا مگر بحسب ظاہر ہر شخص اس قدر سمجھ سکتا ہے کہ اس اضافت میں کوئی معنی زائد ایسے ہوں گے جو صرف ملائکہ کہنے میں نہیں۔ اور یہ ممکن نہیں کہ یہ اضافت تعریف یا تخصیص کے واسطے ہو جیسے غلام زید میں، کیوں کہ زید کے سوا دوسروں کے غلام بھی ہوتے ہیں تو غلام زید سے فائدہ تعریف یا تخصیص کا ہوگا۔ بخلاف ملائکہ کے اس لئے کہ سب فرشتے اللہ تعالیٰ ہی کے ہیں کسی دوسرے کے نہیں۔ پس ملائکہ کہنے سے نہ تعریف ہوئی نہ تخصیص بلکہ اس اضافت سے یہ معلوم ہوا کہ جس فرشتہ کو نسبت حق تعالیٰ کی طرف ہے یعنی تمام فرشتے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود پڑھا کرتے ہیں اور اس حکم سے کوئی فرشتہ مُسْتَثْنٰی نہیں ہو سکتا کیوں کہ جو مُسْتَثْنٰی ہوگا اُس سے یہ نسبت جاتی رہے گی اور یہ محال ہے۔ پھر یہ بات ظاہر ہے کہ سب فرشتے اللہ تعالیٰ ہی کے ہیں باوجود اس کے جب نسبت اپنی طرف فرمائی تو معلوم ہوا کہ صرف عزت افزائی اُن کی اس نسبت سے مقصود ہے جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ۔

یعنی جب شیطان نے آدمیوں کو گمراہ کرنے پر اپنی آمادگیاں ظاہر کیں ارشاد ہوا کہ: میرے بندوں پر تیرا کچھ غلبہ نہیں۔

حالاں کہ سب بندے اللہ تعالیٰ کے ہیں تو جیسے عِبَادِی کی اضافت سے شرافت اُن عباد کی ظاہر ہوتی ہے جو دام میں شیطان کے نہیں آتے ویسا ہی مَلَائِكَةُ کی اضافت سے شرافت اُن ملائکہ کی ظاہر ہوتی ہے جو درود پڑھتے ہیں اور شرافت کی وجہ یہی ہوئی کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر

درد پڑھنے کی نسبت اُن کی طرف کی گئی ورنہ یہی ملائک ہیں جن کا ذکر فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ میں بھی کیا گیا ہے کچھ ایسے طور پر کہ جس سے کوئی شرافت ظاہر نہیں ہوتی، کیوں نہ ہو حبیب کا خیر خواہ بھی اپنا ہی بھاجاتا ہے۔

حاصل وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ کا یہ مطلب ہوا کہ جتنے فرشتے عالم علوی اور سفلی میں ہیں سب کے سب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہمیشہ درود پڑھتے ہیں اور اسی وجہ سے اُن کو وہ سبلیت و خصوصیت عطاء ہوئی کہ جس کا عوض مذہب عشاق میں شاید جان بھی فدا کریں تو نہ ہو سکے یوں کہ عشاق اس بات کو خوب جانتے ہیں کہ محبوب جب کسی عاشق کو اپنا کہہ دے تو اُس کی کیا حالت ہوتی ہوگی غرض وَمَلَائِكَتَهُ میں جو باتیں رکھی ہوئی ہیں فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ میں نہیں ہیں۔

تعدادِ ملائکہ

فائدہ تعداد تمام ملائک کی جو ہمیشہ درود شریف کے پڑھنے میں مشغول ہیں حق تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ کس قدر ہے چنانچہ مصرح ارشاد ہے:

وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ۔

ترجمہ: نہیں جانتا ہے آپ کے پروردگار کے لشکروں کو کوئی سوائے اُس کے۔ انتہی مزید توضیح کے واسطے یہاں چند حدیثیں ذکر کی جاتی ہیں جن سے یہ بات ثابت ہو جائے گی کہ شمار فرشتوں کا حد سے باہر ہے مِنْ جُحْمِهِ ان کے ایک یہ ہے جو امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حَبَائِلُک میں ذکر کیا ہے:

وَأَخْرَجَ أَبُو الشَّيْخِ عَنِ الْحَكَمِ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّهُ يَنْزِلُ مَعَ الْمَطَرِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ أَكْثَرُ مِنْ وَلَدِ آدَمَ وَابْلِيسَ يُحْصَوْنَ كُلُّ قَطْرَةٍ وَأَيْنَ يَقَعُ وَمَنْ يُرْزَقُ ذَلِكَ النَّبَاتِ۔

ترجمہ: یعنی پانی کے ساتھ اس قدر فرشتے اترتے ہیں کہ اُن کی تعداد آدمیوں اور جنات سے بڑھی ہوئی ہے وہ ہر قطرہ کو شمار کر لیتے ہیں اور یہ بھی معلوم کر لیتے ہیں کہ وہ کہاں گرے گا اور اُس سے جو بھری پیدا ہوگی کس کا رزق ہے۔ انتہی

اور ایک یہ ہے جو حبانك ہی میں مذکور ہے:

وَأَخْرَجَ أَبُو الشَّيْخِ مِنْ طَرِيقِ مُجَاهِدٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ أَكْثَرُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مَا مِنْ شَيْءٍ يُنْبِئُ إِلَّا مَلَكٌ مُوَكَّلٌ بِهَا۔

ترجمہ: فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی مخلوق خدا کی فرشتوں سے زیادہ نہیں ہے کوئی نبات و روئیدگی ایسی نہیں کہ جس پر ایک فرشتہ مُوَكَّل ہو۔ انتہی

اس حدیث شریف سے یہ بات ثابت ہے کہ تمام عالم میں جس قدر موجودات ہیں سب سے زیادہ فرشتے ہیں۔ اور خصائص گمراہی میں امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے روایت کیا ہے:

وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَأَبُو نُعَيْمٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ أَطْبَقَتِ السَّمَاءُ وَحَقُّ لَهَا أَنْ تَبْطَأَ لَيْسَ فِيهَا مَوْضِعُ رُبْعِ أَصَابِعٍ إِلَّا وَ مَلَكٌ وَاضِعٌ جَبْهَتَهُ مَسَاجِدًا۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ میں وہ چیزیں دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور وہ سنتا ہوں جو تم نہیں سنتے آسمان بوجہ کے سبب سے چمچاتا ہے اور یہ بات اُس کو سزاوار ہے کیوں کہ اُس میں کوئی چار انگل کی ایسی جگہ نہیں ہے جس میں کوئی فرشتہ پیشانی رکھے ہوئے سجدہ میں نہ

ہو۔ انتہی

اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَزَأَ الْخَلْقَ

عَشْرَةَ أَجْزَاءٍ فَجَعَلَ الْمَلَائِكَةَ تِسْعَةَ أَجْزَاءٍ وَسَائِرَ الْخَلْقِ جُزْأً.

ترجمہ: روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ حق تعالیٰ نے تمام مخلوقات کے دس حصے کئے تو چھ فرشتے بنائے اور ایک حصہ تمام مخلوقات۔ انتہی

اور سوائے اس کے کئی حدیثیں ہیں جن سے یہ بات ثابت ہے کہ ملائک اس کثرت سے موجود ہیں اور ہمیشہ پیدا ہوتے جاتے ہیں کہ جس کا شمار نہیں اگر اس کی تفصیل پر مطلع ہونا ہو تو اَلْحَبَائِكُ فِيْ اَخْبَارِ الْمَلَائِكِ جو خاص ملائک ہی کے احوال میں امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھی ہے اُس کو دیکھ لیجئے۔ حاصل یہ کہ اس قدر مقربانِ بارگاہِ الہی جن کی تعداد تمام عالم کے موجودات سے کئی حصہ بڑھ کر ہے ہمیشہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود پڑھنے میں مصروف ہیں اور خود حق تعالیٰ ہمیشہ کے لئے اس کام میں اپنی مشغولی بلا کیفیت ظاہر فرماتا ہے تھوڑے سے آدمیوں کا درود وہاں کس قطار و شمار میں ہو سکتا ہے؟

مگر زہے شانِ رحمة للعالمین کہ باوجود اس کے اُمتیوں سے اس تحفہ مُخْفَرہ کی درخواست فرماتے ہیں اور وہ بھی کس خوبی کے ساتھ کہ اگر تم ایک بار درود پڑھو گے تو خدائے تعالیٰ ستر بار درود بھیجے گا، اور تمام فرشتے تمہارے حق میں دعا کریں گے اور کل حاجتیں دینی و دنیاوی تمہاری روا ہوں گی۔ اگر انصاف ہو تو معلوم ہو کہ یہ صرف بندہ نوازی ہے ورنہ:

چه نسبت خاک را با عالم پاک

(ترجمہ: عالم پاک کے ساتھ خاک کو کیا نسبت ہو سکتی ہے۔)

وہاں یہ تحفہ مُخْفَرہ کس قطار و شمار میں؟ بڑے افسوس کی بات ہے کہ خود شاہِ کونین جن سے ہر طرح کی امیدیں ہیں ایک اس قسم کا ہدیہ ہم سے طلب فرمائیں اور اُس کی کچھ پرواہ نہ کی جائے۔ پھر یہ بھی نہیں

کہ اعترافِ قصور ہو بلکہ مخالفانہ ایسی دلیلیں قائم کی جائیں جن سے یہ بات ثابت ہو کہ اگر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رغبت کے موافق عمل کیا جائے تو اُس میں قباحتیں لازم آئیں گی۔

نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ۔

(ہم اللہ تعالیٰ کی اس سے پناہ مانگتے ہیں)

واقع میں ادھر سے کسی قسم کی کوتاہی نہیں مگر ادھر جب تنگی حوصلہ ہو اور قابلیت و استعداد نہ ہو تو اُس کا کیا علاج؟ سچ ہے:

طعمۃ ہر مرغ کے انجیر نیست

(ترجمہ: ہر پرندے کی خوراک انجیر نہیں ہوتی۔)

إِلٰهُ الْعَالَمِينَ جیسا تو نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہماری خیر خواہی کی طرف متوجہ فرمایا ایسا ہی اُنہیں کے طفیل سے ہمیں فہمِ سلیم بھی عطاء کیج دو کہ اُن کی نوازشوں اور خیر خواہیوں کو سمجھیں اور تیری اور اُن کی قدر کریں۔

اب ہم ذرا ان حضرات سے پوچھتے ہیں (جن کے مشرب میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قدر چنداں ضروری نہیں) کہ کیا آپ نے کچھ اللہ تعالیٰ کی بھی قدر کی یا وہ بھی صرف دعویٰ زبانی ہے؟ کیوں کہ اس آیت شریفہ سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قدر کس قدر ہوگی جو ہمیشہ کے لئے اُن پر صلوة بھیجنا ظاہر فرماتا ہے، پھر اگر عظمت حق تعالیٰ کی مُسَلَّم ہے تو چاہئے تھا کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عظمت بھی دل میں مستکن ہوتی، برخلاف اُس کے جب تعظیم میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے فرق آگیا تو معلوم ہوا کہ یہ اور امثال اس کی جو قدر دانیاں اور عزت افزائیاں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حق تعالیٰ نے فرمائی ہیں اُس کی کچھ وقعت نہیں اور یہ بالکل منافی دعویٰ عظمتِ کبریائی ہے۔

میری دانست میں کسی مسلمان کا عقیدہ ایسا نہ ہوگا کیوں کہ جملہ اہل اسلام جانتے ہیں کہ

شیطان نے جو حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ نہ کیا اُس کی وجہ یہی تھی کہ اُس نے اپنے زعم میں حق تعالیٰ کی عظمت خوب جمارکھی تھی کہ کسی کی عظمت کو اُس کے دل میں مطلقاً جائے نہ تھی۔ مگر جب حق تعالیٰ نے اُن کا مرتبہ ظاہر فرمایا اور اُس نے اُن کی بے قدری کی اور معظّم نہ سمجھا صرف اسی وجہ سے مردود ٹھہرا۔ اور اس سے یہ بات ظاہر ہوگئی کہ گو حق تعالیٰ کی تعظیم کا اُس کو دعویٰ تھا مگر دل میں اُس کا اثر نہ تھا اور اس کی مثال بعینہ ایسی ہوئی جیسے کفار حق تعالیٰ کو خالق ارض و سما کہتے تھے: جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے:

وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ

(ترجمہ: اور اگر آپ اُن سے پوچھیں کہ کس نے پیدا کیا ہے آسمانوں اور زمین کو تو ضرور کہیں گے کہ پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے۔)

مگر بت پرستی اور لوازم اُس کے اس قول کو ان کے باطل کئے دیتے تھے:

چنانچہ مولا مافرماتے ہیں

گر بہ پُرسی گنہ را کایں آسمان
آفریدہ کیست واین خلقِ جہاں
(اگر تو آگ کی عبادت کرنے والے سے پوچھے کہ یہ آسمان اور دنیا کی یہ مخلوق کس کی پیدا کردہ ہے۔)
گوید آنہا آفریدہ آن خداست
کافرینش بر خدا نیش گواست
(وہ کہے گا یہ سب اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ ہے کیوں کہ تخلیق اس کے خدا ہونے پر گواہ ہے۔)
کفر و ظلم و استم بسیار او
نیست لائق با چنینی اقرار او
(اس آتش پرست کا کفر، ظلم اور بہت بڑا ستم اس کے اس اقرار کے مناسب نہیں۔)
فعلیٰ او کردہ دروغ آن قول را
باشد اولائق عذابِ هول را
(اس کے فعل نے اس کے قول کو جھوٹا کر دیا وہ بہت اونچے عذاب کا مستحق ہے۔)

اسی طرح جس کے دل میں درود شریف کی وقعت نہ ہو اُس کے نزدیک حق تعالیٰ کی بھی عظمت نہیں کیوں کہ احادیثِ صحیحہ سے ثابت ہے (جس کا ذکر قریب آتا ہے) کہ:

”جو شخص ایک بار درود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر پڑھے حق تعالیٰ اُس پر دس بلکہ ستر درود بھیجتا ہے۔“

اب دیکھئے کہ جس کے نزدیک حق تعالیٰ کے صلوة کی کچھ وقت ہوگی تو درود شریف کی ضرورت اُس کو رغبت ہوگی اور جب درود شریف پر رغبت نہیں جس کی وجہ سے صلوة الہی حاصل ہو سکے تو معلوم ہوا کہ صلوة الہی کی اُس کو کچھ قدر نہیں ایسی ہی باتوں سے شاید حق تعالیٰ نے فرمایا:

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ۔

(ترجمہ: اور نہ قدر پہچانی انہوں نے اللہ تعالیٰ کی جیسے حق تھا اُس کی قدر پہچاننے کا۔)

اللَّهُمَّ وَفَّقْنَا لِمَا نَحِبُّ وَتَرْضَى۔

(ترجمہ: اے اللہ! ہم کو ان اعمال کی توفیق عطا فرما جن سے تو محبت فرماتا ہے اور جن پر تو راضی ہے۔)

فائدہ علماء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے اختلاف کیا ہے کہ یُصَلُّوْنَ کی ضمیر اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کی طرف راجع ہے یا صرف ملائکہ کی طرف امام قرطبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے:

کہ ایک جماعت کا قول ہے یُصَلُّوْنَ کی ضمیر اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کی طرف راجع ہے مقصود اس سے فرشتوں کو شرافت دینا ہے کہ ایک کام کی اسناد اور نسبت ایک ہی صیغہ سے اپنے اور اُن کی طرف ہو یہ بڑی تشریف و تکریم ہے کہ اس امر خاص پر جو صیغہ دلالت کرتا ہے اُس میں حق تعالیٰ نے اُن کو اپنے ساتھ جمع فرمایا۔

ﷺ ایک ضمیر میں خدا ﷻ و رسول ﷺ کا ذکر

یہاں اگر کوئی اعتراض کرے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ کسی خطیب نے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور میں خطبہ پڑھا جس میں یہ الفاظ تھے:

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدَ وَمَنْ يُعْصِهِمَا فَقَدْ غَوَىٰ۔

یعنی جس شخص نے خدا اور رسول کی اطاعت کی راہِ راست پائی اور جس نے اُن دونوں کی نافرمانی کی گمراہ ہوا۔

آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تو برا خطیب ہے:

وَمَنْ يُعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ غَوَىٰ

کہہ، مقصود یہ کہ ایک ضمیر میں خدا تعالیٰ اور رسول ﷺ کو جمع کرنا نہ چاہئے۔ اس صورت میں

يُصَلُّونَ کی ضمیر خدائے تعالیٰ اور ملائکہ کی طرف پھیرنا کیوں کر درست ہوگا؟

اس کا جواب یہ ہے کہ حق تعالیٰ مختار ہے عدم جواز کا حکم وہاں جاری نہیں ہو سکتا۔

اور ایک جماعت کا یہ قول ہے کہ ضمیر يُصَلُّونَ کی صرف ملائکہ کی طرف راجع ہے اور خبر لفظ اللہ

کی محذوف ہے: یعنی إِنْ اللَّهَ يُصَلِّيُ اس صورت میں اجتماع اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کا ایک ضمیر میں لازم

نہیں آتا جس کی ممانعت ہے، جماعتِ اولیٰ کا ایک جواب یہ بھی ہے کہ جمع مذکور مطلقاً ممنوع نہیں۔ رہا

یہ کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطیب کو لفظ يُعْصِيهِمَا سے منع فرمایا سو اُس کا سبب یہ نہیں تھا

کہ ایک ضمیر میں اللہ اور رسول کو اُس نے جمع کیا تھا بلکہ وجہ اُس کی یہ تھی کہ اُس نے وَمَنْ يُعْصِيهِمَا پر

سکوت کیا تھا جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جس نے نافرمانی کی خدا تعالیٰ اور رسول ﷺ کی وہ بھی

راہِ راست پر ہے چنانچہ ابوداؤد نے عدی بن حاتم سے روایت کیا ہے:

إِنْ خَطِيبًا خَطَبَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدَ وَمَنْ يَعْصِهِمَا - فَقَالَ قُمْ بِشَسِ الْخَطِيبُ أَنْتَ -

(ترجمہ: نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس ایک شخص نے تقریر کی اور کہنے لگا جس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی اطاعت کی وہ راہِ راست پر ہے اور جس نے ان دونوں کی نافرمانی کی، تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اٹھ جاؤ تم بہت بُرے مقرر ہو۔)

لیکن اس کا جواب ہو سکتا ہے کہ مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ضمیر تشبیہی کی وجہ سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس خطیب کو زجر فرمایا تھا کیوں کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد زجر کے فرمایا کہ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ کہہ اور اگر وقف و سکوت کی وجہ سے زجر فرمایا ہوتا تو فرماتے: وَمَنْ يَعْصِهِمَا فَقَدْ غَوَى مُثْلُهَا کہہ۔ انتہی ملخصاً

اگرچہ امام قرطبی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس مقام میں طویل و عریض بحث کی ہے جیسا کہ معلوم ہوا مگر ہنوز اس میں نظر کو گنجائش ہے اس لئے کہ مسلم کی روایت باوجود معارض ہونے روایت ابو داؤد کے اگر مسلم بھی ہو تو اُس سے قطعاً یہ لازم نہیں آتا کہ ایک ضمیر میں خدا تعالیٰ اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جمع کرنا درست نہیں اس لئے کہ جائز ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس خطیب کو (اس وجہ سے کہ قریب العهد بشرک ہے) جمع کرنے سے منع فرمایا ہو تو یہ منع کرنا ایک مصلحتِ خاص کی وجہ سے ہو گا نہ عموماً۔ جیسا کہ ابتدائے زمانہ حرمتِ خمر میں ظروفِ خمر یعنی: دَبَاء، حَنْتَم، نَقِير، اور مُزَفَّت کا استعمال ممنوع تھا اس وجہ سے کہ ان سے شراب یا داتی تھی پھر بعد ایک زمانہ کے جب خمر سے نفرت پیدا ہو گئی استعمال اُن ظروف کا جائز کر دیا گیا چنانچہ حرمت اور اجازت کی روایتیں صحاح میں موجود ہیں۔

اور دلیل اس بات پر کہ کسی دوسری وجہ سے خاص اُس خطیب کو وَمَنْ يَعْصِهِمَا کہنے سے منع

فرمایا تھا یہ ہے کہ خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بارہا ایسے صیغوں کو استعمال فرمایا ہے چنانچہ
کَنْزُ الْعَمَالِ میں روایت ہے:

عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ مَا الْإِيْمَانُ قَالَ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْكَ مِمَّا سِوَاهُمَا۔
الحديث۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ۔

ترجمہ: یعنی حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم ایمان کیا ہے؟ فرمایا یہ کہ گواہی دو تو حید و رسالت کی اور یہ کہ اللہ تعالیٰ اور رسول ﷺ کی محبت تمام چیزوں سے زیادہ ہو۔

دیکھئے سِوَاہُمَا کی ضمیر خدائے تعالیٰ اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے طرف پھرتی ہے
بلکہ خود لفظ مَنْ يَعْصِيهِمَا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خطبہ میں پڑھا کرتے تھے چنانچہ ابو داؤد
میں ہے:

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا تَشَهِدَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشَدَ وَمَنْ يَعْصِيهِمَا فَإِنَّهُ لَا يَضُرُّهُ إِلَّا نَفْسُهُ وَلَا يَضُرُّ اللَّهَ شَيْئًا۔
وَعَنْ يُونُسَ أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ شِهَابٍ عَنْ تَشْهَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَذَكَرَهُ نَحْوَهُ وَقَالَ وَمَنْ يُعْصِيهِمَا
فَقَدْ غَوَى۔ الحديث رواهما أَبُو دَاوُدَ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب
خطبہ پڑھتے تو اُس میں فرماتے وَمَنْ يُعْصِيهِمَا فَإِنَّهُ لَا يَضُرُّ إِلَّا نَفْسَهُ۔

اور ایک روایت میں وَمَنْ يُعْصِيهِمَا فَقَدْ غَوَى ہے۔ انتہی ملخصاً

ان حدیثوں سے یہ بھی بات ثابت ہے کہ یہ خطبہ ہمیشہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پڑھا
کرتے تھے۔ اور ابن ابی الدنیا نے کتاب الحذر میں اور ابن عساکر نے تاریخ میں موسیٰ ابن عقبہ
سے خطبہ طولانی نقل کیا ہے جس میں یہ الفاظ بھی موجود ہیں:

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشِدَ وَمَنْ يُعْصِيهِمَا فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا۔
ذَكَرَهُ فِي كَنْزِ الْعُمَالِ۔

(ترجمہ: جس نے اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول ﷺ کی اطاعت کی وہ راہ ہدایت پر ہے اور جس نے ان
دونوں کی نافرمانی کی وہ واضح گمراہی میں ہے۔ كَنْزُ الْعُمَالِ میں اس کا ذکر ہے۔)

جب آں حضرت ﷺ اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وَمَنْ يُعْصِيهِمَا ہمیشہ
خطبہ میں پڑھنا ثابت ہے تو یہ کہنا کیوں کر صحیح ہوگا کہ خدا تعالیٰ اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایک
ضمیر میں جمع کرنا درست نہیں۔

تاکید استمرارِ صلوٰۃ

فائدہ اہل عربیت کے نزدیک مُسَلَّم ہے کہ جملہ میں ثبوت مَحْكُوم بِہِ كَامَحْكُوم عَلَیْہِ کے لئے ہوا کرتا ہے خواہ وہ جملہ فعلیہ ہو خواہ اسمیہ، لیکن جملہ اسمیہ میں بہ نسبت فعلیہ کے دو باتیں

زائد ہوتی ہیں۔ ایک اُس ثبوت کی تاکید۔ دوسرا اُس کا دوام۔

چنانچہ سعد الدین تفتازانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مختصر معانی میں لکھا ہے:

الْجُمْلَةُ الْإِسْمِيَّةُ تُفِيدُ تَاكِيدَ الثَّبُوتِ وَدَوَامَهُ۔

(ترجمہ: جملہ اسمیہ ثبوت کی تاکید اور اُس کے دوام کا فائدہ دیتا ہے۔)

اس سے ثابت ہوا کہ اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ سے تاکید اس بات کی ہے کہ اللہ تعالیٰ اور ملائک آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہمیشہ درود بھیجتے ہیں۔ یہ مفاد صرف جملہ اسمیہ کا ہوا پھر

مُسْنَدٌ یعنی يُصَلُّوْنَ کے فعل مضارع ہونے سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ فعل مُسْنَدٌ اِلَيْهِمْ سے آفاقا

صادر ہوتا جاتا ہے۔

كَمَا قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي الدَّرِّ الْمَنْضُودِ كَمَا أَفَادَ الْجُمْلَةُ الدَّوَامَ لِكَوْنِهِ إِسْمِيَّةً

كَذَلِكَ تُفِيدُ التَّجَدُّدَ نَظْرًا لِّخَبَرِهَا كَمَا قَالُوا فِي "اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ" وَكَمَا قَالَ

الْقُسْطَلَانِيُّ فِي شَرْحِ الْبُخَارِيِّ تَحْتَ الْآيَةِ الْمَوْصُوفَةِ وَعَبَّرَ بِصِيغَةِ الْمُضَارِعِ

لِيَدُلَّ عَلَى الدَّوَامِ وَالْإِسْتِمْرَارِ۔

(ترجمہ: جیسا کہ امام ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے الدَّرُّ الْمَنْضُود میں فرمایا کہ جملہ جس طرح دوام

کا فائدہ دیتا ہے کیوں کہ وہ اسمیہ ہے اسی طرح وہ اپنی خبر کے لحاظ سے تجدد کا فائدہ دیتا ہے علماء نے

آیت مبارکہ اللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ کی تفسیر میں اسی طرح فرمایا ہے اور جس طرح کہ علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بخاری شریف کی شرح میں آیت مذکورہ کے تحت فرمایا: خبر کو مضارع کے صیغے کے ساتھ اس لئے لایا گیا تا کہ دوام اور استمرار پر دلالت کرے۔

غرض استمرار صلوٰۃ کا دو طور سے ثابت ہوا: ایک بدلیل جملہ اسمیہ۔ دوسرا اس وجہ سے کہ فعل مضارع خبر ہے اور اُس کی تاکید بھی جملہ اسمیہ ہونے کے سبب سے ہوگئی۔ جب اللہ تعالیٰ نے کلام قدیم میں اپنے اور ملائکہ کے ہمیشہ درود بھیجنے پر ایسے قرائن قائم کر دیئے تو اب کون مسلمان ہوگا کہ باوجود اس کے اس میں تردّد دیا انکار کرے؟ مگر حق تعالیٰ نے اُس پر بھی کفایت نہ کر کے اس جملہ کو لفظ اِن کے ساتھ مؤکّد فرمایا جو تردّد کے دفع کرنے کو لایا جاتا ہے۔

كَمَا فِي التَّلْحِيصِ وَإِنْ كَانَ الْمُخَاطَبُ مُتَرَدِّدًا فِي الْحُكْمِ طَالِبًا لَهُ حَسَنَ تَقْوِيَّتِهِ بِمُؤَكِّدٍ وَإِنْ كَانَ مُنْكَرًا وَجَبَ تَوْكِيدُهُ بِحَسَبِ الْإِنْكَارِ۔

(ترجمہ: جس طرح تلخیص المفتاح میں ہے کہ اگر مخاطب کو حکم میں تردّد ہو اور وہ اس کا طالب ہو تو حکم کو کسی تاکید پر دلالت کرنے والے طریقہ سے تقویت پہنچانا بہتر ہے، اور اگر مخاطب سرے سے حکم کا منکر ہو تو انکار کے مرتبہ کے مطابق اس کی تاکید لانا واجب ہے۔)

اب یہاں دیکھنا چاہئے کہ وہ کون لوگ ہوں گے جن کا تردّد اور انکار اس کلام قدیم میں ملحوظ ہوا؟ یہ بات تو ظاہر ہے کہ زمانہ نزول آیہ شریفہ میں یا اہل ایمان تھے یا منافق یا کفار۔ کفار و منافقین تو اس خطاب میں شامل ہی نہیں اس لئے کہ مخاطب اہل ایمان ہیں جو آيٰهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا کے ساتھ ندا کئے گئے ہیں۔ اب رہے اہل ایمان یعنی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بفضلہ تعالیٰ ایمان اُن حضرات کا اس درجہ قوی تھا کہ اگر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُن کو کوئی خبر دیتے تو بلا تردّد مان لیتے تھے چہ جائیکہ خود حق تعالیٰ اپنے کلام قدیم میں خبر دے اور اُن کو تردّد ہو شانِ مصیبت ہرگز اس کو

قبول نہیں کر سکتی، غرض اُن کا حال بھی مقتضی تاکید نہ تھا۔ جب تینوں اصنافِ موجودہ کے لحاظ سے تاکید نہ ہوئی تو ضرور ہوا کہ سوائے اُن کے کوئی اور لوگ ہوں گے جن کا لحاظ اس تاکید میں کیا گیا اور یہ ممکن نہیں کہ بغیر لحاظ کسی کے تَزُدّ اور انکار کے کلامِ بلیغ، مُعْجِز میں تاکید لائی گئی ہو۔ اگرچہ مصداق اُن کا مُعْتَمِد کرنا ہمارا کام نہیں مگر ہر شخص کا ذہن بادی تاثر نہیں آخری زمانے کے مسلمانوں کی طرف متبادر ہوگا جن کا ایمان قرآن شریف پر تو ہے مگر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مُسْتَحَق ایسے مدارج عالیہ کا نہیں سمجھتے۔

فی الحقیقت یہ کمالِ عنایت حق تعالیٰ کی ہے کہ متنبہ فرمادیا تا سمجھ جائیں کہ جب اس درجہ کی اعتناء بالشان اور مشغولی دائمی اپنی اور ملائک کی آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صلوٰۃ میں اس اہتمام سے بیان فرماتا ہے تو کس قدر عظمت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہم لوگوں کے دلوں میں مستحکم ہونا چاہئے؟ اگر اس پر بھی عقیدہ کو کچھ حرکت نہ ہو تو بارگاہِ لا اَبال میں کیا پرواہ وہاں تو نُؤْلَہ مَانُوْلَی کا عمل جاری ہے۔

فائدہ جب حق تعالیٰ نے کمالِ عظمت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اور اہتمامِ صلوٰۃ عالمِ ملکوت میں اور اِسْتِمْرَار اپنی صلوٰۃ کا صراحۃً اور کنایۃً ہر طرح سے فرمادیا عنایاتِ اِزلی نے جوش کیا اور توجہ اس طرف ہوئی کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے امتی بھی اس دولتِ عظمیٰ اور ذریعہِ قصویٰ سے بے نصیب نہ رہیں۔

حسنِ خطابِ صلوٰۃ

اَوَّل اُن کو یَا اَیُّہَا کہہ کر خوابِ غفلت سے جگایا تا ہوشیار ہو جائیں اور بگوشِ جان سنیں کیا ارشاد ہوتا ہے، کیوں کہ اہل عربیت نے تصریح کی ہے کہ لَقَطِ اَیُّہَا تنبیہ کے واسطے ہے اہل ایمان تو پہلے ہی سے مُسْتَعِد اور مشغول تھے، چنانچہ پیشتر اُس کا حال معلوم ہو چکا اس پر یہ تنبیہ گویا تازیانہ شوق

ہو گئی اب تو یہ حضرات بے خود ہیں اور مارے خوشی کے اپنے میں سماتے نہیں۔

اول تو یہ خوشی کہ اپنے ہدیہ مُحَقَّرَہ کو بھی ایسی صلاحیت عطاء ہوئی کہ بارگاہِ باعِیثِ اِیجاد عالمِ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں گزرا جاسکے اور اُس پر یہ سرفرازی کہ ایسے امر میں اِشغالِ مطلوب ہے جس کی طرف حق تعالیٰ اپنی توجہ دائمی ظاہر فرماتا ہے اس حُسنِ خطاب کا لطف وہی حضرات جانتے ہیں جن کے دل ایمان اور محبتِ خدا اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مالا مال ہیں۔

شرافتِ مومن

فائدہ جب حق تعالیٰ کو منظور ہوا کہ یہ با وقعت کام یعنی تحفہ صلوٰۃ بارگاہِ خاتم المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں گزارنا جن و انس سے بھی لیا جائے تو اُن میں سے اعلیٰ درجہ کے افراد منتخب کر کے خطاب فرمایا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ۔**

(ترجمہ: اے ایمان والو! تم بھی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجا کرو۔)

کیوں کہ مومنین وہ با وقعت اور معزز لوگ ہیں کہ خدائے تعالیٰ کے نزدیک اُن سے زیادہ کوئی بزرگ نہیں چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ۔ طص عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ذكره في كنز العمال۔ وعن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمن أكرم على الله من الملائكة المقربين۔ ابن النجار ذكره في كنز العمال۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ مومن اللہ کے نزدیک ملائکہ مقربین سے اور ہر چیز سے زیادہ تر بزرگ ہے۔

اور ابن ماجہ میں روایت ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطُوفُ بِالْكَعْبَةِ وَيَقُولُ مَا أَطْيَبَكَ وَأَطْيَبَ رِيْحَكَ
مَا أَعْظَمَكَ وَأَعْظَمَ حُرْمَتَكَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ (صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ)
بِيَدِهِ لِحُرْمَةِ الْمُؤْمِنِ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ حُرْمَةً مِنْكَ مَالِهِ وَدَمِهِ وَإِنْ نَظُنُّ بِهِ إِلَّا خَيْرًا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو میں نے
دیکھا کہ عین طواف خانہ کعبہ میں فرماتے تھے کہ کیا اچھا ہے تو اور تیری خوشبو اور کیا عظمت ہے تیری اور
تیری حرمت کی، خدا کی قسم مومن کی حرمت اللہ تعالیٰ کے نزدیک تجھ سے بھی زیادہ ہے۔ انتہی ملخصاً
اور اہل ایمان کی شان میں صدیقین و شہداء کا لقب وارد ہے چنانچہ تفسیر درمنثور میں امام سیوطی
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کئی حدیثیں اس مضمون کی نقل کی ہیں مِنْ جُمْلَةِ اُنْ کے ایک یہ ہے:

وَأُخْرِجَ ابْنُ جَرِيرٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مُؤْمِنُوا أُمَّتِي شُهَدَاءُ ثُمَّ تَلَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ
عِنْدَ رَبِّهِمْ۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے سنا کہ فرماتے تھے میری اُمت کے مومنین شہداء ہیں، پھر پڑھا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ
وہ شہداء ہیں۔ انتہی

اور ایک روایت یہ ہے:

أُخْرِجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يَوْمًا وَهُمْ

عِنْدَهُ كُلُّكُمْ صِدِّيقٌ وَشَهِيدٌ قِيلَ لَهُ مَا تَقُولُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ قَالَ أَقْرَأُ وَأَوَالِدِينَ أَمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ۔

ترجمہ: ایک روز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے رفقاء سے کہا کہ تم لوگ سب صدیقین و شہداء ہو، کسی نے کہا اے ابو ہریرہ یہ کیا کہتے ہو؟ کہا اگر تاثر ہو تو اس آیت کو پڑھ لو:

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ۔
اور اس میں یہ روایت بھی ہے:

وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَعَبْدُ ابْنِ حُمَيْدٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ كُلُّ مُؤْمِنٍ صِدِّيقٌ وَشَهِيدٌ ثُمَّ تَلَا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ۔

ترجمہ: مجاہد نے کہا کہ ہر مومن صدیق و شہید ہے اور استدلال میں یہ آیت پڑھی:

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ۔
تفسیر ذر منثور میں اسی مضمون کی کئی روایتیں ابن جریر اور ابن منذر اور ابن ابی حاتم اور عبد الرزاق اور عبد بن حمید اور ابن جبان سے ذکر کی ہیں جن کا مطلب یہ ہے کہ: مومنین کو مراتب صدیقین اور شہداء کے حاصل ہیں اور مومنین وہ لوگ ہیں جن کو گناہ کچھ ضرر نہیں دیتا۔ چنانچہ ارشاد ہے:
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا لَا يَنْفَعُ مَعَ الشِّرْكِ شَيْءٌ كَذَلِكَ لَا يَضُرُّ مَعَ الْإِيمَانِ شَيْءٌ۔ خط عن عمر حل عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما۔
ذَكَرَهُ فِي كَنْزِ الْعَمَالِ۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جیسا کہ شرک کے ساتھ کوئی چیز نفع نہیں دیتی اسی طرح ایمان کے ساتھ کوئی چیز ضرر نہیں دیتی۔ انتہی

یعنی اہل ایمان کو گناہ سے کچھ ضرر نہیں۔ اہل ایمان وہ لوگ ہیں جن کی دل شکنی حق تعالیٰ کو کل منظور نہیں چنانچہ بخاری شریف میں روایت ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ قَبْضِ مُؤْمِنٍ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ۔ الْحَدِيث

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس کام کو میں کرنا چاہتا ہوں اس میں مجھے کوئی تڑد نہیں ہوتا جس قدر کسی ایمان دار کی روح قبض کرنے میں ہوتا ہے کہ وہ موت کو مکروہ جانتا ہے اور اس کے رنجیدہ کرنے کو میں مکروہ جانتا ہوں۔ انتہی

اللہ اکبر مومن کی کیا شان ہے باوجودیکہ موت خود اس کے حق میں ایک نعمت عظمیٰ ہے مگر اس کی خاطر شکنی کے لحاظ سے حق تعالیٰ کو اس میں تڑد ہوتا ہے۔ اور ان لوگوں کی بینائی کا یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتے ہیں۔ چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ سُورَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ۔ تَخ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْحَكِيمِ التِّرْمِذِيِّ۔ وَسَمَوِيَه طَبَّعْد عَنْ أَبِي أُمَامَةَ وَابْنِ جَرِيرٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَذَابِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ۔ ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ مومن کی فراست سے ڈرتے رہو وہ اللہ عز وجل کے نور سے دیکھتا ہے۔

الحاصل اہل ایمان کے فضائل و خصوصیات بکثرت ہیں جن میں سے چند بطور نمونہ خروارے (غلہ کے ڈھیر سے ایک مٹھی بھر نمونہ کے طور پر) ذکر کی گئیں، اب غور کیجئے کہ ہر مسلمان مستحق ان مراتب عالیہ کا ہو سکتا ہے یا ہر کس دن اس اپنے آپ کو مصداق ان کرامات کا سمجھ سکتا ہے واقع میں ایمان

حقیقی نہایت ہی عزیز الوجود ہے فقط چند اعمال ظاہری سے یہ رتبہ نہیں مل سکتا۔ چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ

الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ۔

ترجمہ: کہتے ہیں گنوار ہم ایمان لائے کہو کہ تم ایمان نہیں لائے لیکن یوں کہو کہ فرمانبرداری ہم نے

قبول کی اور ہنوز تمہارے دلوں میں ایمان داخل نہیں ہوا۔ انتہی

اسی وجہ سے جب حارثہ بن سراقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا:

أَصْبَحْتُ مُؤْمِنًا حَقًّا۔

(میں سچا مومن ہو گیا ہوں)

فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے:

أَنْظِرْ مَاذَا تَقُولُ۔

یعنی دیکھو کیا کہتے ہو سمجھ کر کہو۔

جب صحابی کی نسبت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ استیجاب ظاہر فرمایا ہو تو ہر کس

وہا کس کا ایمان کس شمار میں؟ پورا واقع اُس کا یہ ہے جس کو ابن اثیر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے

أَسَدُ الْغَابَةِ فِي مَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ میں ذکر کیا ہے:

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يَنْمَارِسُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ يَمْشِي إِذَا سَتَقْبَلَهُ شَابٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

كَيْفَ أَصْبَحْتَ يَا حَارِثَةُ؟ قَالَ أَصْبَحْتُ مُؤْمِنًا حَقًّا قَالَ أَنْظِرْ مَاذَا تَقُولُ؟ فَإِنْ لِكُلِّ

قَوْلٍ حَقِيقَةٌ فَمَا حَقِيقَةُ إِيمَانِكَ؟ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ

عَزَلْتُ نَفْسِي عَنِ الدُّنْيَا فَاسْهَرْتُ لَيْلِي وَأُظْمَأْتُ نَهَارِي وَكَأَنِّي بِعَرْشِ رَبِّي

عَزَّ وَجَلَّ بَارِزًا وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ يَتَزَاوَرُونَ وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ النَّارِ

تَتَغَادُونَ فِيهَا قَالَ أَلِزِمَ عَبْدُ نَوْرِ اللَّهِ الْإِيْمَانَ فِي قَلْبِهِ۔ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ ادْعُ اللَّهَ لِي بِالشَّهَادَةِ فَدَعَا لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَتَوَدَّى يَوْمًا فِي الْخَيْلِ فَكَانَ أَوَّلُ فَارِسٍ رَكِبَ وَأَوَّلُ فَارِسٍ اسْتَشْهَدَ
فَبَلَغَ ذَلِكَ أُمُّهُ فَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ إِنْ يُكُنْ فِي الْجَنَّةِ لَمْ أَبْكُ وَلَمْ أُحْزَنْ وَإِنْ يُكُنْ
فِي النَّارِ بَكَيْتُ مَا عِشْتُ فِي دَارِ الدُّنْيَا، قَالَ يَا أُمَّ حَارِثَةَ! إِنَّهَا لَيْسَتْ بِجَنَّةٍ وَاحِدَةٍ
وَلَكِنَّهَا جَنَّاتٌ وَإِنْ حَارِثَةُ فِي الْفِرْدَوْسِ الْأَعْلَى فَرَجَعَتْ أُمُّهُ وَهِيَ تَضْحَكُ
وَتَقُولُ بَخٍ بَخٍ لَكَ يَا حَارِثَةُ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ ایک بار آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کہیں تشریف لے جا رہے تھے کہ ایک جوان انصاری سامنے آیا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
اُن سے پوچھا کہ کس حالت میں تو نے صبح کی؟ عرض کی اس حالت میں کہ اَصْبَحْتُ مُؤْمِنًا حَقًّا
سچا مومن ہوں فرمایا اَنْظُرْ يٰذَا تَقُولُ دیکھو کیا کہتے ہو؟ ہر بات کی ایک حقیقت ہوتی ہے بتلاؤ
تمہارے ایمان کی حقیقت کیا ہے؟ عرض کی میں نے اپنے نفس کو دنیا سے علیحدہ کیا، راتیں بیداری میں
بسر کرتا ہوں، اور دن تفنگی میں، اب حالت یہ ہے کہ عرش رب العالمین کو گویا دیکھ رہا ہوں، اور گویا دیکھ
رہا ہوں کہ اہل جنت آپس میں ملاقات کر رہے ہیں، اور اہل نار دوزخ میں چلا رہے ہیں، حضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اسی بات پر ہمیشہ رہو تمہارے دل میں ایمان مؤثر ہے، انہوں نے عرض کی
یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم میرے لئے شہادت کی دعا کیجئے، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
دعا کی، تھوڑے دن نہیں گزرے تھے کہ معرکہ جہاد پیش آیا وہ سب سے پہلے سوار ہوئے اور سب سے
پہلے شہید ہوئے، جب اُن کی والدہ کو اُن کی شہادت کی خبر پہنچی آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم اگر میرا لڑکا جنت میں ہے تو نہ میں روؤں گی اور نہ غمگین ہوں گی، اور اگر دوزخ میں ہے تو عمر بھر روتی رہوں گی، فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اے اُمّ حارثہ! جنت ایک نہیں ہے بلکہ بہت سی ہیں اور تمہارا فرزند فردوسِ اعلیٰ میں ہے۔ یہ سنتے ہی وہ ضعیفہ ہنستی ہوئی لوٹیں اور کہتی تھیں: واہ واہ اے حارثہ! انتہی

مقصود یہ کہ ایمانِ حقیقی کے دعوے پر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے استیفاءِ ظاہر فرمایا۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حقیقتِ ایمان کچھ اور ہی ہے صرف مومن کہہ دینا یا سمجھ لینا کافی نہیں۔

ابن ابی مُلَیْکَہ کہتے ہیں کہ میں صحابیوں سے مجھے ملاقات ہے جس کو دیکھا اسی خوف میں پایا کہ مرتبہ صحابیت تو درکنار کہیں منافقوں میں شریک نہ ہوں۔ جیسا کہ بخاری شریف میں ہے:

قَالَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ أَذْرَكْتُ ثَلَاثِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخَافُ كُلُّهُمْ النِّفَاقَ عَلَى نَفْسِهِ۔

(ترجمہ: حضرت ابن ابی ملیکہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ میں نے تیس صحابہ کرام کو پایا اُن میں سے ہر ایک اپنے بارے میں نفاق سے خوف زدہ تھا۔)

اصل یہ ہے کہ ایمان کے تمام شرائط و لوازم جب تک پورے طور پر نہ پائے جائیں گویا ایمان ہی نہیں۔ چنانچہ امام احمد ابن حنبل اور بیہقی اور نسائی اور ابن ماجہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے:

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ وَوَالِدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ۔ كَذَافِي كُنْزِ الْعُمَالِ۔

ترجمہ: کوئی ایمان دار نہیں ہوتا جب تک کہ میری محبت اپنی اولاد اور والد اور سب لوگوں سے بلکہ اپنی ذات کی محبت سے بھی زیادہ نہ ہو۔

كَمَا فِي مُسْنَدِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ۔ كَذَافِي كَثَرِ الْعَمَالِ۔

(ترجمہ: جیسا کہ مسند امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں ہے کہ کوئی اُس وقت تک ایمان دار نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اُسے اپنی ذات سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔)
اور مواہب لدنیہ میں بخاری شریف سے منقول ہے:

إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ نَفْسِي الَّتِي بَيْنَ جَنْبِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يُؤْمِنَ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ۔ فَقَالَ عُمَرُ وَالَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لَأَنْتَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي الَّتِي بَيْنَ جَنْبِي فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْآنَ يَا عُمَرُ ا۔

ترجمہ: ایک بار حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم سوائے اپنی ذات کے آپ کو حب سے زیادہ دوست رکھتا ہوں، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، جب تک میری محبت اپنے نفس سے زیادہ نہ ہو ایمان ہی نہیں، تب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی قسم ہے خدا کی جس نے آپ پر کتاب اتاری آپ کی محبت میرے نفس سے بھی زیادہ ہے، فرمایا: اب ایمان کا بل ہوا اے عمر!۔ انتتھی

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ ایمان والے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اپنی جان سے بھی زیادہ دوست رکھتے ہیں، پھر جس کو یہ رتبہ حاصل ہو تو ظاہر ہے کہ کس قدر درود شریف میں وہ شخص اہتمام کرتا ہوگا کیوں کہ بظاہر درود شریف بھی ایک دُعائے خاص کا نام ہے جو آں حضرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حق میں کی جاتی ہے، اور قاعدہ ہے کہ آدمی جس کو زیادہ دوست رکھتا ہے اُس کے حق میں زیادہ دُعا کیا کرتا ہے اسی وجہ سے ہر شخص پہلے اپنے واسطے دعا کرتا ہے اور پھر والدین وغیرہ کے واسطے اور جب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبت اپنی ذات سے بھی زیادہ ہو تو بحسب اقتضائے طبع درود شریف کو اپنی ذاتی دعا پر بھی مقدم کرنا لازم ہوگا۔ اس سے تو یہ بات ثابت ہے کہ درود شریف کو اپنی ذاتی دعا پر مقدم کرنا صرف مقتضائے ایمان ہے اس میں ہر الہی کو کچھ دخل نہیں، پھر جب ویسے لوگوں کو حکم الہی بھی ہو گیا تو غور کرنا چاہئے کہ درود شریف کی کس درجہ وقعت اُن کے نزدیک ہوگی۔

الحاصل خطاب بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ کے مخاطب اولاً وبالذات مومنین ہیں جن کے احوال کسی قدر ابھی مذکور ہوئے اور وہی لوگ اس خطاب اور درود شریف کی عظمت کو جانتے بھی ہیں اور اُن کے سوا عموماً اہل اسلام گویا اُن کے طفیلی ہیں۔ اس تقریر سے فی الجملہ ایک شناخت بھی حاصل ہو گئی کہ جس کے نزدیک درود شریف کی عظمت نہ ہو تو سمجھ سکتے ہیں کہ اُس میں اس خطاب کی قابلیت ہی نہیں۔

زیادتی و کمی ایمان شیخ ابو منصور ماتریدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تفسیر میں لکھا ہے کہ جن آیات میں زیادتِ ایمان کا ذکر ہے مثل:

وَإِذَا تَلَّيْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا زَادَتْهُمْ إِيمَانًا۔

(ترجمہ: اُن کے سامنے جب ہماری آیات پڑھی جاتی ہیں تو اُن کا ایمان مضبوط ہو جاتا ہے۔)

مراد اس سے تفصیل ہے، یعنی قبل نزول آیات کے ایمان اجمالی تھا کہ: مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَّحَ ہے پھر جب آیات بدفعات نازل ہوئیں اُسی کی تفصیل ہوئی اور اصل کیفیتِ ایمان میں کوئی زیادتی نہ ہوئی۔

ہر چند شارح عقائد نسفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ وغیرہ نے اس تقریر پر بھی اعتراض کیا ہے کہ تفصیل

میں بنظر اجمال کے زیادتی ہوتی ہے، مگر ماتریدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول پر یہ اعتراض نہیں آ سکتا اس لئے کہ اگر تفصیل میں زیادتی ہوئی تو مُصَدِّقِ بِہ کی توضیح میں ہے نہ نفسِ اِذْ عَانِ وَتَصْدِیقِ میں کیوں کہ کیفیتِ اِذْ عَانِ دونوں وقت میں یکساں ہے جو ممتاز ہے ظن وغیرہ سے، ہاں مُصَدِّقِ بِہ اجمال کے وقت اور تھا اور تفصیل کے وقت اور ہوا۔

توضیح اُس کی اس مثال میں ہو جائے گی کہ جب کوئی دلیل بیان کی جاتی ہے اور اُس پر کوئی اعتراض کرتا ہے تو اکثر اعتراض ختم ہونے کے پیشتر مجیب کے ذہن میں جواب اُس کا خطور کر جاتا ہے اس خطور کرنے کے وقت جو چیز اُس کے ذہن میں ہے وہ اجمال ہے۔ پھر اُس کو جو واضح کر کے بیان کرتا ہے وہ تفصیل ہے۔ فرق دونوں میں ظاہر ہے کہ اجمال گویا ایک امر آنی ہے اور تفسیر دیر طلب۔ لیکن باعتبار اِنْشَافِ جواب کے دونوں برابر ہیں۔ اسی وجہ سے مجرّد اس خطور کے مجیب اپنے میں ایک کیفیت اِنْشَافِ اور فرحت کی پاتا ہے جو جواب دینے پر مرتب ہوتی ہے، پس اصل جواب جس کی تفصیل دیر تک کی جاتی ہے وہی ہے جو اجمال میں موجود تھا یعنی تفصیل کے وقت جواب کوئی دوسرا نہ ہوا جو اجمال میں نہ تھا۔

اسی طرح مَا جَاءَ بِہِ النَّبِیُّ صَلَّى اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم کی تصدیق جب اجمالاً ہو گئی تو ہر ایک آیت سننے کے وقت اسی تصدیق اجمال کا ظہور ہوگا کوئی تصدیق ایسی پیدا نہ ہوگی جو اس اجمال سے خارج ہو کیوں کہ ہر آیت مَا جَاءَ بِہِ کے افراد سے ہے جس کی تصدیق پہلے ہو چکی ہاں تفصیل کے وقت ایک نئی بات یہ ہوتی ہے کہ علم اس آیت کے مضمون کا حاصل ہوتا ہے جو اجمال کے وقت نہ تھا۔ مثلاً بعد تصدیق مَا جَاءَ بِہِ کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ سنا تو اس واقعہ کا علم نیا حاصل ہوا اور یہ بات دوسری ہے۔

سوائے اس کے اور دلائل و توجیہات امام صاحب کے مذہب کے کُتُبِ مُطَوَّلہ میں مذکور ہیں مگر یہاں دیکھنا چاہئے کہ امام صاحب نے اس مسئلہ میں جو اس قدر تشدّد کیا ہے اُس کا غشّا کیا ہے اور

کتاب و سنت بھی اس کی مساعِد ہیں یا نہیں؟ یہ بات ظاہر ہے کہ مدار و مناطِ اقرار و عمل کا صرف تصدیق قلبی ہے یعنی جب تک تصدیق نہ ہو عند اللہ نہ اقرار مُفید ہے نہ عمل۔ کَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ۔

(ترجمہ: اور کچھ لوگ ہیں جو کہتے ہیں ہم ایمان لائے اللہ پر اور روزِ قیامت پر حالانکہ وہ مومن نہیں)

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْكُفَّارِ : أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ۔

(ترجمہ: یہ وہ (بد نصیب) ہیں ضائع ہو گئے جن کے تمام اعمال۔)

اگرچہ یہ بھی مُسلم ہے کہ صرف تصدیق باوجود مخالفت و انکار کے مُفید نہیں جیسے بعض کفار خدائے تعالیٰ اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تصدیق تو کرتے ہیں مگر اِنتِمال سے انکار کرتے ہیں۔ لیکن کلام اس میں ہے کہ تصدیق کے ساتھ اِتیقاد ہو تو ضرور مدارِ اقرار و عمل کا تصدیق پر ہوگا اور مدارِ تصدیق کا واقع میں نہ اقرار پر ہوگا نہ عمل پر، گویا باعتبارِ اِستِدلال کے معاملہ بالعکس ہے، پس معلوم ہوا کہ عُمَدہ اور اصل شے دین میں تصدیق قلبی ہے اور سوائے اُس کے دوسری اشیاء شروط ہوں گی یا لوازم و فروع۔ پس ضرور ہوا کہ جہاں تک ہو سکے کمال درجہ کا اہتمام اصلِ ایمان یعنی تصدیق میں کیا جائے تاکہ کوئی شخص اُس میں مُسَابَلَت اور سہل انکاری نہ کرے۔ اس لئے امام صاحب نے فرمایا کہ ایمان کل کا یکساں ہے کچھ زیادتی نہیں۔ اور اس قسم کا شد و کثوری میں بلحاظ مصلحتِ خاص ماثور بھی ہے۔

كَمَا وَرَدَ فِي الْخَبَرِ قَالَ شَقِيقُ بْنُ سَلَمَةَ كُنْتُ جَالِسًا بَيْنَ عَبْدِ اللَّهِ

وَ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ أَبُو مُوسَى يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَرَأَيْتَ لَوْ أَنَّ

رَجُلًا أَجْنَبَ فَلَمْ يَجِدِ الْمَاءَ شَهْرًا أَمَا كَانَ يَتِيمٌ فَقَالَ لَا وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ شَهْرًا

فَقَالَ أَبُو مُوسَى فَكَيْفَ تَصْنَعُونَ بِهَذِهِ الْآيَةِ الَّتِي فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً

فَتَتِمُّوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَقَالَ لَوْ رُخِصَ لَهُمْ فِي هَذَا لَأَوْشَكُوا إِذَا بَرَدَ عَلَيْهِمُ الْمَاءُ أَنْ

يَتِمُّوا بِالصَّعِيدِ۔ الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَأَبُو دَاوُدَ وَاللَّفْظُ لَهُ۔

شقیق کہتے ہیں کہ میں بیٹھا ہوا تھا حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیچ میں، پس کہا حضرت ابوموسیٰ نے حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ اے ابا عبدالرحمن! جب پانی نہ پانی نہ پائے تو کیا تیسم نہ کرے؟ کہا حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ ہاں نہ کرے اگرچہ مہینہ بھر پانی نہ پائے۔ کہا حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا کرو گے تم اس آیت میں سُوْرَةُ الْحَائِذَةِ میں ہے فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا (یعنی نہ پاؤ تم پانی تو پاکیزہ مٹی کا صعد کرو) پس کہا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اگر رخصت تیسم کی دی جائے تو یہ

بت پہنچ جائے گی کہ پانی سرد ہوتے ہی لوگ مٹی سے تیسم کرنے لگ جائیں گے۔ انتھی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما وہ شخص ہیں کہ جن کی ثقاہت کو جملہ صحابہ کرام

رضی اللہ تعالیٰ عنہم تسلیم کرتے تھے اور فضائل میں ان کے کئی احادیث وارد ہیں جس میں ایک یہ ہے:
عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ مُسْتَخْلِفًا أَحَدًا مِنْ غَيْرِ مَشُورَةٍ لَأَسْتَخْلِفْتُ بَنَ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ رَوَاهُ
بْنُ مَاجَةَ فِي بَابِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ اگر میں کسی کو بغیر مشورت کے خلیفہ بناتا تو ابن اُمّ عبد کو یعنی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو خلیفہ بناتا۔ انتھی

الغرض جب تک تصدیق قلبی پورے طور پر نہ ہو ایمان کا وجود ہی نہیں ہوتا تاہر مومن ترددات اور شکوک کو دل سے دور کرے۔ برخلاف اُس کے کمی و زیادتی ایمان کی صورت میں یہ گنجائش مل سکتی ہے کہ مُؤْمِنٌ بہ میں اگرچہ شک ہو ایمان تھوڑا کر لے اور کہے کہ وجود ایمان کا تو ہو گیا کامل نہیں ناقص ہی سہی حالاں کہ یہ ایمان ہی نہیں کیوں کہ شک تو کیا ظن بھی ایمان نہیں ہو سکتا۔

كَمَافِي الْبُخَارِيِّ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْيَقِينُ الْإِيمَانُ كُلُّهُ۔

(ترجمہ: جیسا کہ بخاری شریف میں ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: یقین ہی پورا ایمان ہے۔)

اور کل محدثین کے نزدیک بھی یہی ہے کہ ایمان میں تصدیق قلبی ضرور چاہئے۔

الحاصل مقصود امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا یہ ہے کہ بغیر تصدیق قلبی کے ایمان مُتَحَقِّق نہیں

ہوتا اور یہی تصدیق و یقین ایمان ملائکہ وغیرہم کا ہے۔ رہی یہ بات کہ مراتب یقین کے متفاوت ہیں سو یہ امر آخر ہے کلام نفس یقین میں ہے۔ اسی وجہ سے امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہا ہے کہ یہ نزاع لفظی ہے جن کے نزدیک ایمان نفس تصدیق کا نام ہے قائل زیادت و نقصان کے نہیں اور جن کے نزدیک اعمال داخل ایمان ہیں زائد و ناقص ہوگا۔ کَمَامَرَّ آيْنًا۔

اس تقریر پر وہ اعتراض صاحب مواقف کا کہ نفس کیفیت تصدیق کم و زیادہ ہوتی ہے دفع ہو گیا کیوں کہ امام رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک یہ بات محقق ہے کہ منشا اس اختلاف کا اختلاف تعریف ایمان ہے۔ اور یہ بات ظاہر بھی ہے اس لئے کہ خود محدثین تعریف ایمان میں اقرار و عمل کو ظاہر داخل کیا کرتے ہیں، ہاں اگر محدثین تعریف ایمان میں مثل امام صاحب کے صرف تصدیق کو ایمان کہتے تو اعتراض امام رازی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پر وارد ہوتا۔

الحاصل مقصود امام صاحب کا یہی ہے کہ ہر آدمی وہ تصدیق واقعی حاصل کرے جس کے ساتھ کسی قسم کا شک و شبہ نہ ہو پھر اگر اس سے زیادہ کوئی درجہ پایا جائے تو اس کو اطمینان کہیں گے۔

كَمَافَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَىٰ

وَلَكِنْ لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي۔

ترجمہ: اور جب کہا ابراہیم علیہ السلام نے اے رب میرے دکھا مجھ کو کہ کیسے زندہ کرتا ہے تو مردہ کو؟
فرمایا حق تعالیٰ نے کیا ایمان نہیں لائے تم؟ کہا کیوں نہیں یعنی ایمان تو لایا لیکن غرض یہ ہے کہ دل میرا
مطمئن ہو جائے۔ انتہی

پس معلوم ہوا کہ ایمان کے بعد ایک درجہ اس سے بڑھ کر ہے جس کو اطمینان کہتے ہیں البتہ
اُس میں عام مومنین کو حصہ نہیں ہے۔ اسی طرح خواص کو ایک اور خصوصیت حاصل ہے جو عمل سے متعلق
ہے وہ یہ ہے کہ ہمیشہ منشا عمل کا وہاں نفسِ ایمان ہوا کرتا ہے جس میں کسی غرضِ نفسانی کو دخل نہیں اور یہ
بات عامیوں میں کمیاب ہے۔ تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ ایمان تو وہی تصدیقِ خاص ہے جس کا
متعلق توحید و رسالت، وَمَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ہے مگر اُس کے
مقارن کیفیتِ عملی ہوگی خواہ وہ عمل دل سے متعلق ہو جیسے: رضا، تسلیم، توکل وغیرہ خواہ جو ارح سے
مثل نماز، روزہ وغیرہ۔ اس لئے کہ منشا ہر عمل کا دل ہوتا ہے پھر اگر وہ منشا درست ہے تو عمل جو اُس پر
مفرع ہے درست ہوگا ورنہ قابلِ قبولیت کے نہ ہوگا۔

كَمَا فِي الْحَدِيثِ: عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ مَانَوَى
فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ
إِلَى الدُّنْيَا بَصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔ كَذَا فِي
الْمَشْكُورَةِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے نہیں معتبر ہوتے عمل مگر ساتھ نیتوں کے اور نہیں ہے واسطے کسی کے مگر وہ چیز کہ نیت کی، پس جو
فخص کہ ہو دے ہجرت اُس کی طرف اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس کے کے پس ہجرت

اُس کی طرف اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہے۔ اور جو شخص کے ہجرت اُس کی طرف دنیا کے کہ پہنچے اُس کو یا طرف عورت کے کہ نکاح کرے اُس سے پس ہجرت اُس کی طرف اُس چیز کے ہے کہ ہجرت کی طرف اُس کے۔ روایت کی یہ بخاری و مسلم نے۔ انتہی

اسی وجہ سے جن اعمال کا منشاء ریا و سمعہ وغیرہ اغراض نفسانی ہوں مردود ہیں۔ کماورد فی الأحادیث الکثیرۃ۔ پھر اگر منشاء عمل صرف ایمان ہو تو ایک نورانیت دل میں پیدا ہوتی ہے یا یوں کہئے کہ اس نورانیت کی وجہ سے اعمال صالحہ پیدا ہوتے ہیں۔

الحاصل منشاء اعمال صالحہ کے ساتھ ایک نورانیت دل میں ہوتی ہے جس کی نسبت حق تعالیٰ فرماتا ہے: **أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّنْ رَبِّهِ**۔

ترجمہ: جس کا سینہ اللہ تعالیٰ اسلام کے لئے کھول دیتا ہے سو وہ نور میں ہے اپنے رب کی طرف سے۔ اگر یہاں اسلام بمعنی انقیاد ظاہری ہو جو مقابل ایمان ہے تو ظاہر ہے کہ رتبہ نورانیت کا بعد ایمان کے ہوگا اور اگر مطلق انقیاد مراد ہو جس میں ایمان بھی شریک ہے جب بھی نورانیت مقارن ایمان ہوگی نہ عین ایمان اس لئے کہ ایمان ظاہر امر کسی ہے جس کے سب مامور ہیں اور نورانیت امرِ وہی ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ مَنْ نُّورِ اللَّهِ الْإِيمَانَ فِي قَلْبِهِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى أَبِي هِنْدٍ۔ الْحَدِيث۔ رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِي فِي سُنَنِهِ الْمُسَمَّى بِالْمُحْتَبَى فِي سُنَنِ الْمُصْطَفَى۔

ترجمہ: فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس کو خوش آئے یہ کہ دیکھے طرف اُس شخص کے جس کے دل میں اللہ تعالیٰ نے ایمان کو نورانی کیا تو چاہئے کہ دیکھے ابو ہند کو۔ انتہی

اب یہاں نظر تفصیلی میں کئی چیزیں دکھائی دیتی ہیں۔ ایک نفس ایمان دوسری نورانیت

تیسری نیت جو منشاء عمل اور مدار صلاحیت و عدم صلاحیت عمل ہے بحسب حدیث شریف إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ کے۔ چوتھا عمل مگر جب عمل نفس ایمان ہو تو اُن مراتب میں تقدیم و تاخیر ہو جائے گی اس لئے کہ ایمان لانے کے وقت نیت ایمان پر بھی مقدم ہوگی۔ سوائے اس ایک صورت کے سب صورتوں میں رتبہ ایمان کائنیت پر مقدم ہوگا۔ پھر اگر عمل فعل جوارح سے ہو تو خود بنفسہ ممتاز ہے اور اگر فعل قلب سے ہو تو ان سب امور و مدارج کا وجود دل میں ہوگا اگرچہ اجتماع اُن کا محل واحد میں ہے مگر باہم فی نفسہ ممتاز ہیں اور باوجود امتیاز کے از حیاط و تعلق ہر ایک کا دوسرے سے کچھ ایسے طور پر ہے کہ گویا باہم شیر و شکر ہیں، پس اس مقارنت کی وجہ سے اطلاق ایک دوسرے پر ہو سکتا ہے جیسا کہ بجائے سَالَ الْمَاءُ کے سَالَ الْعِزَابُ کہتے ہیں۔ كَمَا هُوَ مُصَرَّحٌ فِي الْمَعَانِي پس زنا و سرقت کے وقت ایمان کا جدا ہونا جو اس حدیث شریف میں ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا زَنَى الْعَبْدُ خَرَجَ مِنْهُ الْإِيمَانُ فَكَانَ فَوْقَ رَأْسِهِ كَالظِّلَّةِ فَإِذَا خَرَجَ مِنْ ذَلِكَ الْعَمَلِ عَادَ إِلَيْهِ الْإِيمَانُ۔ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ۔

(ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ جب زنا کا ارتکاب کرتا ہے تو اس سے ایمان نکل جاتا ہے اور وہ سائبان کی طرح اس کے سر پر ہو جاتا ہے جب بندہ اس کام سے باہر آ جاتا ہے ایمان اس کی طرف لوٹ جاتا ہے۔) اس کا مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ نورانیت جو مقارن ایمان ہے جدا ہو جاتی ہے۔ کیوں کہ بظاہر اُس فعل کے وقت اصل ایمان یعنی تصدیق سے اُس شخص کو کچھ تعرض نہیں ہوتا بلکہ منشا اُس کا ایک غرض نفسانی ہوتی ہے۔ پھر جب تصدیق سے اُس کو کچھ تعرض نہ ہو تو ایمان کا زائل ہونا اس حدیث شریف سے ثابت ہے جس کو طبرانی نے روایت کیا ہے۔

كَمَا فِي كُنْزِ الْعَمَالِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يُخْرَجَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْإِيمَانِ إِلَّا بِجُحُودٍ مَا دَخَلَ فِيهِ طَس

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ ہرگز نہ نکلے گا کوئی تم میں کا ایمان سے مگر بہ سبب انکار کرنے اُس چیز کے جو اُس میں داخل ہوئی۔ انتہی

یعنی جو منافی ایمان ہے جب تک نہ پایا جائے ایمان نہیں جاتا اور محدثین کے نزدیک بھی یہ بات ہے کہ اس قسم کا کفر جو احادیث میں وارد ہے بنا بر تغلیظ ہے یعنی حقیقی نہیں جو ضد ایمان ہے۔ جیسا کہ امام ترمذی نے اس حدیث شریف کے تحت میں لکھا ہے:

مَنْ أَتَى حَائِضًا أَوْ امْرَأَةً فِي ذُبْرَهَا أَوْ كَاهِنًا فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ - انْتَهَى - وَإِنَّمَا هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى التَّغْلِيظِ -

(ترجمہ: جس نے حیض والی عورت سے جماع کیا یا عورت سے پاخانہ کی راہ سے وطی کی یا کسی فال بتانے والے کے پاس آیا اس نے ان تعلیمات سے کفر کیا جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوئیں۔ اہل علم کے نزدیک یہ انداز صرف سختی سے تہدید پر محمول ہیں۔)

اور امام ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جامع کے باب لَا يَزْنِي الزَّانِي هُوَ مُؤْمِنٌ میں لکھا ہے۔
وَهَذَا قَوْلُ أَهْلِ الْعِلْمِ لَا نَعْلَمُ أَحَدًا كَفَرَ أَحَدًا بِالزِّنَا وَالسَّرِقَةِ وَشُرْبِ الْخَمْرِ
وَقَالَ صَاحِبُ الْمَوَاقِفِ: وَمِنْ وَجُوهِ الْمُعْتَزِلَةِ: نَحْوُ قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
لَا يَزْنِي الزَّانِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا إِيْمَانٌ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ، قُلْنَا مُبَالَغَةٌ ثُمَّ إِنَّهَا مُعَارِضَةٌ
بِالْأَحَادِيثِ الدَّالَّةِ عَلَى أَنَّهُ مُؤْمِنٌ وَأَنَّهُ يَدْخُلُ الْحَنَّةَ حَتَّى قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَبِي ذَرٍّ لَمَّا بَلَغَ فِي السُّؤَالِ عَنْهُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ عَلَى رَغَمِ
أَنفِ أَبِي ذَرٍّ - انْتَهَى

(ترجمہ: یہ اہل علم کا ارشاد ہے ہمیں معلوم نہیں کہ کسی عالم نے کسی شخص کو زنا، چوری اور شراب نوشی کے باعث کافر قرار دیا ہو۔ صاحب مواقف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ معتزلہ کے مذہب کے ماخذ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے درج ذیل ارشاد ہیں: زنا کرنے والا زنا کے ارتکاب کے وقت مومن نہیں ہوتا۔ جو امانت دار نہیں وہ مومن نہیں۔ ہم کہتے ہیں یہ ارشادات ان احادیث کے معارض ہیں جو دلالت کرتی ہیں کہ یہ لوگ اہل ایمان ہیں اور جنت میں داخل ہوں گے حتیٰ کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے جب حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سوال میں مبالغہ کرتے ہوئے عرض کی ”اگرچہ وہ زنا کرے اور اگرچہ وہ چوری کرے“ اُن کو جنتی قرار دیا اور فرمایا اگرچہ ابوذر کو یہ امر ناپسند معلوم ہوتا ہو۔)

پس معلوم ہوا کہ حدیث زنا و سرِقہ وغیرہ میں اطلاق ایمان کا اصل ایمان پر نہیں بلکہ نورانیت پر ہے اسی طرح اطلاق ایمان کا منشاء عمل پر اس حدیث شریف میں معلوم ہوتا ہے جو باب شفاعت میں وارد ہے کہ جُوْ برابر ایمان اور خُبہ برابر ایمان۔ اس لئے کہ بخاری شریف میں بجائے لفظ ایمان کے لفظ خیر کی روایت ہے جیسا کہ قریب نقل کی جائے گی تو چاہئے کہ ایمان سے بھی مراد خیر ہونہ یہ کہ خیر سے مراد یہاں ایمان ہے جیسا کہ ابن تیمیہ نے کتاب شرح الایمان میں لکھا ہے اس لئے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے جس کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے:

”کہ قیامت میں حکم ہوگا شفاعت کرنے والوں کو کہ جس کے دل میں دینار یا نصف دینار یا ذرا برابر خیر ہو اُس کو دوزخ سے نکال لو، پس نکال لیں گے وہ اس قسم کے سب لوگوں کو پھر عرض کریں گے: رَبَّنَا لَمْ نَذِرْ فِيْهِ خَيْرًا۔ یعنی ”کوئی خیر ہم نے دوزخ میں نہیں چھوڑی یعنی سب اہل خیر کو نکال لیا۔ پس ارشاد ہوگا کہ انبیاء علیہم السلام وغیرہ شفاعت کر چکے اور باقی نہ رہا کوئی سوائے ارحم الراحمین کے پس نکال لے گا حق تعالیٰ ایک قبضہ جس میں نکل آئیں گے وہ لوگ جنہوں نے کبھی نیک کام نہیں کیا تھا۔“

اور وہ حدیث شریف یہ ہے:

فَيَقُولُ ارْجِعُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ دِينَارٍ مِّنْ خَيْرٍ فَأُخْرِجُوهُ
فَيُخْرِجُوْنَ خَلْقًا كَثِيرًا۔ ثُمَّ يَقُولُ ارْجِعُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ نِصْفِ دِينَارٍ
مِّنْ خَيْرٍ فَأُخْرِجُوهُ فَيُخْرِجُوْنَ خَلْقًا كَثِيرًا۔ ثُمَّ يَقُولُ ارْجِعُوا فَمَنْ وَجَدْتُمْ فِي قَلْبِهِ
ذَرَّةً مِّنْ خَيْرٍ فَأُخْرِجُوهُ فَيُخْرِجُوْنَ خَلْقًا كَثِيرًا ثُمَّ يَقُولُونَ رَبَّنَا لَمْ نَذِرْ فِيهَا خَيْرًا
فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى شَفَعَتِ الْمَلَائِكَةُ وَشَفَعَ النَّبِيُّونَ وَشَفَعَ الْمُؤْمِنُونَ وَلَمْ يَبْقَ
إِلَّا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ فَيَقْبِضُ قَبْضَةً مِّنَ النَّارِ فَيُخْرِجُ مِنْهَا قَوْمًا لَّمْ يَعْمَلُوا خَيْرًا قَطُّ۔
الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ بِطَوْلِهِ كَذَا فِي الْمَشْكُوتِ۔

(ترجمہ: تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا واپس جاؤ جس کے دل میں ایک دینار کے برابر بھلائی پاؤ اسے نکال لو تو
بہت سے لوگوں کو نکال لیں گے، پھر فرمائے گا لوٹ کر جاؤ جس کے دل میں نصف دینار وزن کے برابر
نیکی پاؤ اس کو نکال لاؤ وہ بہت سے لوگوں کو نکال لیں گے، پھر وہ فرمائے گا واپس جاؤ جس کے دل میں
ذرہ برابر نیکی پاؤ اسے نکال لو، تو وہ بہت سی مخلوق کو نکال لیں گے، پھر وہ عرض کریں گے اے اللہ! ہم نے
دوزخ میں کوئی نیکی رہنے نہیں دی تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا فرشتوں نے شفاعت کر لی، اہل ایمان نے
شفارش کر لی، اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ کے بغیر کوئی باقی نہیں رہا پھر وہ دوزخ میں سے ایک مٹھی بھرے گا تو
اُن لوگوں کو نکال لے گا جنہوں نے کبھی کوئی نیکی نہ کی تھی۔ اس حدیث شریف کو مکمل طور پر بخاری اور
مسلم نے روایت کیا مَشْكُوۃُ الْمَصَابِيح میں ایسے ہی ہے۔)

تو معلوم ہوا کہ یہ حدیث گویا تفسیر ہے اُس حدیث شریف کی جس میں لَفْظُ شَعِيرَةٍ مِّنْ اِيْمَانٍ
وَ حَبَّةٍ مِّنْ اِيْمَانٍ وارد ہے۔ اور یہ حدیث شریف بھی اُس کی مَوَیِدہ ہے:

فَأَقُولُ (أَيُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَا رَبِّ ائْذَنْ لِّيْ فِيْ مَنْ قَالَ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، قَالَ لَيْسَ لَكَ ذَلِكَ وَلَكِنْ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي وَكِبْرِيَائِي وَعَظَمَتِي
لَا أُخْرِجَنَّ مِنْهَا مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ كَذَا فِي الْمَشْكُوتِ۔

(ترجمہ: نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں کہوں گا اے رب! جس نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
کہا اُس کے حق میں مجھے شفاعت کا اذن عطاء فرما، اللہ تعالیٰ فرمائے گا یہ کام تمہارا نہیں لیکن مجھے میری
عزت، جلال اور کبریائی کی قسم جس نے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا اسے میں ضرور نکال لوں گا۔ اسے بخاری
و مسلم نے روایت کیا مشکوٰۃ شریف میں اسی طرح ہے۔)

الحاصل جملہ شفاعت کرنے والوں کی شفاعت اُن لوگوں کو ہوگی جن میں کسی قدر منشاءِ عمل پایا
جائے اگرچہ ذرہ برابر ہو اور حق تعالیٰ جن کو خود نکالے گا اُن میں سوائے ایمان کے کسی
قدر بھی منشاءِ عمل کا نہ ہوگا۔ اگر کہا جائے گا کہ شاید وہ لوگ اہل فُتْرَت سے ہوں گے؟ تو یہ نہیں ہو سکتا
اس لئے کہ اُن کا اہل لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ہونا ثابت نہیں۔

اور سوائے اس کے حدیث شریف میں وارد ہے کہ: جب وہ عذر کریں گے تو ایک رسول بھیجا
جائے گا جس کی ابتِثال سے جنت میں اور عدمِ امتثال سے دوزخ میں جائیں گے جیسا کہ حدیث
شریف میں وارد ہے جس کو امام احمد اور ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما نے روایت کیا ہے اسود بن سریق اور
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے:

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا الَّذِي مَاتَ فِي الْفَتْرَةِ
فَيَقُولُ مَا أَتَانِي لَكَ رَسُولٌ فَيَأْخُذُ مَوَائِقَهُمْ لِيُطِيعُوهُ فَيُرْسَلُ إِلَيْهِمْ أَنْ ادْخُلُوا النَّارَ
فَمَنْ دَخَلَهَا كَانَتْ عَلَيْهِ بَرْدَةٌ وَسَلَامًا وَمَنْ لَمْ يَدْخُلْهَا سَحَبَ إِلَيْهَا حَمٌّ۔ ت
الحديث۔ كَذَا فِي كَنْزِ الْعَمَالِ۔

(ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

کا ارشاد ہے جو زمانہ فترت میں مرے گئے وہ عرض کریں گے ہمارے پاس کوئی پیغمبر نہ آیا کہ وہ ان سے پختہ وعدہ لیتے کہ وہ اطاعت کریں گے، اس پر اللہ تعالیٰ اُن کی طرف پیغام بھیجے گا کہ دوزخ میں داخل ہو جاؤ جو اُس میں داخل ہو جائیں گے دوزخ اُن کے لئے ٹھنڈی اور سلامتی والی ہو جائے گی اور جو اُس میں داخل نہ ہوگا اُسے گھسیٹ کر دوزخ کی طرف لایا جائے گا۔ مُسند احمد، ترمذی، کنز العمال میں اسی طرح ہے۔)

پس معلوم ہوا کہ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِّنْ اِيْمَانٍ میں ایمان سے مراد منشاءِ عمل ہے جو کم زیادہ ہوتا ہے نہ ایمان بمعنی تصدیق۔ اور یہاں اطلاقِ عمل پر اس وجہ سے نہیں کیا گیا کہ تصریح فَمَنْ وَّجَدْتُمْ فِیْ قَلْبِهِ کی ہر جائے پر اس معنی سے آیا کرتی ہے اسی طرح اطلاقِ ایمان کا قول و عمل پر اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے اور کنز العمال میں ہے:

اَلْاِيْمَانُ قَوْلٌ وَعَمَلٌ۔

(ترجمہ: ایمان قول اور عمل ہے۔)

اور جو ابن ماجہ میں ہے:

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْاِيْمَانُ مَعْرِفَةٌ بِالْقَلْبِ وَقَوْلٌ بِاللِّسَانِ وَعَمَلٌ بِالْاَرْكَانِ۔

(ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ایمان دل کے ساتھ پہچاننے، زبان سے اقرار کرنے اور اعضاء کے ساتھ عمل کرنے کا نام ہے۔)

اس لئے کہ خود حدیث شریف سے ایمان و عمل میں مغایرت ثابت ہے۔

كَمَا فِي كُنْزِ الْعَمَالِ: قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلْاِيْمَانُ وَالْعَمَلُ شَرِيكَانِ فِي قَرْنٍ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ أَحَدَهُمَا اِلَّا بِصَاحِبِهِ۔

(ترجمہ: جیسا کہ کثر النعمال میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ایمان اور عمل چوٹی میں دونوں شریک ہیں اللہ تعالیٰ ایک کو دوسرے ساتھی کے بغیر قبول نہیں فرماتا۔)

اب رہی وہ حدیث شریف جس میں صراحۃً الْإِيْمَانُ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ وارد ہے تو اُس میں بھی زیادتی و نقصان کا رجوع اسی کیفیتِ عملی کی طرف معلوم ہوتا ہے جیسا اوپر گزرا کیوں کہ حدیث شریف میں مصرح ہے:

الْإِيْمَانُ قَوْلٌ وَعَمَلٌ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ۔

(ترجمہ: ایمان قول اور عمل کو کہتے ہیں یہ بڑھتا ہے اور کم ہوتا ہے۔)

جب ایمان مجموع قول و عمل سے تعبیر کیا گیا تو زیادتی بھی راجع مجموع کی طرف ہوگی۔

الحاصل امام صاحب انہیں وجوہات سے کہتے ہیں کہ: کمی زیادتی نفسِ ایمان میں نہیں بلکہ مقارناتِ ایمان میں ہے پھر جس میں مقارناتِ ایمانیہ علی وجہ الکمال پائیں جائیں وہ شخص کامل الا ایمان اور من جملہ خواص کے ہوگا اور عامی برخلاف اُس کے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صرف عمل سے کچھ نہیں ہوتا جب تک مقارناتِ ایمانیہ مُعْتَدٌ بہانہ ہوں چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ۙ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْسِمُ قَسْمًا إِذَا تَأَهُ ذُو الْخَوِصِرَةِ وَهُوَ رَجُلٌ مِّنْ بَنِي تَمِيمٍ فَقَالَ اُعِدِلْ فَقَالَ وَيْلَكَ وَمَنْ يُعِدِلْ إِذَا لَمْ أُعِدِلْ قَدْ خَبِثَ وَخَسِرْتُ إِنْ لَمْ أُكُنْ أُعِدِلْ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ ائْذَنْ لِّي فِيهِ فَأَضْرِبْ عُنُقَهُ، فَقَالَ: دَعُهُ فَإِنَّ لَهُ أَصْحَابًا يَحْقِرُ أَحَدُكُمْ صَلَاتَهُ مَعَ صَلَاتِهِمْ

وَصِيَامُهُ مَعَ صِيَامِهِمْ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ
كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ۔ الحديث۔ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ ایک روز آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے کہ آیا ایک شخص قبیلہ بنی تمیم کا اور کہا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم عدل کیجئے۔ فرمایا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خرابی ہو تیری کون عدل کرے گا جب میں عدل نہ کروں؟ تو محروم و بے نصیب ہو جائے گا اور نقصان پائے گا۔ تو عرض کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم حکم دیجئے کہ گردن ماروں میں اُس کی، فرمایا چھوڑ دو اُس کو اُس کے ساتھ والے ایسے لوگ ہیں کہ حقیر سمجھو گے تم لوگ اپنی نماز کو اُن کی نماز کے مقابلہ میں اور روزوں کو اپنے اُن کے روزوں کے مقابلہ میں، پڑھتے ہیں وہ لوگ قرآن مگر حلق سے اُن کے شجاؤ نہیں کرتا اور بھاگتے ہیں دین سے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے، روایت کیا اُس کو بخاری نے۔ انتہی

اب اس عمل کو دیکھئے کہ کس درجہ کا ہوگا جو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا عمل اُن کے مقابلہ میں حقیر معلوم ہو۔ پھر آخر کیا ہوا وہاں تو دین ہی کا ٹھکانا نہیں یہ تو ایسا ہوا جیسا کسی شخص کا قول ہے:

پیر ماہمہ دارد و ایمان ندارد۔

(ترجمہ: ہمارا پیر سب کچھ رکھتا ہے لیکن ایمان نہیں رکھتا)۔

خلاصہ یہ ہے کہ صرف عمل مفید نہیں جب تک مقارنات ایمان جو متعلق عمل ہیں درست نہ ہوں اور قریب قریب اسی تقریر کے ہے وہ جو ابن بطال رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح بخاری شریف میں نقل کیا ہے:

قَالَ قَالَ الْمَهْلَبُ: الذَّرَّةُ أَقْلُ الْأَشْيَاءِ الْمَوْزُونَاتِ وَهِيَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ التَّصَدِيقُ الَّذِي لَا يَجُوزُ أَنْ يَدْخُلَهُ النِّقْصُ وَمَا فِي الْبِرَةِ وَالشَّعْبَةِ مِنَ الزِّيَادَةِ فَإِنَّمَا هِيَ زِيَادَةٌ مِنَ الْأَعْمَالِ يَكْمُلُ التَّصَدِيقُ بِهَا وَلَيْسَتْ زِيَادَةٌ فِي التَّصَدِيقِ بِمَا قَدَّمَ نَاهُ أَنَّهُ لَا يَنْقُصُ التَّصَدِيقُ۔ فَإِنْ قِيلَ فَإِنَّهُ لَمَّا أَضَافَ هَذِهِ الْأَجْزَاءَ الَّتِي فِي الشَّعْبَةِ

لُبْرَةُ الزَّائِدَةِ عَلَى الذَّرَّةِ إِلَى الْقَلْبِ دَلَّتْ أَنَّهَا زِيَادَةٌ مِّنَ التَّصَدِيقِ لَامِنَ الْأَعْمَالِ۔
 الْجَوَابُ أَنَّهُ لَمَّا كَانَ الْإِيْمَانُ التَّامُّ إِنَّمَا هُوَ قَوْلٌ وَعَمَلٌ وَالْعَمَلُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِنِيَّةٍ
 خُلَاصٍ مِّنَ الْقَلْبِ جَازٍ أَنْ يُنْسَبَ الْعَمَلُ إِلَى الْقَلْبِ إِذَا تَمَامُهُ بِتَّصَدِيقِ الْقَلْبِ
 فَدُعْبَرُ عَنْ هَذَا لِأَجْزَاءٍ مِّنَ الْإِيْمَانِ مَرَّةً بِالْخَيْرِ وَمَرَّةً بِالْإِيْمَانِ وَكُلُّ ذَلِكَ سَائِعٌ
 سَائِعٌ۔ وَقَوْلُهُ يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَدُلُّ أَنَّ مَا ذَكَرَ بَعْدَهَا مِنَ الذَّرَّةِ
 لُبْرَةُ وَالشَّعْبِيرَةُ هِيَ مِنَ الْأَعْمَالِ وَالطَّاعَاتِ۔ إِذِ الْأَمَّةُ مُجْتَمِعَةٌ عَلَى أَنَّ قَوْلَ لَا إِلَهَ
 إِلَّا اللَّهُ هُوَ صَرِيحُ الْإِيْمَانِ۔ وَالتَّصَدِيقُ الَّذِي شَبَّهَ بِالذَّرَّةِ عَمَلُ الْقَلْبِ أَيْضًا۔ بِنْتِ

ترجمہ: علامہ مہلب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا ذرہ وزن کی گئی چیزوں میں سب سے کم تر ہے اور یہ
 حدیث میں تصدیق ہے جس میں نقص کا دخل نہیں، گندم اور جو کے دانے میں جو زیادتی ہے وہ صرف
 ممال میں زیادتی ہے جن سے تصدیق کی تکمیل ہوتی ہے، یہ تصدیق میں زیادتی نہیں کیوں کہ ہم پہلے
 کر کے چکے کہ تصدیق میں کمی نہیں ہوتی۔ اگر کوئی پوچھے کہ جب اُس نے ذرہ سے زائد گندم اور جو کے
 دانے میں موجود اجزاء کی قلب کی طرف نسبت کی تو اس امر نے دلالت کی کہ یہ تصدیق کی زیادتی ہے نہ
 کہ اعمال کی۔ تو اُس کا جواب یہ ہے کہ کامل ایمان قول اور عمل ہے اور عمل دل کی نیت اور اخلاص کے
 بغیر نہیں ہوتا تو جائز ہے کہ عمل کو دل کی طرف منسوب کیا جائے کیوں کہ اس کا کامل ہونا دل کی تصدیق
 کے ساتھ ہوتا ہے، اور ایمان کے ان اجزاء کو کبھی خیر سے تعبیر کیا گیا اور کبھی ایمان کے ساتھ۔ یہ سب
 گوارہ ہیں اور ان کی گنجائش موجود ہے، اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد کہ ”جس نے
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہا اسے دوزخ سے نکال لیا جائے گا“ دلالت کرتا ہے کہ اس کے بعد ذرہ، گندم اور جو
 کے دانے سے مراد اعمال اور عبادات ہیں کیوں کہ اُمت کا اس امر پر اجماع ہے کہ واضح ایمان
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کہنا ہی ہے اور تصدیق جس کو ذرہ سے مشابہت دی وہ بھی قلب ہی کا عمل ہے۔)

❁ صَلُّوْا سے وجوب ثابت ہے ❁

فائدہ مواہب اللدنیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ علماء رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم نے اختلاف کیا ہے کہ امر صَلُّوْا عَلَیْہِ وجوب کے واسطے ہے یا نہیں؟ اور اگر ہے تو درود شریف مثل کلمہ شہادت کے عمر بھر میں ایک بار پڑھنا فرض ہے یا خاص خاص اوقات میں مثل نماز وغیرہ کے یا عموماً جمیع اوقات میں بقدر امکان؟ لیکن تفسیر احمدی میں لکھا ہے کہ نفس وجوب صلوٰۃ میں کسی کو خلاف نہیں بلکہ صرف اوقات میں اختلاف ہے:

كَمَا قَالَ إِنْ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجِبَةٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى "إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ" الْآيَةَ. وَهَذِهِ الْآيَةُ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى وَجُوبِ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّهُ لَا خِلَافَ لِلْعُلَمَاءِ فِي أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ لِلْوُجُوبِ. وَإِنَّمَا الْخِلَافُ فِي أَوْقَاتِهِ.

(ترجمہ: جیسا کہ انہوں نے کہا نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود پاک بھیجنا واجب ہے کیوں کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ الخ یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود بھیجنا واجب ہے۔ اس بارے میں علماء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ یہ امر وجوب کے لئے ہے اختلاف اس کے اوقات میں ہے۔)

اور قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شفاء شریف میں لکھا ہے:

إِعْلَمُ أَنَّ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَضٌ عَلَى الْجُمْلَةِ غَيْرُ مَحْدُودٍ بِوَقْتٍ لِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى بِالصَّلَاةِ وَحَمَلِ الْأَئِمَّةِ وَالْعُلَمَاءِ لَهُ عَلَى الْوُجُوبِ وَأَجْمَعُوا عَلَيْهِ. وَحَكِي أَبُو جَعْفَرٍ الطَّبْرِيُّ أَنَّ مُحَمَّلَ الْآيَةِ عِنْدَهُ

عَلَى النَّدْبِ وَادْعَى فِيهِ الْإِجْمَاعَ وَلَعَلَّهُ فَيَحَازِدَ عَلَى مَرَّةٍ۔

(ترجمہ: جان رکھو کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود پاک بھیجنا تمام پر فرض ہے یہ حکم کسی وقت کے ساتھ محدود نہیں ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے درود پاک کا حکم دیا ہے۔ علماء نے اس حکم کو وجوب پر محمول فرمایا ہے اور اس پر اجماع کر لیا ہے۔ امام ابو جعفر طبری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بیان کیا کہ ان کے نزدیک آیت استحباب پر محمول ہے انہوں نے اس سلسلہ میں اجماع کا دعویٰ بھی کیا ہے لیکن شاید اس سے مراد وہ درود پاک ہے جو ایک بار سے زیادہ پڑھا جائے۔)

ظاہر اور وجوب ہی کی دلیل ٹھیک معلوم ہوتی ہے اس لئے کہ صَلُّوْا اور سَلِّمُوا صیغے امر کے ہیں اور اصول فقہ میں بدلائل عقلیہ و نقلیہ ثابت ہے کہ امر خاص وجوب کے واسطے وضع کیا گیا ہے اسی وجہ سے عند الاطلاق اُس سے وجوب ہی سمجھا جاتا ہے نہ استِحْبَاب وغیرہ چنانچہ توضیح میں لکھا ہے:

لَمَّا عَلِمَ أَنَّ الْمُطْلَقَ يَنْصَرِفُ إِلَى الْكَامِلِ لَزِمَ أَنَّ الْأَمْرَ الْمُطْلَقَ يَكُونُ أَمْرًا كَامِلًا بِأَنَّهُ يَكُونُ لِلْإِجْحَابِ فَإِنَّ الْأَمْرَ الَّذِي لِلْإِبَاحَةِ وَالنَّدْبِ نَاقِصٌ فِي كَوْنِهِ أَمْرًا۔

(ترجمہ: جب معلوم ہو چکا کہ مطلق کو کامل کی طرف پھیرا جائے گا تو لازم ہے کہ مطلق امر کامل امر ہو اس طرح کہ وہ کسی عمل کے واجب کرنے کے لئے ہو کیوں کہ وہ امر جو اباحت اور نَدْب کے لئے آتا ہے وہ اپنے امر ہونے میں ناقص ہے۔)

اور جہاں امر اباحت وغیرہ کے واسطے ہوتا ہے وہاں قرینہ کی ضرورت ہوتی ہے۔ پھر اس آیہ شریفہ میں قطع نظر صیغہ امر کے اگر قرآن دیکھے جائیں تو قرینے بھی وجوب ہی پر قائم ہیں اس لئے کہ حق تعالیٰ نے قبل امر کے تمہیداً اِذَا پنا اور ملائکہ کا ہمیشہ درود بھیجنا ظاہر فرمایا جس سے اعتنا بالشان درود شریف کا کمال درجہ پر ظاہر ہے۔ جب عالم علوی میں اس قدر اہتمام ہو تو امت کو بطریق اولیٰ اُس میں مشغولی چاہئے خصوصاً جب امر ہو گیا تو امثال امر کی دوبالا ضرورت ہوگئی یہی قرینہ وجوب ہو سکتا ہے ورنہ

سیاق و سباق میں مناسبت نہ ہوگی حالاں کہ مناسبت ضرور ہے۔

كَمَا فِي التَّوْضِيحِ سِيَاقُ الْآيَةِ لَا يُجَابِ اللَّهُ تَعَالَى اقْتِدَاءَ الْمُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ
وَمَلَيْكِهِ فِي الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا بُدَّ مِنْ اتِّحَادِ مَعْنَى
الصَّلَاةِ مِنَ الْجَمِيعِ لِأَنَّهُ لَوْ قِيلَ إِنَّ اللَّهَ يَرْحَمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالْمَلَائِكَةُ يَسْتَغْفِرُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْعُوا آلَهُ كَانَ هَذَا الْكَلَامُ فِي غَايَةِ الرِّكَائِكَةِ۔
(ترجمہ: جیسا کہ توضیح میں فرمایا کہ آیت مبارکہ کا سیاق اہل ایمان کے لئے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم پر درود بھیجنے کے معاملہ میں اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں کی اقتداء کے وجوب پر دلالت کرتا
ہے لہذا تمام صورتوں میں صلوٰۃ کے معنی کا متحد ہونا ضروری ہے کیوں کہ اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ اپنے
محبوب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر رحمت نازل فرماتا ہے فرشتے آپ کے لئے استغفار کرتے
ہیں اور اے اہل ایمان! تم آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لئے دعا کیا کرو تو یہ قول بہت ضعیف
ہوگا۔)

مقصود اس استبدال سے اسی قدر ہے کہ سیاق و سباق میں مناسبت نہ ہونے سے کلام رکیک
ہو جاتا ہے۔ اب رہا یہ کہ جب استمرارِ صلوٰۃ ضرور ہو تو اور ضروریاتِ طبعیہ و شرعیہ کیوں کر ادا ہوں؟ سو
اس کو یوں سمجھنا چاہئے کہ اوقات ان امور کے عقلاً و عادۃً مُسْتَثْنٰی ہیں۔

الحاصل اس آیه شریفہ میں قرینہ استمرار و مداومت کا بھی موجود ہے پس صَلُّوا عَلَيْهِ اور
أَقِمْوْا جیسے نفس وجوب میں برابر ہیں اسی طرح استمرار میں برابر ہیں۔ اور جیسے
آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اوقات نماز کے معین فرمائے ویسا ہی اوقات درود شریف کے
بھی معین فرمائے۔ ہاں فرق اتنا ہے کہ تعین اوقات نماز بتواتر ثابت ہے۔ اور تعین اوقات درود
شریف باخبارِ احاد مگر جب تمامی حدیثیں دیکھی جائیں جن میں درود شریف پڑھنے کا امر اور ترغیبیں اور

نہ پڑھنے پر ترہیبیں اور تہذیبیں اور اوقات کثیرہ مختلفہ کی تعیین اور ازمان و اماکن کی تعین بتصریح وارد ہے تو اتنا تو بتواثر معنوی ضرور ثابت ہوگا کہ درود شریف کی کثرت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو منظور ہے اور یہ تو اثر ایسا ہوگا جیسے معجزات میں کہا جاتا ہے کہ ہر معجزہ میں اخبار احاد وارد ہیں اور ان احاد سے نفس معجزہ کا ثبوت بتواثر معنوی ہوتا ہے اس لئے کہ مجموع پر وہ احکام مرتب ہوتے ہیں جو اجزاء پر نہیں ہو سکتے، مثلاً ظاہر ہے کہ ایک بال کسی مَصْرَف کا نہیں ہوتا پھر اگر انہیں سو بالوں سے ایک رسی بنائی جائے تو نہایت مضبوط ہوگی۔

دیکھئے مجموع میں ایک صفت جدیدہ ایسی قائم ہوئی جو کسی جزو میں نہ تھی اسی طرح مجموع احاد میں صفت تو اثر قائم ہوئی جس سے مطلق معجزہ کا ثبوت بتواثر ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ وجود مطلق کا بغیر افراد کے ممکن نہیں، پس معلوم ہوا کہ وجود مطلق مِنْ حَيْثُ اَنَّهُ وَجَدَ فِي الْاَفْرَادِ متصف بصف تواتر ہے اور اسی مطلق کے معنی کثرتِ انجالی ہیں بلکہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ مطلق معجزہ کا ثبوت بتواثر حقیقی ہے اس لئے کہ جتنے احاد ہیں نفس خرقِ عادت و معجزہ پر مُتَّفِقُ اللَّفْظِ ہیں اسی کا نام تو اثر حقیقی ہے۔

كَمَا قَالَ شَهَابُ الدِّينِ الْخَفَاجِي رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ فِي شَرْحِ الشِّفَا:
التَّوَاتُرُ الْحَقِيقِيُّ اَنْ يُخْبَرَ جَمَاعَةٌ مِنْ جَمَاعَةٍ اِلَى اٰخِرِهِ يُوَفِّسُ تَوَاطُؤَهُمْ عَلَى
الْكُذْبِ فِي خَبَرٍ وَاحِدٍ مُتَّفِقِ اللَّفْظِ وَالْمَعْنَى۔

(ترجمہ: جیسا کہ علامہ شہاب الدین خفاجی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شفاء شریف کی شرح میں فرمایا کہ حقیقی تواتر یہ ہے کہ ایک خبر کو آخر تک ایک ایسی جماعت بیان کرے جس کے جھوٹ پر اتفاق کرنے سے مایوسی ہو، اس کے الفاظ اور معنی متفق ہوں۔)

البتہ ثبوت کثرت کا اس طور پر نہیں بلکہ مجموع احاد سے کثرتِ انجالی مُسْتَفَاد ہوتی ہے اور یہ تو اثر معنوی ہے۔

كَمَا قَالَ الْخَفَاجِي رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ وَالتَّوَاتُرُ الْمَعْنَوِيُّ هُوَ حُصُولُ الْعِلْمِ الْقَطْعِيِّ مِنْ مَجْمُوعِ أُمُورٍ جُزْئِيَّةٍ وَأَخْبَارٍ وَارِدَةٍ مُسْتَفِيزَةٍ۔

(ترجمہ: جیسا کہ علامہ خفاجی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ وارد ہونے والی مستفیض اخبار اور جزئی امور کے مجموعہ سے قطعی علم کا حاصل ہونا تو اثر معنوی ہے۔)

خلاصہ یہ ہوا کہ جیسے کثرت احادیث احاد سے ثبوت مطلق معجزہ کا بتواتر ہوتا ہے ویسا ہی کثرت اجمالی معجزات کی بھی بتواتر معنوی ثابت ہے۔

كَمَا فِي الشِّفَاقِ قَالَ بَعْضُ أَئِمَّتِنَا رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ وَيَحْرَى هَذَا الْمَحْرَى عَلَى الْجُمْلَةِ أَنَّهُ قَدْ جَرَى عَلَى يَدَيْهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَاتٌ وَخَوَارِقٌ عَادَاتٍ إِنْ لَمْ يَلْغُ وَاحِدٌ مِنْهَا مُعِينًا الْقَطْعَ فَيَبْلُغُهُ جَمِيعًا فَلَا مِرَّةَ فِي جَرَيَانِ مَعَانِيهَا عَلَى يَدَيْهِ وَلَا يَخْتَلِفُ مُؤْمِنٌ وَلَا كَافِرٌ أَنَّهُ حَرَتْ عَلَى يَدَيْهِ الْعَجَائِبُ۔

(ترجمہ: ہمارے کچھ اماموں نے فرمایا کہ تمام پر یہی طریقہ جاری ہوگا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھوں سے بہت سے معجزات اور خوارق عادات ظہور پذیر ہوئے اگرچہ ان میں سے کوئی ایک روایت معین طور پر یقین کی حد تک نہیں پہنچی لیکن تمام اس یقینی علم تک پہنچ جاتی ہیں، لہذا اس میں کوئی شبہ نہیں کہ ان کے حقائق آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ہاتھ مبارک سے صادر ہوئے ہیں، کسی مومن اور نہ کسی کافر کا اس حقیقت میں اختلاف ہے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے دستِ اقدس سے عجائب کا ظہور ہوا ہے۔)

اوقاتِ درود شریف

اب یہاں چند حدیثیں وہ ذکر کی جاتی ہیں جن میں درود شریف کے اوقات مُعْتَمِن فرمائے ہیں۔

من جملہ اُن کے وقتِ طہارت ہے

كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ۔ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي عَاصِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يُصَلِّ۔ الْحَدِيثُ ذَكَرَهُمَا الْقُسْطَلَانِيُّ فِي مَسَالِكِ الْحُنَفَاء۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابن مسعود اور سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ وضو اس شخص کا نہیں ہوتا جس نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھا۔ انتہی اور سوائے اس کے اور روایات بھی اس باب میں وارد ہیں۔

اور نماز میں

چنانچہ امام فاکہانی نے الْفَجْرُ الْمُخَيَّرُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْبَشِيرِ النَّذِيرِ میں نقل کیا ہے:

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ الْحَدِيثُ

ترجمہ: نہیں ہوتی نماز اس شخص کی جس نے درود نہ پڑھا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر۔ انتہی

سوائے اس کے اور احادیث اس باب میں وارد ہیں اِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى بحسب موقع نقل کی جائیں گی۔

اور بعد اذان کے

جیسا کہ ابن تیمیہ نے مُتَّقِی الْأَخْبَار میں نقل کیا ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا - الْحَدِيث - رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا الْبُخَارِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ -

ترجمہ: روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب مؤذن سے تم اذان سُنو تو جیسا کہ کہتا ہے وہ کہو، پھر پڑھو مجھ پر درود کیوں کہ جو شخص مجھ پر ایک بار درود پڑھتا ہے حق تعالیٰ اُس پر دس صلوٰۃ بھیجتا ہے۔ روایت کیا اُس کو جملہ اہل صحاح نے سوائے بخاری اور ابن ماجہ کے۔ انتہی

اور دُعا کے وقت

كَمَابِهِ قَالَ السَّخَاوِيُّ فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ فِي الْوُتْرِ - قَالَ قُلْ: اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِي مَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِي مَنْ عَافَيْتَ وَبَارِكْ لِي فِي مَا أَعْطَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِي مَنْ تَوَلَّيْتَ وَفِنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يُقْضَى عَلَيْكَ وَإِنَّهُ لَا يَذِلُّ مَنْ وَالَيْتَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ - أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ كَمَا قَالَ قَالَهُ النَّوَوِيُّ -

(ترجمہ: امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے القول البدیع میں حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مجھے وتر پڑھنے کی کے لئے یہ کلمات سکھائے اور فرمایا کہو:

اَللّٰهُمَّ اهْدِنِيْ فِيْ مَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِيْ فِيْ مَنْ عَافَيْتَ وَبَارِكْ لِيْ فِيْ مَا اَعْطَيْتَ وَتَوَلَّنِيْ فِيْ مَنْ تَوَلَّيْتَ وَفِنِيْ شَرُّ مَا قَضَيْتَ فَاِنَّكَ تَقْضِيْ وَلَا يُقْضٰى عَلَيْكَ وَاِنَّهٗ لَا يَذِلُّ مَنْ وَّالَيْتَ تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلَى النَّبِيِّ)۔

یعنی بروایت صحیح ثابت ہے کہ دعائے قنوت میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے درود شریف کو داخل فرمایا۔

اور اثنائے تکبیرات عیدین میں

وَمِنْهَا اَثْنَاءُ تَكْبِيْرَاتِ الْعِيْدَيْنِ لِمَا رَوٰى اِسْمَاعِيْلُ الْقَاضِي اَنَّ ابْنَ مَسْعُوْدٍ وَاَبَا مُوسٰى وَحَدِيْفَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمْ خَرَجَ عَلَيْهِمُ الْوَلِيْدُ بْنُ عُقْبَةَ فَقَالَ اِنَّ هَذَا الْعِيْدَ قَدْ دَلَّنِيْ فَكَيْفَ التَّكْبِيْرُ فِيْهِ فَقَالَ عَبْدُ اللّٰهِ تَبَدُّا فَتَكْبِّرُ تَكْبِيْرَةً تَفْتَحُ بِهَا الصَّلٰوةَ وَتُحَمِّدُ رَبَّكَ وَتُصَلِّيْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ تَدْعُوْ وَتَكْبِّرُ وَتَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ تَكْبِرُ وَتَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ تَكْبِرُ وَتَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ تَقْرَأُ ثُمَّ تَكْبِّرُ وَتَرْكَعُ ثُمَّ تَقُومُ فَتَكْبِرُ وَتُحَمِّدُ رَبَّكَ وَتُصَلِّيْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ تَدْعُوْ تَكْبِرُ وَتَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ (اَيُّ الَّذِيْ فَعَلْتَهُ فِي الرُّكْعَةِ الْاُولٰى قَالَهُ الزُّرْقَانِي) فَقَالَ حَدِيْفَةُ وَاَبُوْ مُوسٰى صَدَقَ اَبُوْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ۔ قَالَ ابْنُ كَثِيْرٍ اِسْنَادُهُ صَحِيْحٌ۔ كَذٰفِي الْمَوَاهِبِ الدُّنْيَا۔ وَقَالَ السَّخَاوِيُّ فِي الْقَوْلِ الْبَدِيْعِ وَاِسْنَادُهُ صَحِيْحٌ وَهُوَ عِنْدَ ابْنِ اَبِي الدُّنْيَا فِي كِتَابِ الْعِيْدِ مِنْ حَدِيْثِ عَلْقَمَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُوْدٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُمَا قَالَ تَكْبِرُ تَكْبِيْرَةً تَدْخُلُ بِهَا فِي الصَّلٰوةِ تُحَمِّدُ رَبَّكَ وَتُصَلِّيْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَدْعُوْ ثُمَّ تَكْبِرُ وَتَفْعَلُ مِثْلَ ذَلِكَ وَبِهِ تَمَسُّكَ اَبُوْ حَنِيفَةَ وَاَحْمَدُ فِي اِحْدَى الرَّوَايَتَيْنِ مِنْهُ فِي الْمَوَالَاةِ بَيْنَ

الْفَرَائِضِ وَأَبُو حَنِيفَةَ فَقَطْ فِي تَكْبِيرَاتِ الْعِيدِ الزَّوَائِدِ ثَلَاثًا وَالثَّانِي الشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ فِي حَمْدِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ التَّكْبِيرَاتِ وَأَمَّا مَالِكٌ فَلَمْ يَأْخُذْ بِهِ أَصْلًا وَوَافَقَهُ أَبُو حَنِيفَةَ عَلَى اسْتِحْبَابِ سَرِّ التَّكْبِيرَاتِ مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ بَيْنِهَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ۔

(ترجمہ: درود پاک پڑھنے کے مقامات میں سے ایک مقام عیدین کی تکبیرات کے درمیان کا وقفہ بھی ہے، حضرت اسماعیل قاضی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ ولید بن عقبہ ان کے پاس آیا اور کہنے لگا عید قریب آچکی ہے اس میں زائد تکبیرات کس طرح کہی جائیں گی؟ تو حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا نماز کے آغاز میں تکبیر کہو جس سے تم نماز شروع کرو گے پھر اللہ تعالیٰ کی حمد کہو اور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود پاک بھیجو پھر دعاء مانگو، پھر تکبیر کہو اور اسی طرح کرو جس طرح تم نے پہلے کیا، پھر اسی طرح کرو پھر تکبیر کہو اور اسی طرح کرو اس کے بعد قراءت کرو، پھر تکبیر کہو اور رکوع کرو، پھر کھڑے ہو جاؤ اور تکبیر کہو، اللہ تعالیٰ کی حمد کرو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود پاک بھیجو، پھر دعاء مانگو اور تکبیر کہو اور اسی طرح کرو یعنی جس طرح تم نے پہلی رکعت میں کیا، یہ علامہ زرقانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا۔ حضرت حذیفہ اور حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہنے لگے کہ ابو عبد الرحمن نے سچ کہا ہے۔ علامہ ابن کثیر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اس حدیث کی اسناد صحیح ہے مواہب لدنیہ میں اسی طرح ہے۔ امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے الْقَوْلُ الْبَدِيع میں فرمایا: کہ اس کی اسناد صحیح ہے، امام ابن ابی الدنیا کی کِتَابُ الْعِيدِ میں حضرت علقمہ کی روایت جو انہوں نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی میں ہے کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ تکبیر کہو تم اس کے ساتھ نماز میں داخل ہو جاؤ گے اللہ تعالیٰ کی حمد کرو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود پاک بھیجو اور دعاء مانگو پھر تکبیر کہو اور اسی طرح کرو، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے صرف عید کی

زائد تین تین تکبیرات ہونے میں اس سے تَمَسُّک فرمایا ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تکبیروں کے درمیان حمد باری تعالیٰ اور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود پاک بھیجنے میں اس سے تَمَسُّک فرمایا ہے امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اسے بالکل نہیں لیا۔ حاصل یہ کہ درود شریف اثنائے تکبیرات عیدین میں پڑھنے کے واسطے بھی ارشاد ہوا ہے۔

اور اوّل و اوسط و آخر دعا میں

كَمَافِي الْمَوَاهِبِ اللَّذْنِيَّةِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجْعَلُونِي كَقَدَحِ الرَّايِكِبِ فَإِنَّ الرَّايِكِبَ يَمْلَأُ قَدَحَهُ ثُمَّ يَضَعُهُ وَيَرْفَعُ مَنَاعَهُ فَإِنْ اِحْتِاجَ إِلَى شُرْبِ شَيْءٍ شَرِبَهُ أَوْ الْوُضُوءِ تَوَضَّأَ وَإِلَّا أَهْرَقَهُ وَلَكِنْ اجْعَلُوا فِي أَوَّلِ الدُّعَاءِ وَأَوْسَطِهِ وَآخِرِهِ۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ مت بناؤ مجھ کو مثل پیالہ سوار کے جو اس میں پانی بھر رکھتا ہے اور اٹھاتا ہے اسباب پھر اگر احتیاج ہوتی ہے تو پی لیتا ہے یا وضو کر لیتا ہے ورنہ پھینک دیتا ہے بلکہ ذکر میرا اوّل، اوسط و آخر دعا میں کیا کرو۔

زرقاتی نے لکھا ہے کہ مراد اس سے درود شریف ہے اور اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ بحث تفصیلی اس کی آئندہ آئے گی۔

اور ہر مجلس میں

كَمَافِي الزُّرْقَانِي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجْلِسُ قَوْمٌ مَجْلِسًا ثُمَّ لَا يُصَلُّونَ فِيهِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا كَانَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ وَإِنْ دَخَلُوا الْحَنَةَ لَمَّا يَرَوْنَ مِنَ الثَّوَابِ۔ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ

جو لوگ کسی مجلس میں بیٹھیں اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھیں تو ضرور اُن کو حسرت ہوگی اگرچہ جنت میں جائیں اس لئے کہ وہاں اُس کے ثواب کا حال دیکھیں گے۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

اور وقتِ ذکر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

چنانچہ کنز العمال میں ہے

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَغِمَ أَنْفُ رَجُلٍ ذُكِرْتُ عَنْدهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ۔ الْحَدِيثُ ت، ك۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا خاک آلودہ ہونا ک اس شخص کی یعنی ذلیل و خوار ہو وہ شخص کہ جس کے نزدیک میرا ذکر ہوا اور اُس نے مجھ پر درود نہ پڑھا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور حاکم نے مستدرک میں۔ انتہی

سوائے اُس کے اس باب میں بہت سی حدیثیں وارد ہیں اِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى قریب میں نقل

کی جائیں گی۔

اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ

جیسا کہ کنز العمال میں ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا جَلَسَ قَوْمٌ يَذْكُرُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يُصَلُّوا عَلَيَّ بَيْنَهُمْ إِلَّا كَانَ

ذَلِكَ الْمَجْلِسُ بَرَةً۔ الْحَدِيثُ۔ ك۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو لوگ خدائے تعالیٰ کے ذکر کے واسطے بیٹھیں اور اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھیں

وہ مجلس ضرور اُن کے واسطے باعث نقصان ہوگی روایت کیا اُس کو حاکم نے مُستدرک میں۔ انتہی

اور کان میں سن سناہٹ کی آواز آنے کے وقت

چنانچہ روایت ہے ابورافع سے:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طُنْتُ أُذُنُ أَحَدِكُمْ فَلْيَذْكُرْنِي

لِيَصِلَ عَلَيَّ وَلْيَقُلْ ذَكَرَ اللَّهُ مَنْ ذَكَرْنِي بِخَيْرٍ۔

ترجمہ: فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جب کسی شخص کے کان میں آواز ہونے لگے تو چاہئے کہ
ہم کو یاد کرے اور مجھ پر درود پڑھے اور کہے کہ خدائے تعالیٰ ذکرِ خیر کرے اُن کا جنہوں نے یاد کیا مجھ

کو۔ انتہی

شیخ یعقوب جلوتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے وسیلۃ العظمیٰ اِلٰی حَضْرَةِ الْمُحْتَبٰی

میں لکھا ہے کہ ”روایت کیا اس حدیث شریف کو طبرانی نے اور کہا امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے

جامع صغیر میں کہ روایت کیا اس کو عقیلی نے کتاب الضعفاء میں اور ابن عدی نے کابل میں اور

طبرانی اور ابن سنی نے اور زرقانی نے کہا ہے کہ روایت کیا اس کو طبرانی نے اپنی تینوں کتابوں میں اور

فرائیسی اور حکیم ترمذی نے بھی۔“

ہر چند سخاوی نے اس حدیث کو ضعیف اور ابن جوزی نے موضوع کہا ہے لیکن اس کا تعقب کیا

گیا ہے کہ حافظ نور ہتمی نے لکھا ہے کہ اسناد طبرانی کی کبیر میں حسن ہے اور روایت کیا ہے اُس کو ابن خزیمہ

نے حالاں کہ انہوں نے تخریج احادیث صحیحہ کا التزام کیا ہے۔

اور اسی طرح جمع الجوامع کے دیباچہ میں امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا ہے:

”کہ جو حدیث ابن خزیمہ کی طرف منسوب ہو وہ صحیح ہے۔“ انتہی

اور جب کسی چیز کو بھول جائے

چنانچہ مواہب اللدنیہ اور وسیلہ عظمیٰ میں ہے:

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِذَا نَسِيتُمْ شَيْئًا فَصَلُّوا عَلَى تَذْكُرُوهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔ رَوَاهُ أَبُو مُوسَى الْمَدِينِيُّ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جب بھول جاؤ تم کسی چیز کو تو مجھ پر درود پڑھ لو جس سے وہ یاد آ جائے گی روایت کیا اس کو ابو موسیٰ مدنی نے۔ انتہی

اور ہر مکان میں

جیسا کہ زرقانی نے نقل کیا ہے:

عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُمَا كُنْتُمْ فَصَلُّوا عَلَى فَإِنْ صَلَوَتُكُمْ تَبْلُغْنِي۔ رَوَاهُ

الطَّبْرَانِيُّ وَغَيْرُهُ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جہاں رہو مجھ پر درود پڑھو کہ پہنچ جائے گا وہ مجھ کو۔ روایت کیا اس کو طبرانی وغیرہ نے انتہی۔

اور روز جمعہ

چنانچہ ابن قیم نے زاد المعاد فی ہدای خیر العباد میں نقل کیا ہے:

عَنْ أَوْسِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مِنْ أَفْضَلِ أَيَّامِكُمْ يَوْمُ الْحُمَةِ فِيهِ خُلِقَ آدَمُ وَفِيهِ قُبُضَ وَفِيهِ النَّفْعَةُ وَفِيهِ

الصَّعَقَةُ فَكَثِّرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ فِيهِ فَإِنْ صَلَوَتُكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَى قَالُوا يَا رَسُولَ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْكَ وَسَلَّم وَكَيْفَ تُعَرِّضُ صَلَوَاتِنَا عَلَیْكَ وَقَدْ أَرَمْتَ یَعْنِیْ قَدْ بَلِیتَ فَقَالَ: إِنَّ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ حَرَّمَ عَلَی الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِیَاءِ۔ رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَابْنُ حِبَّانٍ فِی صَحِیحِهِمَا۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت اوس بن اوس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ تمہارے دنوں میں افضل جمعہ کا دن ہے اسی روز حضرت آدم علیہ السلام پیدا ہوئے اسی روز انتقال کیا، اسی روز فسخ صور ہوگا، اور اسی روز صعقہ ہوگا اس لئے اس روز زیادہ مجھ پر درود پڑھا کرو تمہارا درود مجھ پر عرض کیا جاتا ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم کیوں کر درود آپ پر عرض کیا جائے گا جس حالت میں کہ جسد مبارک آپ کا بوسیدہ ہو گیا ہوگا؟ فرمایا حرام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے زمین پر کہ انبیاء کے اجساد کو کھائے روایت کیا اُس کو حاکم و ابن حبان نے اپنی صحیحوں میں۔ انتھی

إِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی اور مباحث جو اس حدیث شریف سے متعلق ہیں آئندہ ذکر کئے جائیں گے۔ سوائے ان احادیث کے تعیین اوقات درود شریف میں بہت حدیثیں وارد ہیں۔

چنانچہ امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قول بدیع میں ایک باب صرف اوقات و مواقع درود شریف میں مدون کیا ہے اور ہر بات کو باحادیث و آثار ثابت کیا ہے چنانچہ اُس باب کے عنوان کا ترجمہ یہ ہے:

پانچواں باب درود شریف کے اوقات مخصوصہ میں

جیسے بعد وضو تیمم اور غسل جنابت کے اور نماز میں، اور بعد نماز کے اور اقامت کے وقت، اور بعد صبح اور مغرب کے، اور تشہد میں، اور قنوت میں، اور تہجد کے واسطے اُٹھنے کے وقت، اور بعد تہجد کے، اور جب کسی مسجد میں گزر ہو اور مسجد کو دیکھنے اور داخل ہونے اور نکلنے کے وقت، اور بعد جواب دینے مؤذن کے، اور جمعہ کے روز اور اُس کی رات میں، اور ہفتہ اتوار اور پیر اور منگل کے دن، اور خطبہ

میں جمعہ اور عیدین، اور استسقا اور کسوف و خسوف کے، اور اثنائے تکبیرات عیدین و جنازہ میں اور میت کو قبر میں اتارنے کے وقت، اور رجب و شعبان میں، اور جب کعبہ شریف کو دیکھے اور صفا اور مردہ پر، اور تلبیہ سے فارغ ہو کر اور حجر اسود کے بوسہ کے وقت، اور ملتزم کے پاس، اور عرفہ کی دوپہر کے بعد، اور مسجد خیف میں، اور مدینہ منورہ کو دیکھنے اور قیر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کرنے کے وقت، اور جب کبھی آثار شریفہ اور اماکنِ متبرکہ جہاں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرما ہوئے ہیں نظر پڑ جائے، اور ذبح اور بیع اور کتابت وصیت کے وقت، اور نکاح کے خطبہ میں، اور صبح و شام، اور جب ارادہ سونے کا ہو، اور سفر کا کرے، اور سواری پر سوار ہونے کے وقت، اور جب نیند اُچٹ جائے، اور بازار یا دعوت میں جانے کے وقت، اور جب گھر میں داخل ہو، اور خط میں بعد بِسْمِ اللہ کے، اور جب کوئی غم، یا مصیبت یا سختی آ پڑے، یا محتاج و فقیر ہو جائے، اور ڈوبنے کے وقت اور طاعون میں، اور دُعا کے شروع اور درمیان اور آخر میں، اور جب کان میں آواز ہونے لگے، اور جب پاؤں سُن ہو جائیں، اور چھینکنے کے وقت، اور جب کسی چیز کو بھول جائے اُس کے یاد آنے کے لئے، اور جب کوئی چیز اچھی معلوم ہو، اور مولیٰ کھانے کے وقت، اور جب گدھے کی آواز سنے، اور گناہ سے توبہ کرنے کے وقت، اور جب کوئی حاجت پیش آئے، اور تمامی احوال میں، اور جب کسی شخص پر خیمت لگائی جائے اور وہ اُس سے بری ہو، اور دوستوں کے ملنے کے وقت، اور جب چند آدمی مجلس سے اٹھنے لگیں، اور قرآن شریف ختم کرنے اور حفظ کرنے کے وقت، اور جب مجلس سے اٹھنے لگے، اور جس مجلس میں خدائے تعالیٰ کے ذکر کے واسطے جمع ہوں، اور بات کرنے کے وقت، اور علم پڑھنے اور پڑھانے، اور وعظ کرنے، اور فتویٰ دینے، اور حکم کرنے کے وقت، اور جب نام مبارک آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا لکھے۔ انتہی

الحاصل ان احادیث و آثار سے اوقاتِ مخصوصہ مختلفہ درود شریف کے لئے ثابت ہیں اور ضمنیہ بھی معلوم ہوا کہ مقصود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کثرتِ درود شریف ہے بلکہ صراحتاً

بھی اس کا امر فرما دیا ہے: چنانچہ کُنْزُ الْعُمَال اور وسیلۂ عظمیٰ میں ہے:

عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثِرُوا الصَّلَاةَ عَلَى فَإِنَّ صَلَوَاتَكُمْ عَلَى مَغْفِرَةٍ لِّذُنُوبِكُمْ۔ الحديث، ابن عَسَاكَرٍ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ، ت، ك عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت حسن بن علی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ زیادہ درود مجھ پر پڑھا کرو جس سے تمہارے گناہوں کی مغفرت ہو روایت کیا اس کو ترمذی نے اور حاکم نے مستدرک میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور ابن عساکر نے حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے۔ انتہی

اور وسیلۂ عظمیٰ میں ہے:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْثِرُوا مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى لِأَنَّ أَوَّلَ مَا تُسْأَلُونَ فِي الْقَبْرِ عَنِّي۔ رَوَاهُ السَّخَاوِيُّ۔

ترجمہ: فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ زیادہ مجھ پر درود پڑھا کرو کیوں کہ سب سے پہلے قبر میں تم لوگوں سے میرے ہی بارے میں سوال ہوگا روایت کیا اس کو سخاوی نے۔

اور سوائے اس کے اِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى بحسب موقع اکثر حدیثیں نقل کی جائیں گی جن سے یہ بات بتواتر معنوی ثابت ہو جائے گی کہ امتیوں کا بہ کثرت درود شریف پڑھنا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو منظور ہے۔

❖ کثرتِ درود اہل سنت کی علامت ہے ❖

اسی وجہ سے کثرتِ درود شریف علامتِ اہل سنت و جماعت کی ٹھہرائی گئی ہے چنانچہ امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قولِ بدیع میں روایت کی ہے:

رَوَى أَبُو الْقَاسِمِ التَّيْمِيُّ فِي التَّرْغِيبِ لَهُ مِنْ طَرِيقِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ
عَلَامَةُ أَهْلِ السُّنَّةِ كَثْرَةُ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

(ترجمہ: حضرت امام ابو القاسم تمیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی کتاب التَّارْغِيب میں حضرت علی بن حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے واسطے سے روایت کی کہ انہوں نے فرمایا اہل سنت کی علامت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر کثرت سے درود پاک بھیجنا ہے۔)

اور ظاہر ہے کہ کلامِ سعادت پیام آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خود وحی ہے۔

كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ.

ترجمہ: اور وہ تو بولتا ہی نہیں اپنی خواہش سے۔ نہیں ہے یہ مگر وحی جو اُن کی طرف کی جاتی ہے۔

تو معلوم ہوا کہ کثرتِ درود شریف کی حق تعالیٰ کو بھی منظور ہے اور یہ دوسرا قرینہ ہے اس پر کہ

امْرَضُوا عَلَيْهِ إِشْتِرَارَ كَلِمَةٍ.

الحاصل صرف ایک بار درود شریف استقاطِ فرضیت کے خیال سے پڑھ لینا اور ایسی تقریریں بنانا کہ جس سے مسلمانوں کی رغبت کم ہو جائے خلافِ مسلکِ اہل سنت و جماعت کے

ہے اور خلافِ مرضی آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بلکہ خلافِ مرضی حق تعالیٰ کے بھی ہے۔

أَعَاذَنَا اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ.

(ترجمہ: اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے پناہ میں رکھے۔)

سلام کی بحث

قَابِدُ خَلْقٍ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا، سلام اسم ہے تسلیم کا اور کئی معنی میں مستعمل ہے:

صلح، انقیاد و فرماں برداری، وبَذَلُ الرِّضَا بِالْحُكْمِ وَغَيْرُهُ۔

قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ فِي الشِّفَا وَفِي مَعْنَى السَّلَامِ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّم ثَلَاثَةُ أَوْجُهٍ أَحَدُهَا: السَّلَامَةُ لَكَ وَمَعَكَ وَيَكُونُ السَّلَامَةُ مَصْدَرًا

كَاللَّذَاذِ وَاللَّذَاذَةُ۔ وَالثَّانِي: السَّلَامُ عَلَى حِفْظِكَ وَرِعَايَتِكَ مُتَوَلٍّ لَهُ وَكَفِيلٌ

وَيَكُونُ هُنَا السَّلَامُ اسْمُ اللَّهِ تَعَالَى۔ الثَّالِثُ: أَنَّ السَّلَامَ بِمَعْنَى الْمُسَالَمَةِ

وَالْإِنْقِيَادِ۔ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ

بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا۔

(ترجمہ: حضرت قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے الشِّفَا میں فرمایا کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وآلہ وسلم پر سلام کے معنی میں تین احتمالات ہیں (۱) یا رسول اللہ! سلامتی آپ کے لئے اور آپ کے

ہمراہ ہو۔ اس صورت میں یہ مصدر ہوگا جیسا کہ اللَّذَاذُ اور اللَّذَاذَةُ مصدر ہیں۔ (۲) یا رسول اللہ!

آپ کی حفاظت اور رعایت پر سلام ہے وہ آپ کی حفاظت اور رعایت کا متولی اور کفیل ہے۔ اس

صورت میں سلام اللہ تعالیٰ کا نام قرار پائے گا۔ (۳) سلام کا معنی مصالحت اور اطاعت ہو جیسا کہ اللہ

تعالیٰ کا ارشاد ہے:

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي

أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا۔

ترجمہ: پس (اے مصطفیٰ) تیرے رب کی قسم لوگ مومن نہیں ہو سکتے یہاں تک کہ حاکم بنائیں آپ کو ہر اُس جھگڑے میں جو مٹھوٹ پڑا اُن کے درمیان پھر نہ پائیں اپنے نفسوں میں تنگی اس سے جو فیصلہ آپ نے کیا اور تسلیم کر لیں دل و جان سے۔)

اور معنی بَذَلُ الرِّضَا صحاح میں موجود ہیں پس معنی اَلْسَلَامُ عَلَیْکُمْ کے یہ ہوئے کہ تم سلامت رہو یا ہم تمہارے فرماں بردار اور تمہارے حکم پر راضی ہیں، بہر حال دونوں صورتوں میں اظہارِ اخلاص اور دُعا گوئی سلام سے مقصود ہے۔

پیشتر اہل عرب ملاقات کے وقت اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَیْنَا وغیرہ الفاظ کہا کرتے تھے بجائے اُس کے ان الفاظ کے مقرر ہونے میں بہت بڑا فائدہ یہ ہوا کہ جب کوئی ان الفاظ کے ساتھ کسی کو خطاب کرتا ہے تو مخاطب کو تصریح سلامتی کی وجہ سے اطمینان اُس شخص سے ہو جاتا ہے اسی سبب سے مخاطب پر جواب بھی اسی قسم کا واجب ہو گیا تا اُس کو بھی اُس شخص سے اطمینان ہو جائے چنانچہ اب تک کل اہل عرب میں بدویوں تک یہ بات جاری ہے کہ جب سلام کرتے ہیں یا جواب سلام کا دیتے ہیں تو پھر کسی قسم کا ضرر نہیں پہنچاتے اور جب ضرر پہنچانا منظور ہوگا تو سلام نہ کریں گے نہ اُس کا جواب دیں گے۔

پس معلوم ہوا کہ سلام صداقت و اخلاص کی دلیل ہے اور اس سے یہ بات جتنائی جاتی ہے کہ ہم آپ کے دُعا گو اور خیر خواہ ہیں اسی وجہ سے حق تعالیٰ نے جملہ اہل ایمان کو بمنطوق لازم الوثوق وَ سَلِّمُوا تَسْلِيمًا بتاکید امر فرمایا کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہمیشہ سلام عرض کیا کریں تا ہر وقت اخلاص و عقیدت کا اظہار بارگاہِ سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ہوا کرے اسی واسطے ہر نماز میں خواہ فرض یا نفل ایک دو بار سلام عرض کرنا ضروری ٹھہرایا گیا۔

اس تکرار میں نکتہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر شخص کو بسبب مشاغلِ ضروری کے جو لازماً بشری ہیں ہر وقت حضوری نصیب نہیں ہو سکتی اس لئے نماز کے واسطے جو افضل عبادت ہے چند اوقات خاص خاص

مکرر کئے گئے، پھر جب توجہ اُس کی حق تعالیٰ کی طرف ہوئی تو ضرور ہوا کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف بھی متوجہ ہو کیوں کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات مبارک مخلوق و خالق کے درمیان میں واسطہ جمیع فیوضات کا ہے پس یہ متوجہ ہونا گویا بہ نسبت اُس شخص کے حضوری ہے اور ظاہر ہے کہ ہر حضوری کے وقت سلام عرض کرنے کی ضرورت ہے۔

اب یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ جب کوئی شخص بار بار سلام عرض کر کے اپنی عقیدت و خیر خواہی جتانے لگے اور ہر وقت اعتراف کیا کرے کہ مجھ سے کسی قسم کی اذیت نہ پہنچے گی باوجود اس کے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت ایسے کلمات ناشائستہ اور غیر مہذب کہے جس سے سننے والوں کو اذیت پہنچے تو اس اظہارِ اخلاص کو کیا سمجھنا چاہئے؟ بجز اس کے اور کیا کہا جائے کہ حق تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو توفیق ادب عطا فرمائے۔

الحاصل ہر نماز میں سلام کا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر مقرر ہونا دلیل ہے اس بات پر کہ کثرت اس سلام کی حق تعالیٰ کو نہایت پسند ہے اور یہی وجہ ہے کہ جو شخص آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سلام عرض کرے حق تعالیٰ اس پر سلام کرتا ہے۔

كَمَافِي الْمَشْكُورَةِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلَ نَحْلًا فَسَحَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ تَوَفَّاهُ قَالَ فَحِثُّ أَنْظُرُ فَرَفَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ مَا لَكَ؟ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ قَالَ فَقَالَ: إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لِي: لَا أَبْشُرُكَ أَنْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ لَكَ: مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَوةً صَلَّيْتُ عَلَيْهِ وَمَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ نکلے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک روز اور داخل ہوئے کسی نخلستان میں پھر سجدہ کیا آپ نے اور دراز کیا سجدہ یہاں تک کہ

خوف ہوا مجھ کو کہ شاید انتقال ہو گیا ہو۔ پس قریب آیا کہ دیکھوں کیا حال ہے؟ پس اٹھایا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سر مبارک اور فرمایا کہ کیا ہوا تم کو جو گھبرائے ہو؟ پس عرض کیا میں نے سرگذشت کو، فرمایا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جبریل علیہ السلام نے مجھ سے کہا کہ خوش خبری دیتا ہوں میں آپ کو کہ حق تعالیٰ آپ کو فرماتا ہے جو شخص آپ پر درود پڑھے صلوة بھیجتا ہوں میں اُس پر اور جو شخص آپ پر سلام کرے سلام کرتا ہوں میں اُس پر، روایت کیا اس کو امام احمد نے۔ انتہی

اور دُرِّ مَنْضُود میں ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اسی مضمون کی روایت نقل کی اور کہا کہ صحیح کہا اس کو حاکم نے اور ایسا ہی کہا قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مسالک الحنفیہ میں کہ عبد بن حمید نے بھی روایت کیا ہے اس کو اپنی مسند میں۔

وَفِي الْوَسِيلَةِ الْعُظْمَى قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي رَأَيْتُ جِبْرِيلَ فَبَشَّرَنِي وَقَالَ إِنَّ رَبَّكَ يَقُولُ مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ وَمَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَسَجَدْتُ لِلَّهِ شُكْرًا۔ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْحَاكِمُ۔

ترجمہ: فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دیکھا میں نے جبریل کو پس خوشخبری دی انہوں نے مجھ کو اور کہا کہ فرماتا ہے رب آپ کا جو شخص آپ پر درود بھیجے میں اُس پر صلوة بھیجتا ہوں اور جو شخص سلام عرض کرے آپ پر میں اُس پر سلام کرتا ہوں پس سجدہ شکر بجالایا میں اللہ تعالیٰ کا۔ روایت کیا اُس کو امام احمد اور حاکم نے۔ انتہی

پس بعد اس کے رحمتِ الہی نے اور ترقی کی اور ایک سلام کے بدلے دس کی بشارت دی گئی۔

كَمَا وَرَدَ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ ذَاتَ يَوْمٍ وَالْبُشْرَى تُرَى فِي وَجْهِهِ فَقَالَ إِنَّهُ جَاءَ نَبِيَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ أَمَّا يُرْضِيكَ يَا مُحَمَّدُ أَنْ لَا يُصَلِّيَ عَلَيْكَ أَحَدٌ

مِنْ أَمْنِكَ إِلَّا صَلَّيْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا وَلَا يُسَلِّمُ عَلَيْكَ أَحَدٌ مِّنْ أَمْنِكَ إِلَّا سَلَّمْتُ عَلَيْهِ عَشْرًا۔ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْحَاكِمُ فِي صَحِيحِهِ وَابْنُ حِبَّانَ وَالدَّارِمِيُّ كَذَابِي مَسَالِكِ الْحُنَفَاءِ وَقَالَ السَّخَاوِيُّ فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ رَوَاهُ أَحْمَدُ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک روز برآمد ہوئے اور چہرہ مبارک سے خوشی نمایاں تھی پس فرمایا کہ جبرئیل علیہ السلام میرے پاس آئے اور کہا کہ کیا آپ راضی نہیں اے محمد! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ جو امتی آپ کا ایک درود آپ پر بھیجے میں دس صلوٰۃ اُس پر بھیجوں اور جو ایک سلام آپ پر کرے میں دس بار اس پر سلام کروں؟ انتھی جائز ہے کہ یہ قول جبرئیل علیہ السلام کا ہوا اپنی طرف سے یا بر سبیل پیام ہو حق تعالیٰ کی طرف سے۔ یہاں سمجھنا چاہئے کہ جب کوئی شخص آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سلام عرض کرے تو اُس کے جواب کا حق حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہے حق تعالیٰ جو جواب ارشاد فرماتا ہے اس سے کس قدر خوشنودی حق تعالیٰ کی اس سلام سے ثابت ہوتی ہے اس موقع پر یہ خیال نہ کرنا چاہئے کہ شاید آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جواب ارشاد نہ فرماتے ہوں اس لئے حق تعالیٰ آپ کی طرف سے جواب دیتا ہو کیوں کہ احادیث میں مصرح ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بنفس نفیس جواب سلام کا ادا فرماتے ہیں۔

كَمَا رَوَى الْإِمَامُ الْقُرْطُبِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِذَا مِتُّ إِلَّا جَاءَ نَبِيٌّ سَلَامَةً مَّعَ جِبْرِئِيلَ وَيَقُولُ يَا مُحَمَّدُ هَذَا فُلَانُ ابْنُ فُلَانٍ يَقْرَأُكَ السَّلَامُ فَأَقُولُ : وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے کہ جب کوئی شخص تم میں کا سلام کرے مجھ پر میرے انتقال کے بعد تو پہنچے گا سلام اُس کا مجھ کو جبرئیل علیہ السلام کے ساتھ اور کہیں گے وہ: اے محمد! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ فلاں بن فلاں سلام عرض کرتا ہے آپ پر۔ کہوں گا میں: وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ۔ اِنْتَهی
(ترجمہ: اُس پر سلام اور اللہ تعالیٰ کی رحمت اور برکتیں ہوں۔)

اور سوائے اس کے کئی فرشتے سلام پہنچانے پر مقرر ہیں جیسا کہ گزرا۔

الحاصل جو شخص آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سلام عرض کرتا ہے تو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بھی جواب پاتا ہے اور حق تعالیٰ کی طرف سے بھی، اس سے ظاہر ہے کہ اس سلام میں خدا تعالیٰ اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کمال درجہ کی خوشنودی ہے اسی وجہ سے فرشتوں سے لیکر جھاڑ پہاڑ تک بکمال شوق سلام عرض کیا کرتے تھے۔ كَمَا فِي مَسَالِكِ الْحَنَفَا:

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا بِمَكَّةَ فَخَرَجَ فِي بَعْضِ نَوَاجِيهَا مِمَّا اسْتَقْبَلَهُ وَلَا شَجَرَ وَلَا مَدْرَ وَلَا جَبَلَ إِلَّا قَالَ لَهُ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ۔ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَةُ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ الطَّبْرَانِيُّ وَأَبُو نَعِيمٍ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ۔
ترجمہ: روایت ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کہ ہم لوگ مکہ میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھے پس نکلے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی طرف پھر جو جھاڑ یا ٹیلا یا پہاڑ سامنے آتا السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ کہتا تھا۔ اِنْتَهی

وَفِي الْمَوَاهِبِ اللَّذْنِيَّةِ۔ وَفِي حَدِيثِ يَعْلَى بْنِ مَرَّةٍ ثَقْفِي رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا سِرْنَا حَتَّى نَزَلْنَا مَنْزِلًا فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَتْ شَجَرَةٌ تَشُقُّ الْأَرْضَ حَتَّى غَشِيَتْهُ ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَى مَكَانِهَا فَلَمَّا اسْتَيْقَظَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْتُ لَهُ فَقَالَ هِيَ شَجَرَةٌ اسْتَأْذَنْتُ

رَبِّهَا فِي أَنْ تُسَلِّمَ عَلَيَّ فَأَذِنَ لَهَا الْحَدِيثَ رَوَاهُ الْبَغَوِيُّ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَقَالَ
الزُّرْقَانِيُّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت یعلیٰ بن مرہ ثقفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ پھر چلے ہم یہاں تک کے
اُترے کسی منزل میں پس آرام فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پس آیا ایک جہاز زمین شق کرتا ہوا
یہاں تک کہ ڈھانپ لیا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پھر لوٹ گیا اپنے مقام پر پس جب بیدار ہوئے
آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ذکر کیا میں نے قصہ اُس جہاز کا فرمایا اجازت چاہی اُس نے اپنے
رب سے کہ سلام کرے مجھ پر پس اجازت دی گئی اُس کو۔ انتہی

اور مسالک الحففا میں قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے نقل کیا ہے:

عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْحَقُ لِلْخَطَا مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ لِلنَّارِ۔ وَالسَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ مِنْ عِنَقِ الرِّقَابِ۔ وَحُبُّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ مِنْ مَهْجِ الْإِنْفُسِ۔ أَوْ قَالَ أَفْضَلُ مِنْ ضَرْبِ السَّيْفِ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ۔ رَوَاهُ النَّمِيزِيُّ وَابْنُ بَشْكُوَالٍ مَوْقُوفًا۔

ترجمہ: فرمایا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ درود جو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر پڑھا
جائے مٹانے والا گناہوں کا ہے زیادہ اس سے کہ پانی آگ کو نابود کر دے، اور سلام جو آں حضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر عرض کیا جاتا ہے غلام آزاد کرنے سے زیادہ افضل ہے اور محبت آں حضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی افضل ہے خون دل کو پیٹنے سے یعنی جان بازی سے، یا کہا افضل ہے تلوار مارنے سے راہ

خدا میں۔ انتہی

کہا قسطلانی نے مسالک الحففا میں کہ ذکر کیا امام فاکہانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہ یہ سلام غلام

آزاد کرنے سے بہتر اس لئے ہے کہ عتق رقبہ کا مقابلہ عتق نار کے ساتھ ہے یعنی جو شخص غلام آزاد کرتا ہے تو ہر عضو اس شخص کا مقابلہ میں اعضائے غلام کے دوزخ سے آزاد ہوتا ہے اور آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سلام کرنے کے مقابل اور عوض اللہ تعالیٰ کا سلام ہے اور اللہ تعالیٰ کا سلام لاکھ جنتوں سے بہتر ہے۔ انتہی

اس کے سوا اور بہت سی حدیثیں سلام کی فضیلت میں وارد ہیں اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ بحسب موقع لکھی جائیں گی اب یہاں یہ امر پیش نظر ہے کہ اس سلام کی کس قدر وقعت ہے جو عین نماز میں ضروری ٹھہرایا گیا حالاں کہ نماز عبادت محضہ ہے اور ظاہر ہے کہ عبادت میں توجہ صرف معبود حقیقی کی طرف چاہئے۔

نماز میں سلام بطور انشاء

اگر کہا جائے کہ وہ سلام جو التَّحِيَّات میں پڑھا جاتا ہے یعنی السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ اس سے خطاب مقصود نہیں بلکہ حکایت ہے شب معراج کی؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں التَّحِيَّات کا کچھ مطلب ہی نہ ہوا صرف الفاظ ہی رہ گئے نہ التَّحِيَّات لِلّٰہ سے تمام تحیات اللہ تعالیٰ کے لئے ہونے کا اعتراف ہوا نہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ سے توحید پر شہادت ہوئی حالاں کہ جب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے التَّحِيَّات کی تعلیم فرمائی یہ نہ کہا کہ شب معراج اس قسم کا مخاطبہ ہوا تھا اور بطور حکایت اس کو پڑھنا چاہئے۔

حدیث تعلیم التَّحِيَّات کی یہ ہے جس کو ابن تیمیہ نے منتفی الاخبار میں روایت کیا ہے:
عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّمَ التَّشْہِدَ کَفٰی یٰنَ کَفٰیہِ کَمَا یُعَلِّمُنِ السُّورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ "التَّحِيَّاتُ لِلّٰہِ وَالصَّلَوَاتُ

وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ
لِصَالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ۔

وَفِي لَفْظِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَعَدَ أَحَدُكُمْ فِي
الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ “ وَذَكَرَهُ، وَفِيهِ عِنْدَ قَوْلِهِ ” وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ “
فَإِنَّكُمْ إِذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكَ فَقَدْ سَلَّمْتُمْ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ لِلَّهِ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
وَفِي آخِرِهِ ثُمَّ يَتَخَيَّرُ مِنَ الْمَسْأَلَةِ مَا شَاءَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَقُولُ قَبْلَ أَنْ يُفْرَضَ عَلَيْنَا
التَّشَهُدُ ” السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ السَّلَامُ عَلَى جِبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ “ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُولُوا كَذَا وَلَكِنْ قُولُوا ” التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ “ ذَكَرَهُ الدَّارِ قُطَنِي
وَقَالَ إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ فَرَضَ عَلَيْهِمْ۔

ترجمہ: خلاصہ ان تینوں روایتوں کا یہ ہے کہ روایت ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا
انہوں نے کہ تشہد فرض ہونے کے پیشتر ہم لوگ:

السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ السَّلَامُ عَلَى جِبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ۔

کہا کرتے تھے پس فرمایا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ ایسا مت کہو بلکہ جب کوئی نماز میں
بیٹھے تو چاہئے کہ کہے: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ آخر تک، اور سکھایا مجھ کو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ
التَّحِيَّاتُ میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر جیسا کہ کوئی سورۃ قرآن کی تعلیم فرماتے تھے اور فرمایا کہ جب تم
نے وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ کہا تو گویا سلام کیا تم نے ہر بندہ صالح پر خواہ آسمان میں ہو وہ
یا زمین میں، روایت کیا اس کو اہل صحاح ستہ اور امام احمد بن حنبل اور دارقطنی نے بہ حسب تفصیل مذکور۔

پھر کہا ابن تیمیہ نے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ التَّحِيَّات صحابہ پر فرض تھی، انتہی ملخصاً
 ہر چند الفاظ التَّحِيَّات کے مختلف طور پر وارد ہیں مگر جن میں: السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ
 آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے اُن احادیث کو بخاری، مسلم، ابو داؤد،
 ترمذی، نسائی، ابن حنبل، امام احمد، ابن حبان، ابن ابی شیبہ، اور عبدالرزاق
 نے روایت کیا ہے کَمَا فِي كُنُزِ الْعَمَالِ۔

ان روایات سے کسی میں یہ بات نہیں ہے کہ وہ سلام بطور حکایت پڑھا جائے پھر جب
 حکایت ہونا اُس کا ثابت نہ ہوا تو معنی مقصود بالذات ہوئے جس سے ثابت ہوا کہ بطور انشاء کہا جائے
 جیسا کہ شیخ عابد سندھی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے طوابع الانوار شرح درمختار میں اس کی تصریح کی
 ہے کَمَا سَبَّحْنِي۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم:
 السَّلَامُ عَلَى جِبْرِئِيلَ وَمِيكَائِيلَ
 اور بروایت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ:

السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ
 کہا کرتے تھے آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس سے منع فرمایا اور ارشاد کیا جب تم
 السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ
 کہو گے تو تمہارا سلام تمام مقررین و مرسلین و صالحین کو پہنچ جائے گا۔

اس سے ظاہر ہے کہ یہ سلام بطور انشاء ہے نہ بطور حکایت، اگرچہ کہ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کو بھی اسی تعیم میں سلام پہنچ سکتا تھا لیکن چونکہ اُس میں کوئی خصوصیت آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کی نہیں رہتی تھی اس لئے ضرور ہوا کہ بحسب مرتبہ پہلے آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
 طرف متوجہ ہو کر خطاب کے ساتھ سلام عرض کرے اور تکمیل تحیت کے واسطے وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

بھی زیادہ کرے جس سے اعتناء بالشان اس سلام کا ظاہر ہوتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ جیسا :
السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَىٰ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ انشاء ہے ویسا ہی السَّلَامُ عَلَيْكَ بھی انشاء ہے۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ جس میں خطاب و ندا ہے متواتر ہے
بتواتر لفظی اگر معنی اس کے مراد نہ لئے جائیں تو ایک قسم کا نسخ لازم آئے گا پھر دلیل
نسخ کو چاہئے کہ ویسی ہی قطعی ہو اور مخاطبہ شب معراج کا احادیث صحیحہ سے اگر ثابت ہو جائے جب بھی
اس متواتر کا نسخ اس سے نہ ہو سکے گا اس لئے کہ اوّل تو وہ احادیث احاد ہوں گی جس میں قطعیت
نہیں، دوسرا یہ کہ اس التَّحِيَّات کو اس کے ساتھ کچھ نسبت نہیں غایۃ الامر یہ ہے کہ ہیئت دونوں کی
ایک ہوگئی، لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ اس کی حکایت ہو بلکہ وہاں جیسا حق تعالیٰ نے بطور انشاء
فرمایا تھا ویسا ہی یہاں مُصَلِّی بطور انشاء عرض کرتا ہے۔

الحاصل بعد تصحیح ان احادیث کے اس متواتر کے نسخ کے لئے یہ بات ضرور ہے کہ بطور حکایت
پڑھنے کا امر بتواتر ثابت کیا جائے وَإِذَا لَيْسَ فَلَيْسَ۔

چوتھی دلیل یہ ہے کہ جب آیہ شریفہ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ نَازِلٌ هُوَ صَاحِبُ كَرَامٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ
نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم سلام کا طریقہ تو ہم نے جان لیا صلوة
کا طور ارشاد فرمائیے چنانچہ دُرِّ مَنْثُور میں امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے روایت کی ہے:

وَأَخْرَجَ ابْنُ سَعْدٍ وَأَحْمَدُ وَابْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ خُبَرٍ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ
وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْكَ وَسَلَّمَ هَذَا السَّلَامُ عَلَيْكَ قَدْ عَلِمْنَاهُ فَكَيْفَ الصَّلَاةُ؟ قَالَ قُولُوا اللَّهُمَّ صَلِّ
عَلَى مُحَمَّدٍ - الْحَدِيثُ

(ترجمہ: امام ابن سعد، امام احمد، امام ابن حمید، امام بخاری، امام نسائی، امام ابن ماجہ، امام ابن مردویہ

رحمہم اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ ہم نے عرض کی یا رسول اللہ! آپ پر سلام کا طریقہ ہم نے جان لیا ہے درود پاک کا کیا طریقہ ہے؟ تو آپ نے فرمایا یوں کہا کرو: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ۔

امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قول بدیع میں لکھا ہے کہ مراد اس سلام سے جس کی نسبت صحابہ نے اپنا علم ظاہر کیا سلام تشہد ہے یعنی:

اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ حَيْثُ قَالَ وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِمُ السَّلَامُ عَلَیْكَ فَقَدْ عَرَفْنَاهُ فَكَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَیْكَ؟ فَاَعْلَمَهُمْ اِیَّاهُ فِی التَّشْهَدِ مِنْ قَوْلِهِمُ السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ فَبِکُوْنِ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِمُ فَكَيْفَ نُصَلِّیْ عَلَیْكَ اَیُّ بَعْدَ التَّشْهَدِ۔ قَالَ الْبَیْهَقِیُّ۔

(ترجمہ: جیسا کہ آپ نے فرمایا کہ ہمارے السَّلَامُ عَلَیْكَ کہنے سے ہم نے اس کا طریقہ جان لیا ہے آپ پر درود پاک کا کیا طریقہ ہے؟ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تشہد میں السَّلَامُ عَلَیْكَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ صحابہ کرام کو سکھا دیا تھا، تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہ پوچھنا کہ ہم آپ پر درود کیسے بھیجیں اس سوال سے اُن کی مراد تشہد کے بعد کے درود پاک کے بارے میں پوچھنا ہے۔)

اس سے ظاہر ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے نزدیک یہ سلام انشاءِ تحیت تھا اس لئے کہ سَلِّمُوا کے اِمتثال میں اس کو قرار دیا تھا اور اِمتثال کے لئے انشاء کی ضرورت ہے حکایت مفید نہیں ہو سکتی۔

پانچویں دلیل یہ ہے کہ امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا ہے کہ سلام عرض کرنا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر کئی مواقع میں واجب ہے۔

ایک تشہد اخیر میں امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک۔

دوسرا نام مبارک آپ کا سن کر۔

تیسرا جب قبر شریف کے پاس حاضر ہووے۔

حَيْثُ قَالَ فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ وَلَيَعْلَمُ أَنَّهُ يَرْتَفِي دَرَجَةُ التَّسْلِيمِ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْوُجُوبِ فِي مَوَاضِعٍ - الْأَوَّلُ فِي التَّشْهَدِ الْآخِرِ نَصُّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ - الثَّانِي مَا نَقَلَهُ الْحَلِمِيُّ أَنَّهُ يَحِبُّ التَّسْلِيمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّمَا ذَكَرَ - وَفِي الشِّفَاءِ نَقْلًا عَنِ الْقَاضِي أَبِي بَكْرٍ بَكْرٍ نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ اللَّهُ أَصْحَابَهُ أَنْ يُسَلِّمُوا عَلَيْهِ وَكَذَلِكَ مِنْ بَعْدِهِمْ أَمَرُوا أَنْ يُسَلِّمُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ حُضُورِهِمْ قَبْرَهُ وَعِنْدَ ذِكْرِهِ -

(ترجمہ: جیسا کہ القول البدیع میں فرمایا کہ معلوم ہونا چاہئے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر سلام عرض کرنے کا درجہ کئی مقامات پر واجب کے درجہ تک پہنچ جاتا ہے (۱) آخری تشہد میں امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس پر نص فرمائی ہے۔ (۲) سے امام حلیمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے نقل کیا ہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا جب کبھی ذکر کیا جائے آپ کی بارگاہ میں سلام پیش کرنا واجب ہے، کتاب الشفاء میں حضرت قاضی ابوبکر بن بکیر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے نقل کر کے فرمایا کہ یہ آیت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوئی اللہ تعالیٰ نے آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو آپ

پر درود پاک بھیجنے کا حکم دیا اور اسی طرح اُن کے بعد آنے والوں لوگوں کو بھی حکم دیا گیا کہ جب وہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے مزار مبارک پر حاضر ہوں اور جب آپ کا ذکر کیا جائے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر درود پاک بھیجیں۔)

چھٹی دلیل شیخ عابد سندھی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے طوابع الانوار شرح دُرِّ مختار میں

لکھا ہے کہ: ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ“ کے معنی کو مقصود بالذات سمجھے اور بطور

انشاء سلام عرض کرے۔

كَمَا قَالَ وَيُقْصَدُ بِالْفَافِ التَّشْهيدُ مَعَانِيهَا حَالٌ كَوْنٌ تِلْكَ الْاَلْفَاظِ مُرَادَةٌ لَهُ
أَيُّ مَقْصُودَةٍ لِنَفْسِهِ عَلَى وَجْهِ الْإِنْشَاءِ كَأَنَّهُ يُحْيِي اللَّهَ تَعَالَى وَيُسَلِّمُ عَلَى نَبِيِّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ
فَإِنْ قِيلَ كَيْفَ شُرِعَ هَذَا اللَّفْظُ وَهُوَ خِطَابٌ بِشَرِّعٍ مَعَ كَوْنِهِ مَنْهِيًّا فِي الصَّلَاةِ ؟
أَجِيبَ عَنْ ذَلِكَ بِأَجْوَبَةٍ۔ انتهى

(ترجمہ: جیسا کہ آپ نے فرمایا کہ نمازی ان الفاظ سے ان کے معانی مراد لے اس حال میں کہ یہ الفاظ اس کی اپنی مراد ہوں، یعنی انشاء کے انداز پر اپنی ذات کے لئے مقصود ہوں، گویا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تحیت اور دربار نبوی میں السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ کہہ کر سلام پیش کر رہا ہے۔ اگر کوئی سوال کرے کہ یہ الفاظ کس طرح جائز ہو سکتے ہیں جب کہ یہ الفاظ خیر البشر کو خطاب ہیں حالاں کہ انسان کو خطاب نماز میں ممنوع ہے اس اعتراض کے کئی ایک جواب دیئے گئے ہیں۔)

ساتویں دلیل یہ حدیث شریف ہے جو بخاری شریف میں ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَخْبَرَةَ أَبُو مَعْمَرٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَفَى بَيْنَ كَفْيِهِ كَمَا يَعْلَمُنِي السُّورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ "التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ" وَهُوَ بَيْنَ ظَهْرَانِنَا فَلَمَّا قَبِضَ قُلْنَا: السَّلَامُ يَعْنِي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابو معمر سے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے میں نے سنا ہے کہ کہتے تھے سکھایا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے التَّحِيَّاتِ مذکور اپنے دونوں ہاتھوں میں میرا ہاتھ لے کر جیسا کہ کوئی سورۃ قرآن کی سکھاتے ہیں اُس حالت میں کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم میں شریف رکھتے تھے پھر جب حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انتقال فرمایا تو کہا ہم نے: السَّلَامُ یعنی عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ انتہی

ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فَتْحُ الْبَارِی میں لکھا ہے:

وَرَدَ فِي بَعْضِ طَرِيقِ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا يَقْتَضِي الْمُغَايَرَةَ بَيْنَ زَمَانِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا بَعْدَهُ فِي الْخِطَابِ فِيهِ الْإِسْتِيزَانِ مِنْ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ مِنْ طَرِيقِ أَبِي مَعْمَرٍ عَنْهُ بَعْدَ أَنْ سَأَلَ حَدِيثَ التَّشْهَدِ قَالَ وَهُوَ بَيْنَ أَظْهَرِنَا فَلَمَّا قَبِضَ قُلْنَا: السَّلَامُ يَعْنِي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ وَأَخْرَجَهُ أَبُو عَوَانَةَ فِي صَحِيحِهِ وَأَبُو نُعَيْمٍ وَالْبَيْهَقِيُّ مِنْ طَرِيقِ

مُتَعَدِّدَةً بِلَفْظٍ فَلَمَّا قَبِضَ قُلْنَا السَّلَامَ عَلَى النَّبِيِّ - وَكَذَلِكَ رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ شَيْبَةَ قَالَ
السَّبْكِيُّ فِي شَرْحِ الْمِنْهَاجِ بَعْدَ أَنْ سَأَلَهُ مُسْنَدًا إِلَى أَبِي عَوَانَةَ وَحَدَّثَهُ إِنْ صَحَّ عَنْ
الصُّحَابَةِ هَذَا دَلٌّ عَلَى أَنَّ الْخُطَابَ فِي السَّلَامِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُ وَاجِبٍ - إِنْتَهَى قُلْتُ قَدْ صَحَّ بِلَارِيبٍ وَقَدْ وَجَدْتُ لَهُ مُتَابِعًا قَوِيًّا -

قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَمَّا ابْنُ جَرِيرٍ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ أَنَّ الصُّحَابَةَ كَانُوا يَقُولُونَ
وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيٌّ "السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ" فَلَمَّامَاتٌ قَالُوا
"السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ" وَاسْنَادُهُ صَحِيحٌ - وَأَمَّا مَا رَوَى سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ مِنْ طَرِيقِ
أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَهُ التَّشَهُّدَ فَذَكَرَهُ - قَالَ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِنَّمَا كُنَّا نَقُولُ
السَّلَامُ عَلَيْكَ إِذَا كَانَ حَيًّا فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ هَكَذَا عَلَّمَنَا وَهَكَذَا نَعْلِمُ فَظَاهِرٌ أَنَّ
ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَهُ بَحْثًا وَأَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ لَكِنْ
رِوَايَةُ أَبِي مَعْمَرٍ أَصَحُّ لِأَنَّ أَبَا عُبَيْدَةَ لَمْ يَسْمَعْ عَنْ أَبِيهِ وَالْإِسْنَادُ مَعَ ذَلِكَ ضَعِيفٌ -

(ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کی بعض روایتوں میں ایسے الفاظ وارد ہیں جو
تقاضا کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ظاہری حیات کے زمانہ اور اس کے بعد کے
عرصہ میں آپ کو خطاب کرنے کے انداز الگ الگ ہیں، صحیح بخاری کی کتاب الاسْتِیْذَان میں حضرت
ابو معمر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تشہد کی حدیث ذکر کرنے کے بعد کہا یہ اس
زمانہ کا تشہد ہے جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہمارے درمیان تھے جب آپ کا وصال ہو گیا تو
ہم کہتے تھے "السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" اسے امام ابو عوانہ رحمۃ اللہ

تعالیٰ علیہ نے اپنی صحیح میں، اور امام ابو نعیم اور امام بیہقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے متعدد طرق سے روایت کیا اس کے الفاظ یوں ہیں جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا وصال ہو گیا تو ہم کہنے لگے: السَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ امام ابو بکر بن شیبہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اسی طرح روایت کی، علامہ سبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے منہارج کی شرح میں اس کو صرف امام ابو عواہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تک سند کے ساتھ ذکر کر کے فرمایا: اگر یہ روایت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے صحیح سند کے ساتھ مروی ہے تو اس سے امر پر دلالت ہوتی ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے وصال اقدس کے بعد آپ کو مخاطب کر کے سلام پیش کرنا واجب نہ تھا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ روایت بے شک صحیح ہے میں نے اس کی ایک قوی متابع حدیث پائی ہے۔ امام عبدالرزاق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہا کہ حضرت ابن جریج رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ مجھے حضرت عطاء نے بتایا کہ جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ظاہری حیات مبارکہ کے ساتھ زندہ تھے تو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم السَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ کہا کرتے تھے، جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا انتقال ہو گیا تو وہ کہنے لگے السَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ اس کی اسناد صحیح ہے۔ لیکن جو حدیث امام سعید بن منصور رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود سے انہوں نے اپنے باپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یوں روایت کی کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے آپ کو تشہد سکھایا تو آپ نے اُس تشہد کو ذکر فرمایا۔ حضرت ابو عبیدہ بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اس پر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہنے لگے ہم السَّلَامُ عَلَیْکَ صرف اُس وقت کہا کرتے تھے جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم زندہ تھے، یہ سن کر حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ہم کو نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اسی طرح سکھایا تھا اور ہم اسی طرح لوگوں کو سکھاتے ہیں، یہ روایت اپنے ظاہری الفاظ سے دلالت کرتی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے یہ بطور بحث کہا اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کے قول کی طرف رجوع نہ فرمایا

لیکن حضرت ابو معمر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی روایت زیادہ صحیح ہے کیوں کہ حضرت ابو عبیدہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے والد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سماع نہیں کیا، اس کے ساتھ یہ سند بھی ضعیف ہے۔)

اس تقریر سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس سلام کو بطور انشاء کہا کرتے تھے اسی وجہ سے بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اپنے اجتہاد سے لفظ خطاب وندا کو بدل دیا اور السَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ کہنا شروع کیا کیوں کہ اگر یہ سلام بطور حکایت ہوتا تو بدلنے کی کچھ ضرورت نہ تھی پس ثابت ہوا کہ یہ سلام انشاء ہے نہ حکایت۔

اب یہاں یہ بات معلوم کرنا چاہئے کہ بعد وفات شریف کے اگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا خطاب وندا کو بدلنا ثابت ہو تو سب اس کا یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرمائے عالم ابدی ہوئے اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے مسند خلافت الہی کو وجودِ عنصری سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خالی پایا عالم آنکھوں میں تیرہ و تار یک ہو گیا، غم و الم کی یہاں تک نوبت پہنچی کہ بعضوں سے دیوانوں کی سے حرکات صادر ہونے لگیں، بات بات پر یاد و اشفاق و مراثیم مرہبانہ ایک مصیبت برپا کئے دیتے تھے۔ باوجودیکہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اذان کے ثوابوں سے خوب واقف تھے اور اسی کام پر مامور تھے مگر اس صدمہ نے اُن کو اس فضیلتِ عظمیٰ سے باز رکھا کیوں کہ جب نام مبارک زبان پر آ جاتا تو نقشہ حضوری کا آنکھوں کے سامنے پھر جاتا، پھر اس حالت جا نکاہ کا بیان کیا ہو سکے کہ جس کی وجہ سے ایسی فضیلتِ عظمیٰ کی طرف مبادرت نہیں کر سکتے تھے، ہر چند صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنہوں نے انہیں آزاد کیا تھا حکم بھی فرمایا مگر جب بھی نہ ہو سکا حالاں کہ امتثالِ امر اُن کا انہیں دو طور سے ضرور تھا ایک بحیثیت آقا کی دوسرے خلافت کہ کسی مسلمان کو انحراف اُن کے امر سے جائز نہ تھا، لیکن کیا کر سکتے غم کا تسلط کچھ اس قدر ہو گیا تھا کہ دل ہی قابو میں

نہ تھا اور یہی وجہ تھی کہ آخر معذور رکھے گئے۔ چنانچہ کَنْزُ الْعُمَال میں منقول ہے:

عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَرَاثِ التِّمَمِيِّ قَالَ لَمَّا تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذَّنَ بِلَالٌ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ يُقْرَأُ مَكَانَ إِذَا قَالَ "أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ" اتَّحَبَ النَّاسُ فِي الْمَسْجِدِ فَلَمَّا دَوَّنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ أَذِّنُ قَالَ إِنْ كُنْتَ إِنَّمَا أُعْتَقْتَنِي لِلَّهِ فَخَلِّنِي وَمَنْ أُعْتَقْتَنِي لَهُ فَقَالَ إِنَّمَا أُعْتَقْتُكَ لِلَّهِ تَعَالَى فَقَالَ إِنِّي لَا أُؤَذِّنُ لِأَحَدٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَذَاكَ إِلَيْكَ فَأَقَامَ حَتَّى خَرَجَتْ بُعُوثُ الشَّامِ فَسَارَ مَعَهُمْ حَتَّى انْتَهَى إِلَيْهَا۔ ابن سعد۔

ترجمہ: روایت ہے محمد بن ابراہیم سے کہ جب وفات فرمائی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اذان کئی بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُس وقت کہ ہنوز حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دفن نہیں کئے گئے تھے جب انہوں نے اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰہِ کہا مسجد شریف میں گہرام مچ گیا، کسی سے ضبط گریہ نہ ہو سکا اور بے اختیار آوازیں بلند ہو گئیں، پھر بعد دفن کے جب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بلال کو اذان کا حکم دیا عرض کیا کہ اگر آپ نے اللہ کے واسطے مجھے آزاد کیا ہے تو مجھے اللہ کے حوالہ کر دیجئے، فرمایا میں نے صرف اللہ واسطے تمہیں آزاد کیا ہے، کہا بعد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اب کسی کا مؤذن نہ ہوں گا، فرمایا تمہیں اختیار ہے پھر اقامت کی مدینہ منورہ میں چند روز اور جب شام کی طرف لشکر روانہ ہوا تو اس کے ہمراہ چلے گئے اور وہیں رہے۔ انتہی

اور بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے وفات شریف کی خبر سنتے ہی دُعا کی کہ الہی اب ہمیں نابینا کر دے کہ بعد اپنے حبیب کے کسی کی صورت نہ دیکھیں:

كَمَافِي الْمَوَاهِبِ الدُّنْيَا: وَذَكَرَ ابْنُ الظُّفَرِ أَيْضًا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ هَذَا كَانَ

يَعْمَلُ فِي جَنَّتِهِ لَهُ فَاتَاهُ ابْنُهُ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَفَّى فَقَالَ
 اللَّهُمَّ اذْهَبْ بَصَرِي لَا أَرَى بَعْدَ حَبِيبِي مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدًا
 فَكَفَّ بَصَرُهُ أَيُّ عَمَى۔

(ترجمہ: جیسا کہ مواہب لدنیہ میں ہے: حضرت ابن ظفر نے بیان کیا کہ حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے باغ میں کام کر رہے تھے اُن کے پاس اُن کے بیٹے آئے اور بتایا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا وصال ہو گیا ہے، آپ یوں دُعا مانگنے لگے: اے اللہ! میری آنکھیں لے لے تاکہ میں اپنے محبوب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کسی کو نہ دیکھوں تو اُن کی آنکھیں بند ہو گئیں، یعنی آپ نابینا ہو گئے۔)

واقع میں اس مصیبت کی کچھ انتہا نہیں سواری مبارک کے جانور پر اس صدمہ کا وہ اثر ہوا کہ مُتَحَمِّل نہ ہو سکا آخر خود کشی کی چنانچہ مُحَمَّدِ ثَنِ نے اس کی تصریح کی ہے جب جانور کا یہ حال ہو تو اُن جانبازانِ خستہ جگر کا کیا حال ہوا ہوگا جن کو محبت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تمام عالم اور جان سے زیادہ تر تھی؟ مگر ہر آسودہ حال کو اس حالت کی کیا خبر؟ اُس کو تو وہی لوگ جانیں جو مذاقِ محبت سے واقف اور فراق کے صدمے اٹھا چکے ہوں۔

الحاصل کمال غم و الم کے سبب سے اوائل میں بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے خطاب کو ترک کر دیا پھر جب وہ حالت بسبب امتدادِ زمانہ کے فرو ہو گئی بحسب تعلیم آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پھر اسی طور پر بصیغہ خطاب و ندا پڑھنا شروع کیا چنانچہ صحابہ و تابعین کا عمل اسی پر رہا اور آج تک وہی جاری ہے! ثبات اس دعویٰ کا کئی وجوہ سے ہو سکتا ہے۔

وجہ اول یہ ہے کہ بروایت مُتَّحِدَہ ثابت ہے کہ حضرت صدیق اکبر و عمر فاروق اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم برسرِ منبرِ علیؑ رؤسِ الاشہاد اپنی خلافتوں میں تعلیم التَّحِیَّات کی

بَلْفِظِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ کیا کرتے تھے اور یہ تعلیم کچھ ایسی نہ تھی کہ کسی پر پوشدہ رہ سکے، پھر اگر کسی کو نذا و خطاب میں کلام ہوتا تو ضرور کہہ دیتے کیوں کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی شان سے بعید ہے کہ کسی مسئلہ کو خلاف واقع سن کر خاموش رہ جائیں خصوصاً ایسا مسئلہ کہ جس میں آخری زمانہ والوں کے خیال کے مطابق شرک کا اندیشہ ہے۔ امام زیلعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح کنز میں لکھا ہے:

وَعَنْ جَمَاعَةٍ مِّنْ أَهْلِ النَّقْلِ أَنَّ تَشَهُدَ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَصَحُّ مَا يُرَوَّى وَعَلَيْهِ عَمَلُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنَ الصُّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ حَتَّى قَالَ ابْنُ عُمَرَ كَانَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُدَ عَلَى الْمِنْبَرِ كَمَا يُعَلِّمُ الصِّبْيَانَ فِي الْكِتَابِ فَذَكَرَ تَشَهُدَ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ۔

یعنی بروایت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ثابت ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ برسر منبر تعلیم تشہد ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کیا کرتے تھے جیسا کہ مکتبوں میں لڑکوں کو تعلیم کیا کرتے ہیں۔

یہ وہ تشہد ہے جس میں السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ موجود ہے اس لئے کہ محدثین و فقہاء جب تشہد ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کہتے ہیں تو مراد اس سے وہ تشہد ہوتی ہے جو مرفوع ہے یعنی جس کی تعلیم آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمائی ہے کَمَا هُوَ الظَّاهِرُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ۔

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَارِي أَنَّهُ سَمِعَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَهُوَ يُعَلِّمُ النَّاسَ التَّشَهُدَ يَقُولُ قَوْلُوا "التَّحِيَّاتُ الزَّائِكِيَّاتُ لِلَّهِ الطَّيِّبَاتُ الصُّلَوَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ عِب، وَالطُّحَاوِيُّ، ك، ق، كَذَابِي كَثَرِ الْعُمَالِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت عبدالرحمن ابن القاری سے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے میں نے سنا ہے کہ التَّحِيَّاتُ مذکور برسر منبر تعلیم کیا کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو امام طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح معانی الآثار میں۔

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَطَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا الْقُرْآنَ فَكَانَ يَقُولُ "التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ الْحَدِيثُ۔

(ترجمہ: حضرت سعید بن جبیر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور حضرت طاووس رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہمیں تشہد اس طرح سکھاتے تھے جس طرح قرآن مجید۔ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یوں سکھایا کرتے تھے: التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ (تمام بابرکات قوی اور پاکیزہ بدنی عبادات اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں، اے نبی محترم! آپ پر سلام، اللہ تعالیٰ کی رحمت اُس کی برکتیں نازل ہوں۔)

وَعَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سُئِلَ عَطَاءٌ وَأَنَا سَمِعُ عَنِ التَّشَهُّدِ فَقَالَ التَّحِيَّاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّلَوَةُ لِلَّهِ، ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَهُ۔ قَالَ لَقَدْ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُهُنَّ عَلَى الْمِنْبَرِ يُعَلِّمُهُنَّ النَّاسَ وَلَقَدْ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ مِثْلَ مَا سَمِعْتُ ابْنَ الزُّبَيْرِ يَقُولُ قُلْتُ فَلَمْ يَخْتَلِفِ ابْنُ الزُّبَيْرِ وَابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقَالَ لَا۔

یعنی کہا عطاء رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہ سنا میں نے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے کہ برسر منبر التَّحِیَّات مذکور کی تعلیم کیا کرتے تھے اور وہی التَّحِیَّات حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی سنی ہے۔ انتہی ملخصاً

جب اس قسم کے مجموعوں میں جس میں ہزار ہا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہوتے تھے خلفاء نے تشہد بصیغہ خطاب تعلیم کیا اور کسی نے اُس کا انکار نہ کیا تو ثابت ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اس پر اجماع تھا، اب بعد ثبوت اجماع کے ضرورت نہ رہی کہ افراد صحابہ کا عمل بھی بیان کیا جائے مگر تہماً چندا کا بر صحابہ کا عمل بھی بیان کیا جاتا ہے تا طالبین حق کو کسی قسم کا اشتباہ باقی نہ رہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل اور تعلیم کرنا بصیغہ خطاب ابھی معلوم ہوا اور حضرت

عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بھی اسی قسم کی التَّحِیَّات ثابت ہے۔

کَمَا فِي الْمُوطَاءِ لِإِمَامٍ مُحَمَّدٍ قَالَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ قَاسِمٍ عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ تَتَشَهُدُ فَتَقُولُ: التَّحِيَّاتُ الصَّلَوَاتُ الزَّكَايَاتُ لِلَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ۔

(ترجمہ: جیسا کہ موطاء امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں ہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ہمیں حضرت عبدالرحمن بن قاسم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے انہوں نے اپنی والدہ ماجدہ سے اور انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی کہ آپ تشہد میں یہ پڑھا کرتی ہیں: التَّحِيَّاتُ الصَّلَوَاتُ الزَّكَايَاتُ لِلَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ۔) تمام قوی، بدنی اور مالی عبادات اللہ تعالیٰ کے

لئے ہیں میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے اُس کا کوئی شریک نہیں اور گواہی دیتی ہوں کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اُس کے خاص بندے اور رسول ہیں، اے نبی محترم! آپ پر سلام، اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اُس کی برکتیں ہوں، ہم پر اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر بھی سلام ہو اور تم پر سلام ہو۔)

اسی طرح ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے:

كَمَافِي الْمُوَطَّاءِ لِإِمَامٍ مُحَمَّدٍ قَالَ مَالِكٌ رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمَا أَخْبَرَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَتَشَهُدُ فَيَقُولُ: بِسْمِ اللَّهِ النَّجِيَّاتِ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ لِلَّهِ وَالزَّكَايَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ الْحَدِيثُ۔

(ترجمہ: جیسا کہ موطاء امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں ہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ ہمیں حضرت نافع رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اُن کو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتایا کہ وہ تشہد یوں پڑھا کرتے تھے: بِسْمِ اللَّهِ النَّجِيَّاتِ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ لِلَّهِ وَالزَّكَايَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ (اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں، تمام قوی عبادات اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں، تمام بدنی عبادات اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور تمام مالی عبادات اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں، اے نبی محترم! آپ پر سلام، اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اُس کی برکتیں نازل ہوں، ہم پر اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر سلام ہو۔)

اور شرح معانی الآثار میں امام طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے روایت کی ہے:

عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ كُنْتُ أَطُوفُ مَعَ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا بِالْبَيْتِ وَهُوَ يُعَلِّمُنِي التَّشَهُدَ يَقُولُ: النَّجِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ

أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ“ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَزِدْتُ فِيهَا وَبَرَكَاتُهُ۔

(ترجمہ: حضرت مجاہد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے روایت کی کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ طواف کر رہا تھا آپ مجھے تشہد سکھا رہے تھے، وہ یوں کہہ رہے تھے: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ (تمام قوی عبادات، بدنی عبادات اور مالی عبادات اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں، اے نبی پاک! آپ پر سلام اور اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے اس میں وَبَرَكَاتُهُ کا اضافہ کر لیا ہے۔)

یعنی مجاہد کہتے ہیں کہ سکھایا مجھ کو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حالت طواف میں تشہد مذکور۔ اسی طرح معاویہ اور سلمان فارسی اور ابو حمید رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے۔

مولانا مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی مرحوم نے التَّحِيَّاتُ الْمَمَجَّدُ میں لکھا ہے:

وَمِنْهُمْ مُعَاوِيَةُ أَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ مِثْلَ تَشْهَدِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَمِنْهُمْ سَلْمَانُ أَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ وَالْبَزَازُ مِثْلَ تَشْهَدِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَقَالَ فِي آخِرِهِ: قُلُهَا وَلَا تَزِدْ فِيهَا حَرْفًا وَلَا تَنْقُصْ مِنْهَا حَرْفًا۔ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَمِنْهُمْ أَبُو حَمِيدٍ أَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ عَنْهُ مَرْفُوعًا مِثْلَهُ۔

یعنی یہ حضرات ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تشہد پڑھا کرتے اور روایت کیا کرتے تھے اور کہا سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے زیادہ کرو نہ کم۔

اور ایسا ہی ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے:

عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا سَعِيدٍ عَنِ التَّشْهَدِ فَقَالَ "التَّحِيَّاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ" وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ

كُنَّا لَا نَكْتُبُ شَيْئًا إِلَّا الْقُرْآنَ وَالتَّشْهَدَ شَ كَذَا فِي كَثَرِ الْعُمَالِ۔

(ترجمہ: حضرت ابوالتوکل سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے تشہد کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے کہا تشہد یوں ہے: ”التَّحِيَّاتُ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ لِلَّهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ“ حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ہم قرآن مجید اور تشہد کے سوا کچھ نہ لکھا کرتے تھے)۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ خود حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ تابعین کو اسی التحیات کی تعلیم کیا کرتے تھے جس کی تعلیم آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کی تھی:

كَمَا رَوَى ابْنُ الْهَمَامِ فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ :

قَالَ أَبُو خَنِيْفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ أَخَذَ حَمَادُ بْنُ سُلَيْمَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ يَدَيَّ وَعَلَّمَنِي التَّشْهَدَ، وَقَالَ حَمَادُ أَخَذَ إِبْرَاهِيمُ يَدَيَّ وَعَلَّمَنِي التَّشْهَدَ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ أَخَذَ عُلْقَمَةُ يَدَيَّ وَعَلَّمَنِي التَّشْهَدَ وَقَالَ عُلْقَمَةُ أَخَذَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَدَيَّ وَعَلَّمَنِي التَّشْهَدَ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيَّ وَعَلَّمَنِي التَّشْهَدَ كَمَا يَعْلَمُنِي السُّورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ وَكَانَ يَأْخُذُ عَلَيْنَا بِالْوَاوِ وَاللَّامِ۔

(ترجمہ: حضرت امام عظیم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ حضرت حماد بن سلیمان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے تشہد سکھایا، حضرت حماد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے تشہد سکھایا، حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ حضرت علقمہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے تشہد سکھایا، حضرت علقمہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ حضرت ابوالحسن بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے تشہد سکھایا،

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے تشہد سکھایا جس طرح کہ مجھے قرآن مجید کی سورت سکھایا کرتے تھے، واؤ اور لام کی کمی پیشی پر پکڑ فرمایا کرتے تھے۔)

یعنی سکھایا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے علقمہ کو التَّحِيَّاتِ ہاتھ پکڑ کر جیسا کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کو سکھایا تھا۔ اس سے ظاہر ہے کہ صرف چند روز صغیہ خطاب و ندا کو اُنہوں نے بدلاتھا۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ اگر اس تعبیر میں لحاظ خطاب و ندا کا تھا تو یہ سبب قبل انتقال آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بھی موجود تھا اس لئے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اکثر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے غائب بھی ہوتے تھے پس اس تقدیر پر لازم آتا ہے کہ حالت غیبت میں بصیغہ خطاب و ندا نہ پڑھتے ہوں حالاں کہ یہ بات کسی سے مروی نہیں بلکہ خود اس حدیث میں مصرح ہے کہ بعد وفات شریف کے خطاب بدلا گیا، پس معلوم ہوا کہ علت تغیر کی ندا خطاب نہ تھی بلکہ صدمہ وفات شریف کا تھا۔ پس ان وجوہ سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اوّل تو جملہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے صیغہ ندا کو بدلا ہی نہیں اور بعضوں نے جو بدلا سبب اُس کا یہ نہ تھا کہ بعد وفات شریف کے خطاب و ندا جائز نہیں اور بعد چند روز کے بدلنے والے بھی بحسب تعلیم آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بصیغہ خطاب پڑھتے اور تعلیم کیا کرتے تھے۔

شیخ عابد سندھی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے الْمَوَاهِبُ اللُّطْفِيَّةُ فِي شَرْحِ مُسْنَدِ أَبِي حَنِيفَةَ میں اس مسئلہ میں نہایت ہی لطیف و چست بحث کی ہے چوں کہ مناسب مقام ہے اس لئے بعینہ اُن کی عبارت نقل کی جاتی ہے وَهِيَ هَذَا:

لَا شَكَّ أَنَّ الشَّارِعَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَّمَ لَفْظَ التَّشْهِيدِ وَقَدْ اشْتَمَلَ عَلَى الْخِطَابِ وَلَمْ يَقُلْ لَهُمْ أَنَّهُمْ يُخَالِفُونَ بِذَلِكَ اللَّفْظِ بَعْدَ وَفَاتِهِ مَعَ

أَنَّ الْمُوَجِبَ فِي الْإِتْيَانِ بِلَفْظِ الْغَيْبَةِ كَانَ مُوجُودًا فِي زَمَانِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِغَيْبَتِهِمْ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَسْفَارِ وَالْمَغَارِ وَالسَّرَايَا وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَلَمْ يُنْقَلْ عَنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ أَنَّهُ كَانَ تَشْهَدُ بِلَفْظِ الْغَيْبَةِ فِي تِلْكَ الْحَالَاتِ، عَلَى أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَّمَ النَّاسَ التَّشْهَدَ عَلَى الْمِنْبَرِ فِي أَيَّامِ خِلَافَتِهِ فَعَلَّمَهُمْ بِلَفْظِ الْخِطَابِ، كَمَا أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمُوْطَأِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ الْقَارِي. وَكَذَلِكَ رَوَاهُ الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ تَشْهَدِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا الَّذِي كَانَتْ تَتَشْهَدُ بِهِ. وَذَلِكَ لِأَنَّكَ لَا شَكَّ فِيهِ أَنَّهُ بَعْدَ وَفَاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَكَذَلِكَ مَا رَوَاهُ نَافِعٌ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ يَتَشْهَدُ وَفِيهِ "السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ" وَكُلُّ هَذَا عِنْدَ مَالِكٍ فِي الْمُوْطَأِ. وَكَانَ أَبُو مُوسَى يُعَلِّمُ بِهِذَا أَيْضًا كَمَا أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ. وَعَلَّمَ ابْنُ عُمَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ نَاطِلٍ بِذَلِكَ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ وَعَلَّمَ سَلْمَانَ أَبَارَاشِدَ كَذَلِكَ كَمَا أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَالْبَزَارُ. فَهَذَا كُلُّهُ صَرِيحٌ فِي أَنَّهُمْ حَمَلُوا الْفَظَّ التَّشْهَدِ عَلَى سَبِيلِ التَّعْبُدِ وَلَمْ يَجْعَلُوهُ مَحْصُورًا بِزَمَانِ دُونَ زَمَانٍ. فَغَايَةُ مَا يُفْهَمُ مِنْ فِعْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِيمَا أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ وَفِي فِعْلِ الصَّحَابَةِ الَّذِينَ حَكَى عَنْهُمْ عَطَاءٌ أَنْ يَكُونَ اجْتِهَادًا مِنْهُمْ لِأَنَّهُ بِتَوْقِيفٍ مِنَ الشَّارِعِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَنَّهُ لَا مَجَالَ لِلِاجْتِهَادِ فِي مُقَابَلَةِ مَا عَيْنَهُ الشَّارِعُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. عَلَى أَنَّ خَبَرَ عَطَاءٍ لَا يُفْهَمُ مِنْ مَسْمُوعٍ مِنَ الصَّحَابَةِ بِلَفْظِ الْغَيْبَةِ وَغَالِبُ مَا يُرَوَّى عَنْ عَطَاءٍ عَنْ

لَوْلَا اَلْمَذْكُورَيْنِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَقَدْ اَسْمَعْنَاكَ مِنْ اَمْرِهِمْ وَمَا كَانُوا يَتَشَهَّدُونَ
لَا يَلْفُظُ الْخِطَابِ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ وَمَنْ وَقَفَ عَلَىٰ خِلَافِ مَا حَرَّرْتَهُ مُؤَيَّدًا بِرُهَانٍ
لِّيُفِدَ جَزَاؤُ اللّٰهِ خَيْرًا۔

خلاصہ اس کا یہ ہے کہ اس میں کچھ شک نہیں کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ
التَّحِيَّاتِ تعلیم فرمائی تھی جس میں صیغہ خطاب ہے اور یہ نہ فرمایا کہ بعد وفات شریف کے وہ لفظ
بدل دیا جائے اور سب صیغہ غائب کا خود حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں موجود تھا کیوں کہ
صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سفر وغیرہ کی وجہ سے غائب ہوا ہی کرتے تھے، پھر کسی سے یہ منقول نہیں کہ
اُس حالت میں صیغہ خطاب کو ترک کیا ہو، اور حضرت عمر فاروق اور حضرت عائشہ صدیقہ اور ابن عمر اور
ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا تعلیم کرنا اور پڑھنا بصیغہ خطاب بعد وفات شریف کے ثابت ہے،
پس اس سے ظاہر ہے کہ الفاظ تشہد صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک تعبیدی تھے کہ خصوصیت
اُس کو کسی زمانہ کے ساتھ نہیں، اور بعض صحابہ کرام نے جو اس کو بدل دیا تھا تو وہ اُن کا اجتہاد تھا شارع
علیہ السلام کا امر نہیں باوجودیکہ مقابلہ میں تعیین شارع کے اجتہاد کو دخل نہیں، پھر کہا شیخ عابد رحمۃ اللہ تعالیٰ
علیہ نے اگر کوئی اس تحریر کے خلاف پر مطلع ہو تو چاہئے کہ پیش کرے بشرطیکہ مؤید بالمرہان ہو۔ انتہی

احادیث مذکورہ بالا سے یہ بات ثابت ہے کہ صحابہ کبار بعد وفات شریف کے التَّحِيَّاتِ
بصیغہ نداء خطاب پڑھا کرتے اور علی رؤس الاشہاد تعلیم کیا کرتے تھے، اور خاص حضرت ابن مسعود رضی
اللہ تعالیٰ عنہ کو اس التَّحِيَّاتِ کی تعلیم میں نہایت اہتمام تھا کہ ایک ایک حرف کی کمی و زیادتی پر مواخذہ
کیا کرتے تھے چنانچہ قریب میں معلوم ہوگا۔

اور امام ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بعد حدیث التَّحِيَّاتِ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
لکھا ہے کہ عامہ اہل علم صحابہ و تابعین کا اسی پر عمل تھا، اور یہی قول سفیان ثوری اور ابن مبارک اور

امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم وغیرہم کا ہے، اور کہا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تشہد ابن عباس کو اختیار کیا اس میں بھی صیغہ خطاب و ندا کا موجود ہے۔ اور یہ بھی مضمون سابق سے مستفاد ہوا کہ نذر بعد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کی معمول بہ وہ التَّحِيَّاتُ ہے جس میں صیغہ خطاب و ندا کا ہے اور اہل مذاہب اربعہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کا عمل اِلٰی يَوْمِنَا هَذَا اسی پر جاری ہے۔

چنانچہ حنابلہ سے ابن تیمیہ نے منتقى الخبار میں ندا و خطاب والی تشہد کو ذکر کیا اور ابو عمر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی روایت سے انماض کیا بلکہ کتاب المحرر میں جو فقہ میں لکھی ہے اسی تشہد کا امر کیا ہے جس میں خطاب موجود ہے۔

حَيْثُ قَالَ وَيَتَشَهَّدُ فَيَقُولُ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ۔ الخ

(ترجمہ: کیوں کہ آپ نے کہا اور تشہد یوں پڑھے: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ (سب قوی، بدنی اور مالی عبادات اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں، اے نبی محترم! آپ پر سلام، اللہ تعالیٰ کی رحمت اور برکتیں نازل ہوں۔)

حتیٰ کہ خود امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ترکِ خطاب کو پسند نہیں کیا اس لئے کہ التَّحِيَّاتُ کے ابواب میں ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث پر استدلال کیا جس میں اُن کا وہ قول نہیں اور جس میں وہ قول ہے اُس کو كِتَابُ الْاِسْتِیْذَانِ میں مصافحہ کے باب میں ذکر کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ قول ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا امام بخاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک بھی معمول بہ نہیں۔

اب یہ دیکھنا چاہئے کہ مقصود ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اس قول سے کیا ہے جو بخاری میں

بروایت ابی معمر مذکور ہے۔

عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَفَى نِي كُفِّيهِ
كَمَا يَعْنِي السُّورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الْحَمْدُ، وَهُوَ بَيْنَ ضَهْرَيْنِ فَلَمَّا قُضِيَ قُلْنَا
السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(ترجمہ: مجھے نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تشہد سکھائی جب کہ میری پتیلی اُن کی پتیلی میں تھی
جس طرح کہ آپ مجھے قرآن مجید کی سورت سکھایا کرتے تھے، آپ نے: التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الْحَمْدُ پڑھنا
سکھایا، ہم یہ پڑھتے تھے جب کہ آپ ہمارے درمیان تھے، جب آپ کا انتقال ہو گیا تو ہم السَّلَامُ
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ پڑھنے لگے۔)

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات ظاہر کرنا مقصود ہے کہ بعد وفات شریف کے بھی صحابہ
کرام التَّحِيَّاتُ میں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہی سلام عرض کیا کرتے تھے جو سابق سے معین تھا
یعنی السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ تا خدشہ حاضرین کا ندا وغیرہ کے باب میں بنظر فعل صحابہ کے دفع
ہو جائے اور یہ بات مطابق واقع کے ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا فعل ایسا ہی تھا کَمَا مَرَّانِفًا۔

اس توجیہ پر الف لام قُلْنَا السَّلَامُ میں عہد کا ہوگا پس مطلب یہ ہوا کہ جب انتقال فرمایا
حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہا ہم نے التَّحِيَّاتُ میں وہی سلام جو اوپر مذکور ہے، اور قرینہ اس
پر یہ ہے کہ فَلَمَّا قُبِضَ کے جواب میں صرف السَّلَامُ پر اکتفاء کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس
سلام کی خبر مخاطب کو دینا منظور ہے اور اگر خطاب بدلنے کا اخبار منظور ہوتا تو صرف سلام پر اکتفاء نہ
کرتے بلکہ غیبت کی تصریح کر دیتے۔ اور اگر لفظ السَّلَامُ کو مقولہ قُلْنَا کا بتائیے تو لازم آتا ہے کہ
صرف السَّلَامُ کہتے ہوں بغیر ذکر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جو ظاہر البطلان ہے پھر مزید توضیح

تعیین کے لئے سلام کی تفسیر کی باعتبارِ مُسَلَّم عَلَیْہِ کے: حَيْثُ قَالَ قُلْنَا السَّلَامُ یَعْنِی عَلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم۔ اس لئے کہ التَّحِیَّات میں مُسَلَّم عَلَیْہِ تین ہیں۔ پس مطلب اُس کا یہ ہوا کہ بعد وفات شریف کے ترک نہیں کیا ہم نے سلام کو بلکہ کہا ہم نے وہ سلام یعنی جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بلفظِ السَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ کہا کرتے تھے۔

اور اسی کی مُوٰیّد ہے وہ روایت جو عبارتِ فتح الباری میں اوپر مذکور ہوئی کہ :

”کہا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ السَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّہَا النَّبِیُّ ہم اُس وقت کہتے تھے جب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زندہ تھے۔ مقصود یہ کہ بعد وفات شریف کے سلام کیسا کہنا چاہئے؟ کہا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سکھایا ہم کو اور ویسا ہی تعلیم کیا کرتے ہیں ہم۔ انتہی اس تقریر سے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سکوت حاصل ہو گیا اسی وجہ سے آپ کا بصیغہ خطاب پڑھنا اور تعلیم کرنا روایات مذکورہ بالا سے ثابت ہے۔ اگرچہ ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہا ہے کہ روایت ابو معمر کی (جس میں قول عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فَلَمَّا قَبِضَ قُلْنَا السَّلَامُ ہے) اصح ہے اور یہ روایت مناظرہ ضعیف ہے۔

مقصود اس سے یہ کہ معارضہ کی وجہ سے روایت ابی معمر کو جو بخاری میں ہے ترجیح ہوگی مگر اس وجہ سے کہ اس کی معارض نہیں بلکہ معاضد ہے جیسا کہ ابھی معلوم ہوا تو ضعف اس کا کچھ مُضَرّ نہ ہوگا بلکہ اَحْذَا اِلْحْتِمَالِیْن کی ترجیح جو دوسرے قرائن سے ہو چکی ہے اس کی تائید کے لئے کافی ہو سکتی ہے کیوں کہ قطعاً موضوع نہیں جو بالکل بے کار کی جائے، غَايَةُ مَا فِی الْبَاب یہ ہے کہ یہ روایت ایک احتمال کے معارض ہے پھر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ معارضہ ضعیف کا صحیح کے ساتھ ہو کیوں کہ اگر صحیح و قوی ہے تو اسناد ہے نہ وہ احتمال۔ اور اسی طرح یہ روایت بھی اس کی مُوٰیّد ہے:

عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنْ

مُتْرَانٍ فَيَأْخُذُ عَلَيْنَا الْآلِفَ وَالْوَاوَ۔ رَوَاهُ ابْنُ النَّحَّارِ كَذَافِي كَثَرِ الْعُمَالِ۔

ترجمہ: روایت ہے اسود سے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہم کو تشہد ایسا سکھاتے تھے جیسا کہ سورۃ قرآن کی سکھاتے ہیں کہ الف وواو میں گرفت و گیر کیا کرتے تھے۔

اور ابھی علقمہ کی روایت سے معلوم ہوا کہ الف ولام میں مواخذہ کرتے تھے۔ اور امام محمد رحمۃ

اللہ تعالیٰ علیہ نے موطا میں لکھا ہے:

قَالَ مُحَمَّدٌ فَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَكْرَهُ أَنْ يُزَادَ

فِيهِ حَرْفٌ أَوْ يُنْقَصَ مِنْهُ حَرْفٌ۔

ترجمہ: مکروہ سمجھتے تھے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک حرف کی کمی و زیادتی کو۔

وجہ اس اہتمام کی یہ معلوم ہوتی ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی التَّحِيَّاتِ

کی تعلیم کا اُن کو امر فرمایا جس کو بکمال اہتمام مثل بیعت لینے کے ہاتھ میں ہاتھ لے کر سکھاتے تھے۔

كَهَذَا قَالَ الشَّيْخُ عَابِدُ بْنُ السِّنْدِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ فِي طَوَالِعِ الْأَنْوَارِ

قَالَ الزَّيْلَعِيُّ إِنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ ابْنَ مَسْعُودٍ أَنْ يُعَلِّمَهُ النَّاسَ

فِيمَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالْأَمْرُ لِلْوُجُوبِ وَلَا يَنْزِلُ مِنَ الْإِسْتِحْبَابِ۔

(ترجمہ: حضرت شیخ عابد سندھی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے طَوَالِعِ الْأَنْوَارِ میں فرمایا کہ امام زیلعی رحمۃ

اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ حضور رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کو حکم دیا کہ یہ لوگوں کو سکھائیں، جیسا کہ امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے روایت کی ہے، اور امر

وجوب کے لئے ہوتا ہے اِجْتِبَابِ سے کم کے لئے تو نہیں ہوتا۔)

اور بروایت متفق علیہ جو منتقی الاخبار سے لکھی گئی کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے اُن کو فرمایا:

إِذَا قَعَدَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ الْحَدِيثُ

(ترجمہ: جب تم میں سے کوئی نماز میں قعدہ کرے تو التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ پڑھے۔)

اس سے ظاہر ہے کہ ہمیشہ کے لئے یہ التَّحِيَّاتُ ہے، اب رہی یہ بات کہ ابو عوانہ اور ابو نعیم اور بیہقی اور ابوبکر بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے قول ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بغیر لفظ یَعْنِي کے روایت کیا ہے اس طور پر:

فَلَمَّا قَبِضَ قُلْنَا السَّلَامَ عَلَى النَّبِيِّ۔

(ترجمہ: جب حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا وصال ہوا تو ہم کہنے لگے: السَّلَامُ عَلَى النَّبِيِّ۔)

تو جائز ہے کہ کوئی راوی لفظ یَعْنِي کو بھول گیا ہو یا زائد سمجھ کر ترک کر دیا ہو کیونکہ روایت بالمعنی

محدثین کے نزدیک درست ہے۔ امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مَسَالِكُ الْحُنَفَا میں لکھا ہے:

وَقَدْ وَفَّقَ فِي الصَّحِيحَيْنِ رِوَايَاتٌ كَثِيرَةٌ مِنْ هَذَا النَّمَطِ فِيهَا لَفْظُ تَصَرَّفَ

فِيهِ الرَّاوِي وَغَيْرُهُ أَثْبَتَ مِنْهُ، كَحَدِيثِ مُسْلِمٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي

نَفْيِ قِرَاءَةِ الْبَسْمَلَةِ۔ وَقَدْ أَعْلَهُ الْأَمَامُ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِذَلِكَ وَقَالَ إِنْ

الثَّابِتُ مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ يَنْفِي سَمَاعَهَا فَفَهَمَ مِنْهُ الرَّاوِي نَفْيَ قِرَاءَتِهَا فَرَوَاهُ بِالْمَعْنَى

عَلَى مَا فَهَمَهُ فَأُخْطِئَ۔

(ترجمہ: صحیحین میں کثرت سے ایسی روایات ہیں اُن میں ایسے الفاظ ہیں جن میں راوی نے تصرّف

کیا ہے جب کہ اس کے علاوہ دوسری روایتیں اس سے زیادہ مضبوط ہیں جیسا کہ صحیح مسلم کی حضرت انس

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حدیث جس میں بِسْمِ اللّٰہ سے پڑھنے کی نفی ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ

تعالیٰ علیہ نے اس وجہ سے اُس حدیث کو معلول قرار دیا اور فرمایا دوسری سند سے جو روایت ثابت ہے اُس میں سماع کی نفی ہے جس سے راوی نے پڑھنے کی نفی سمجھ لی اور اسے اپنی سمجھ کے مطابق بِالْمَعْنَى روایت کیا۔)

اور یہ ظاہر ہے اس لئے کہ جب یہی روایت بخاری شریف میں موجود ہے تو ضرور ہے کہ فضیلت بخاری کی ملحوظ رہے اور سوائے اُس کے قاعدہ مسلمہ ہے کہ زیادتی ثقہ کی مقبول ہے۔

كَمَا قَالَ النَّوَوِيُّ فِي مُقَدِّمَةِ مُسْلِمٍ زِيَادَاتُ الثِّقَةِ مَقْبُولَةٌ مُطْلَقًا عِنْدَ الْجَمَاهِيرِ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ وَالْفِقَةِ وَالْأَصُولِ۔

(ترجمہ: جیسا کہ امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح مسلم میں فرمایا کہ ثقہ کی طرف سے حدیث میں اضافات مطلقاً جمہور محدثین، فقہاء اور اصولیین کے نزدیک مقبول ہیں۔)

اس اعتبار سے بھی لَفْظٌ يَعْنِي معتبر ہوا، اور اگر تسلیم کیا جائے کہ لَفْظٌ يَعْنِي غلط ہے جب بھی کچھ نقصان نہیں کیوں کہ وجوہات مذکورہ بالا سے جب الف و لام السَّلَام کا عہد ہی ٹھہرا تو عَلٰی النَّبِيِّ مع متعلق صفت اس کی ہو جائے گی اور مطلب اس عبارت کا یہ ہوگا کہ بعد انتقال کے کہا ہم نے وہی سلام جو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہے۔

اور اگر کہا جائے کہ یہ تاویل ہے مفہوم ظاہر عبارت یہ ہے کہ جملہ السَّلَام عَلٰی النَّبِيِّ مقولہ قُلْنَا کا ہے۔ تو ہم کہیں گے کہ یہ تاویل کچھ نئی بات نہیں جس سے استبعاد ہو ظاہر ہے کہ جب نصوص آپس میں معارض ہوتے ہیں تو حتی الامکان کسی ایک میں تاویل کی جاتی ہے اور یہاں بھی ہو اس لئے کہ اگر یہ مؤؤل ظاہر پر چھوڑا جائے تو کئی قباحتیں لازم آتی ہیں۔

ایک بلا دلیل نسخ عموم اوقات کا جو باحادیث صحیحہ ثابت ہے۔

دوسری ترجیح اجتہاد کی مقابلہ میں نص کے جو جائز نہیں۔

كَمَا قَالَ الشَّيْخُ عَابِدُ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ فِي الْمَوَاهِبِ اللَّطِيفَةِ وَلَا مَجَالَ
لِلْاجْتِهَادِ فِي مُقَابَلَةِ مَا عَيْنُهُ الشَّارِعُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ فِي التَّشْهَدِ۔
(ترجمہ: حضرت شیخ عابد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مواہب لطیفہ میں فرمایا کہ حضرت شارع علیہ السلام
نے جو الفاظ تشہد میں مقرر کئے اُن کے بالمقابل اجتہاد کی گنجائش نہیں۔)

تیسرا تناقض اس لئے کہ خود ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے خلاف اُس کے مروی ہے
جیسا کہ ابھی معلوم ہوا۔

الحاصل ان اسباب سے یہاں تاویل کی ضرورت ہے۔ اب رہا قول ابن عطاء کا جس کو فتح الباری
میں نقل کیا ہے کہ صحابہ بعد وفات شریف کے اَلسَّلَامُ عَلَی النَّبِیِّ کہا کرتے تھے۔
سو اُس کا جواب یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے فعل اور تعلیم احادیث مذکورہ بالا سے
ثابت ہے کہ کسی نے خطاب و ندا کو ترک نہیں کیا مگر بات یہ ہے کہ عطا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ابن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ظاہر قول کا مطلب یہاں بیان کر دیا جو بروایت ابی عوانہ مروی ہے ورنہ کسی اور
صحابی سے اس قسم کی روایت مروی نہیں۔

الحاصل قطعاً یہ بات ثابت نہیں ہو سکتی کہ تمام صحابہ تو کیا خود عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے بھی خطاب و ندا کو بعد وفات شریف کے ترک کیا ہو۔

هَذَا مَا تَبَسَّرَ لِي وَهُوَ وَلِيُّ التَّوْفِيقِ وَالتَّوْقِيفِ۔

(ترجمہ: یہی فوائد میرے لئے آسان ہوئے، اللہ تعالیٰ توفیق اور واقف کرانے کا والی ہے۔)

نادرہ

ندائے غائب کے مسئلہ میں جب اِسْتِذْلَالُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ کے ساتھ کیا جائے تو بعض لوگ اُس کا جواب دیتے ہیں کہ یہاں نداء مقصود نہیں بلکہ حکایت ہے مخاطبہ شب معراج کی۔ پھر جو اُن سے پوچھا جائے کہ کیا اس حدیث کو مانتے ہو؟ تو کہتے ہیں اگر وہ حدیث مانی جائے تو اس سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عرش پر جانا ثابت ہوتا ہے حالاں کہ سِدْرَةُ الْمُنتَهٰی سے اُس طرف جانے میں کوئی حدیث صحیح یا حسن محدثین کے پاس ثابت نہیں۔

یہ عجیب بات ہے کہ اگر نماز کی التَّحِيَّات کو حکایت اس کی قرار دیں تو چاہئے کہ محکی عنہ کو اپنے قواعد کے موافق ثابت کریں یا مان لیں اور اگر محکی عنہ کا انکار ہے تو حکایت کا نام نہ لیں، اس کے کیا معنی کہ حکایت میں تو زور و شور اور محکی عنہ سے بالکل انکار؟ کیا اس کو الف لیلہ کی حکایت سمجھا ہے جس میں محکی عنہ سے کچھ بحث نہیں۔

الحاصل ہر مسلمان کو چاہئے کہ نماز میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہو کر سلام عرض کرے اور شک نہ کرے کہ اس میں شرک فی العبادت ہوگا کیوں کہ جب شارع علیہ

السلام کی طرف سے اس کا امر ہو گیا تو اب جتنے خیالات اس کے خلاف میں ہوں وہ سب بے ہودہ اور فاسد سمجھے جائیں گے۔ اور اس میں تعلُّل ایسا ہوگا جیسے ابلیس نے حضرت آدم علیہ السلام کے سجدہ میں تعلُّل کیا تھا۔ اب یہ بات معلوم کرنا چاہئے کہ جب اس سلام کا یہ رتبہ ہوا کہ ایک حصہ عبادتِ محضہ یعنی

نماز کا اس کے لئے خاص کیا گیا تو دوسرے اوقات میں ہم لوگوں کو کس قدر اہتمام و ادب چاہئے؟ ہر چند عوام الناس اس قسم کے امور سے مرفوع القلم ہیں کیوں کہ اُن کو تو اسی قدر کافی ہے کہ جتنا شارع علیہ السلام نے ضروری بتایا اتنا کر دیا مگر اہل عقل و تمیز کو چاہئے کہ ایسے امور میں غور و فکر کریں اور ادب سیکھیں۔

العَاقِلُ تَكْفِيهِ الْإِشَارَةُ۔

(ترجمہ: عقل مند کے لئے اشارہ کافی ہے۔)

قیام وقت سلام اور اکرامی قیام

الغرض جب کسی وقت خاص میں سلام عرض کرے تو چاہئے کہ کمال ادب کے ساتھ کھڑا ہو
دست بستہ ہو کر:

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَنَا رَسُولَ اللَّهِ

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَنَا سَيِّدَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ۔

وغیرہ صیغہ جن میں حضرت کی عظمت معلوم ہو عرض کرے۔

اب یہاں شاید کوئی شخص یہ اعتراض کرے کہ قیام میں تشبیہ بالعبادت ہے اور وہ جائز نہیں۔

تو جواب اُس کا یہ ہے کہ جب عین عبادت میں یہ سلام جائز ہوا تو تشبیہ بالعبادت میں کیوں نہ ہو۔

اگر کہا جائے کہ قَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ سے معلوم ہوتا ہے کہ قیام خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے

چاہئے تو ہم کہیں گے کہ بے شک نماز کا قیام خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے اور اگر مطلق قیام کی اس میں

تخصیص ہوتی تو لفظ لِلَّهِ کی ضرورت نہ تھی۔

خلاصہ یہ کہ اس آیت شریفہ سے نماز کا قیام فرض ہوا نہ یہ کہ انحصار قیام کا اس میں ثابت ہوا، اگر

یہی بات ہوتی تو کوئی قیام درست ہی نہ ہوتا حالاں کہ جمہور محدثین و فقہاء کے نزدیک علاوہ اور مقاموں

کے کسی کے اکرام کے واسطے کھڑا رہنا بھی درست ہے۔ چنانچہ اس مسئلہ کو حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ

اللہ تعالیٰ علیہ نے فتح الباری میں بشرح وسط لکھا ہے۔

ماحصل اُس کا یہ ہے احکام قیام کے مختلف ہیں

ایک وہ کہ جیسے امراء و سلاطین مثلاً بیٹھے ہوتے ہیں اور خدام و اتباع اُن کے تعظیمِ نماز و

کھڑے رہتے ہیں یہ بالاتفاق ناجائز ہے۔

دوسرا وہ کہ جیسے کوئی سفر سے آئے یا کوئی خوش خبری یا تہنیت آنے والے کو دینا ہوا ایسے مواقع میں قیام بالاتفاق جائز ہے۔

تیسرا کسی کے اکرام کے واسطے کھڑا رہنا جس کو ہمارے محاورہ میں تعظیم کہتے ہیں یہ صورت مختلف فیہ ہے، ابن قیم اور ابو عبد اللہ ابن الحاج کے پاس ناجائز ہے اور امام مالک اور عمر بن عبد العزیز اور امام بخاری اور مسلم، ابوداؤد، بیہقی، طبرانی، ابن بطل، خطابی، منذری، تورپشتی اور امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کے اقوال سے اس کا جواز ثابت ہے۔

مانعین کے دلائل یہ ہیں

﴿۱﴾ عَنْ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَتَمَثَّلَ لَهُ الرَّجَالُ إِمْتِثَالًا وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ۔
ترجمہ: فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو شخص دوست رکھے اس بات کو کہ لوگ اُس کے لئے کھڑے رہا کریں تو واجب ہے اس کے واسطے دوزخ۔

﴿۲﴾ بخاری اور ابوداؤد اور ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے روایت کیا ہے کہ ابن زبیر اور ابن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بیٹھے ہوئے تھے کہ نکلے معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پس قیام کیا ابن عامر نے اور بیٹھ رہے ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہا حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابن عامر سے بیٹھ جاؤ کہ سنا ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے:

مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَتَمَثَّلَ لَهُ الرَّجَالُ قِيَامًا فَلْيَتَبَوَّءْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ۔
یعنی جو شخص دوست رکھے کہ لوگ کھڑے رہا کریں اُس کے لئے تو چاہئے کہ وہ شخص گھر

اپنا دوزخ میں بنائے۔ انتہی

﴿۳﴾ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِأَنَّهُمْ عَظُمُوا مُلُوكَهُمْ بِأَنْ قَامُوا وَهُمْ قَعَدُوا رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جو لوگ تم سے پہلے تھے ہلاک ہوئے اسی وجہ سے کہ تعظیم کی انہوں نے بادشاہوں کی اس طور سے کہ کھڑے رہتے تھے وہ اور سلاطین بیٹھے رہتے تھے۔ انتہی

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قیامِ اکرام درست نہیں، امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کا جواب دیا ہے کہ ”مقصود اس سے زجر ہے اُن لوگوں کو جو کبر و نخوت کی وجہ سے چاہتے ہیں کہ لوگ اُن کے واسطے کھڑے رہیں پھر خواہ لوگ کھڑے ہوں یا نہ ہوں صرف دوست رکھنا قیام کا ممنوع ہے اور اس سے قیام کی ممانعت نہیں معلوم ہوتی۔“

ابن الحاج نے اس جواب کو رد کیا ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قیام سے منع کرنا دلیلِ بین ہے نفسِ قیام کے منع ہونے پر۔ ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کا کچھ جواب نہیں دیا حالانکہ امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی طرف سے اس کا بھی جواب ہو سکتا ہے کہ:

حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس موقع میں جو حدیث مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَتَمَثَّلَ لَهُ الرِّجَالُ قِيَامًا پر مبنی مقصود اس سے یہ نہ تھا کہ نفسِ قیام کی ممانعت کریں بلکہ معلوم کرانا اس بات کا منظور تھا کہ مثل سلاطین اہم سابقہ کے لوگوں کا قیام مجھ کو پسند نہیں اس لئے کہ لغت میں مُثَوَّل کے معنی دیر تک کھڑے رہنے کے ہیں نہ صرف اٹھنا چنانچہ صحاح جوہری میں ہے:

مَثَلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ مَثَوَّلًا أَيْ اتَّصَبَ قَائِمًا۔

(ترجمہ: مَثَلٌ بَيْنَ يَدَيْهِ مَثَوَّلًا کا معنی ہے کہ وہ سیدھا کھڑا ہو گیا۔)

اس موقع میں اس حدیث کے ساتھ استہلال کرنا دلیل ہے اس پر کہ اپنا برائے ذمہ انہیں مقصود

تھا کیوں کہ اس حدیث میں وعید اُس شخص کے واسطے ہے جس کو لوگوں کا کھڑا رہنا اچھا معلوم ہو، اگر نفس قیام سے منع کرنا منظور ہوتا تو کوئی ایسی دلیل لاتے جس سے اس فعل کی ممانعت معلوم ہو مثل لَا تَقُومُوا كَمَا يَقُومُ الْأَعَاجِمُ کے، اور طبرانی کی حدیث مذکور میں اسی قسم کا قیام ہے جو بالاتفاق ممنوع ہے۔

چوتھی دلیل یہ ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود اپنے لئے قیام کو منع فرمایا۔

امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اُس کا جواب یہ دیا ہے کہ:

”یہ منع کرنا فتنہ کے خوف سے تھا کہ کہیں تعظیم میں شدہ شدہ افراط نہ ہو جائے اسی واسطے: لَا تُطَرِّوْا وُنًی (حد سے بڑھ کر میری تعریف نہ کرو) بھی فرمایا ہے، ورنہ خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعض وقت قیام فرمایا، اور کبھی جو بعضوں نے قیام بھی کیا ہے تو اُس سے منع نہیں فرمایا، اور کسی موقع میں قیام کا امر فرمانا بھی ثابت ہے اور سوائے اس کے اس منع میں یہ بھی ملحوظ ہوگا کہ بعد رسوخ محبت و عقیدت کے تکلفات عزیٰ کی ضرورت نہیں۔

پانچویں دلیل یہ ہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے اس کا انکار منقول ہے کہ: کسی شخص کے واسطے کوئی اٹھے اور کھڑے رہے جب تک کہ وہ نہ بیٹھے اگر چہ آنے والا کسی کام میں مشغول رہے۔

اگر چہ ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کا جواب نہیں دیا مگر ظاہر ہے کہ نفس قیام کا انکار اس سے ثابت نہیں ہوتا۔

چھٹی دلیل عَنْ أَمَامَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَوَكِّمًا عَلَى عَصَى فَقُمْنَا لَهُ فَقَالَ لَا تَقُومُوا كَمَا يَقُومُ الْأَعَاجِمُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ برآمد ہوئے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس حالت میں کہ ٹیکا دیئے ہوئے تھے عصا پر، پس کھڑے ہو گئے ہم لوگ، فرمایا کہ مت کھڑے ہو

جیسے عجمی ایک دوسرے کے واسطے کھڑے ہوتے ہیں۔ انتہی

طہرانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس استدلال کا جواب یہ دیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف اور مضطرب السند ہے اور اس میں ایک راوی غریب غیر معروف ہے۔

اور مُجَوِّزینِ قیام کی دلیلیں یہ ہیں

﴿۱﴾ یہ حدیث شریف جو بخاری شریف میں ہے:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ بَنُو قُرَيْظَةَ عَلَى حُكْمِ سَعْدِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِ وَكَانَ قَرِيبًا مِنْهُ فَجَاءَ عَلَى حِمَارٍ فَلَمَّا دَنَى مِنَ الْمَسْجِدِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ جب اترے بنی قریظہ حکم پر سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بھیجا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کسی شخص کو سعد بن معاذ کی طرف جو قریب تھے پس حاضر ہوئے وہ سوار ہو کر، جب مسجد کے نزدیک پہنچے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انصار سے کہ کھڑے رہو اور جاؤ اپنے سردار کی طرف۔ انتہی

ابن الحاج نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ: حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ مجروح تھے جب بحسب طلب حاضر ہوئے فرمایا آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انصار سے کہ اٹھو مقصود یہ کہ سواری سے اُن کو اتار لو جیسا کہ لفظ اِلٰی سَيِّدِكُمْ سے معلوم ہوتا ہے اگر اِکرام مقصود ہوتا سَيِّدِكُمْ فرماتے۔

تو رپشتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کا جواب دیا کہ اِلٰی میں لام سے زیادہ مقصود پر دلالت ہے اس لئے کہ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اٹھو اور جاؤ اُن کی طرف جس سے کمال درجہ کا اِکرام ظاہر ہوا اور

س پر قرینہ یہ ہے کہ قَوْمُوا إِلَىٰ مَبَدِّكُمْ ارشاد ہوا، اور یہ ایسا ہے جیسا ترثیب حکم کا کسی وصف پر
 دتا ہے جو مَشْرِعِ بَعْلِیت ہو، پس یہ ارشاد گویا اس معنی میں ہوا کہ سیادت کی وجہ سے اُن کا اِکرام کرو اگر
 اُن کو اُتارنا مقصود ہوتا تو کسی ایک دو کو مامور فرماتے اور تخصیص انصار سے شاید یہ معلوم کرانا منظور ہو کہ
 شخص اپنے سردار کے ساتھ بتکریم پیش آئے۔

دوسری دلیل یہ حدیث شریف ہے جس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے:

إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ جَالِسًا يَوْمًا فَأَقْبَلَ أَبُوهُ
 بِنَ الرِّضَاعَةِ فَوَضَعَ لَهُ بَعْضَ ثَوْبِهِ فَجَلَسَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَقْبَلَتْ أُمُّهُ فَوَضَعَ لَهَا ثَوْبَهَا مِنْ
 لِحَافِ الْآخِرِ ثُمَّ أَقْبَلَ أَخُوهُ مِنَ الرِّضَاعَةِ فَقَامَ فَأَجْلَسَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ۔

ترجمہ: ایک روز آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے کہ والد رضاعی آپ کے حاضر
 ہوئے آپ نے چادر مبارک اُن کے لئے بچھائی، پھر حاضر ہوئیں والدہ آپ نے چادر مبارک کی
 دوسری جانب اُن کے لئے بچھائی، پھر حاضر ہوئے آپ کے رضاعی بھائی پس اُٹھے آں حضرت صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم اور بٹھایا اُن کو زویر و بڑ واپنے۔ انتہی

اس سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قیام بھی ثابت ہے۔

ابن الجاج نے کہا کہ اس سے قیام متنازع فیہ ثابت نہیں ہوتا کیوں کہ اگر اِکرام مقصود ہوتا تو
 والدین بطریق اولیٰ مُسْتَحَق تھے بلکہ یہ اُٹھنا تو سبیح محل کے لئے تھا۔

اگرچہ ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کا جواب نہیں دیا مگر بادئی تاثل معلوم ہو سکتا ہے کہ
 لفظ حدیث میں فَقَامَ فَأَجْلَسَ بَيْنَ يَدَيْهِ ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم نے اپنی ہی جائے پر تشریف رکھی اور اُن کو زویر و بٹھلایا، اس سورت میں تو سبیح محل کی کچھ
 ضرورت ہی نہ تھی اور اگر ضرورت بھی تھی تو ہٹ جانا کافی تھا قیام کی ضرورت نہ تھی۔ رہا یہ کہ والدین

کے واسطے قیام نہ فرمانا، اول تو نفی قیام کی تصریح نہیں جائز ہے کہ قیام بھی فرمایا ہو اور اگر نفی ثابت ہو بھی جائے جب بھی انہیں کا اکرام بڑھا رہے گا اس لئے کہ خاص چادر مبارک اُن کے لئے خلاف عادت بچھانے میں کمال درجہ کی خصوصیت و اکرام ظاہر ہے اور برادر رضاعی کے لئے صرف قیام فرمایا۔

الحاصل قیام آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اُن کے آنے کے وقت ثابت ہے اور ظاہر الفاظ سے یہ بات بھی قابل تسلیم ہے کہ قیام صرف اُن کے آنے پر مرثب ہو نہ تنگی محل پر

کیوں کہ حدیث میں اَقْبَلَ اُخُوهُ فَقَامَ ہے اگر تنگی محل کی وجہ سے ہوتا تو:

اَقْبَلَ اُخُوهُ وَكَانَ الْمَكَانُ ضَيِّقًا فَقَامَ کہا جاتا۔

وَهَذَا الْقَدْرُ يَكْفِي لِلنَّاطِرِ۔

(ترجمہ: غور کرنے والے کے لئے اتنا ہی کافی ہے۔)

تیسری دلیل یہ ہے کہ فتح مکہ کے روز عکبرہ یمن کی طرف بھاگ گئے تھے اُن کی بی بی نے انہیں مسلمان کر کے خدمت میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حاضر کیا حضرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُن کو دیکھتے ہی کمال خوشی سے اُٹھ کھڑے ہوئے۔

اسی طرح جب جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حبشہ سے حاضر ہوئے اُٹھ کھڑے ہوئے حضرت صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ جعفر کے آنے سے مجھ کو زیادہ خوشی ہوئی یا فتح خیبر سے۔

اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ زید بن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب

مدینہ منورہ میں آئے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میرے گھر میں تشریف رکھتے تھے انہوں نے

دروازہ ٹھونکا اور حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور گلے لگایا۔

ابن الحاج نے ان دلائل کا جواب دیا ہے کہ یہ قیام متنازع فیہ نہیں اس لئے کہ قدم کے وقت

باجہلیت وغیرہ کے واسطے قیام بالاتفاق درست ہے۔

تھیں دلیل **عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحَدِّثُنَا فِإِذَا قَامَ قُمْنَاقِيًا حَتَّى نَرَاهُ قَدْ دَخَلَ رَوَاهُ**

وَدَاوُد۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم لوگوں کے ساتھ باتیں کیا کرتے تھے پھر جب اُٹھتے تو ہم سب لوگ اُٹھ کھڑے ہوتے اور ٹھہرے رہتے یہاں تک کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم محل مبارک میں داخل ہو جاتے۔ انتہی

ابن الحاج نے اس کا جواب دیا ہے کہ یہ اُٹھنا اِکرام کے واسطے نہ تھا بلکہ اس غرض سے تھا کہ شخص جانے والا چلا جائے۔ ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہا کہ ٹھہرنے کی وجہ یہ تھی کہ شاید آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یاد فرمائیں تو حاضر ہونے میں توقف نہ ہو۔

پانچویں دلیل امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان احادیث سے استدلال کیا ہے جن میں مہمانوں کے اِکرام اور بڑوں کی توقیر کی تاکید ہے۔

اور تَنْزِيلُ النَّاسِ مَنَازِلَهُمْ۔

یعنی ہر ایک کے ساتھ اُس کے مرتبہ کے موافق سابقہ کرنے کا امر وارد ہے۔

الحاصل ان عموماً سے بھی قیام کا جواز ثابت ہو سکتا ہے ابن الحاج نے اس کا جواب دیا ہے کہ اگرچہ کہ ان عموماً میں قیام داخل تھا مگر جب صراحت اس کی نہیں ہو گئی تو اب اس کے حکم سے خارج ہو گیا، ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اُس کا کچھ جواب نہیں دیا لیکن ظاہر ہے کہ قیام متنازع فیہ کی نہیں کا ثبوت غیر مُسَلَّم ہے اور جس قیام کی نہیں ثابت ہوئی وہ متنازع فیہ نہیں:

كَمَا عَرَفْتُمْ إِنْفًا:

جیسا کہ تو نے ابھی پہچانا۔

چھٹی دلیل ابن بطال رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس حدیث شریف کے ساتھ استدلال کیا ہے:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى فَاطِمَةَ ابْنَتَهُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَدْ أَقْبَلَتْ رَحَبَ بِهَا ثُمَّ قَامَ إِلَيْهَا فَقَبَّلَهَا ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِهَا حَتَّى يُجْلِسَهَا فِي مَكَانِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہ جب دیکھتے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو کہ آتی ہیں مرحبا فرماتے پھر کھڑے ہوتے اُن کی طرف اور بوسہ لیتے پھر ہاتھ پکڑ کے اپنی جائے پر اُن کو بٹھلاتے۔

ابن الحاج نے کہا کہ شاید اپنی جائے پر بٹھلانے کے واسطے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُٹھتے ہوں خصوصاً اس موقع میں کہ جہاں تنگی مکان بھی ہو اور معلوم ہے کہ اس زمانہ میں مکانات نہایت تنگ تھے اس صورت میں یہ قیام متنازع فیہ نہ ہوگا۔

اگرچہ ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کا جواب نہیں دیا مگر ظاہر ہے کہ اپنی جائے پر بٹھانے کے واسطے قیام کی ضرورت نہیں صرف ہٹ جانا کافی ہے اور اگر تنگی مکان کی وجہ سے یہ اٹھنا تھا تو یہ لازم آتا ہے کہ اُن کو بٹھلا کر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہیں اور تشریف لے جاتے ہوں حالاں کہ یہ بالکل خلاف واقع ہے قطع نظر اس کے لفظ قَامَ إِلَيْهَا سے اکرام سمجھا جاتا ہے ورنہ لفظ إِلَيْهَا کی ضرورت نہ تھی۔ ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس بحث کو امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول پر ختم کیا اور اسی کو پسند کیا کہ: قِيَامٌ عَلَى سَبِيلِ الْأَعْظَامِ مَكْرُوهٌ ہے اور عَلَى سَبِيلِ الْأَكْرَامِ جَائِزٌ۔

حَيْثُ قَالَ وَقَالَ الْغَزَالِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ الْقِيَامُ عَلَى سَبِيلِ الْأَعْظَامِ مَكْرُوهٌ وَعَلَى سَبِيلِ الْأَكْرَامِ لَا يَكْرَهُ وَهَذَا تَفْصِيلٌ حَسَنٌ۔ اِنْتَهَى

(ترجمہ: امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کسی کو بڑھا جان کر اُس کے لئے کھڑا ہونا مکروہ اور کسی

کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا مکروہ نہیں ہے۔ یہ ایک اچھی تفصیل ہے۔

مَا قَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي الْفَتْحِ مُلَخَّصًا مَعَ زِيَادَةِ بَعْضِ الْأَجْوِبَةِ۔

(علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فتح الباری میں جو کچھ فرمایا اُس کا خلاصہ چند جوابات

کے اضافہ کے ساتھ ختم ہوا۔)

یہاں یہ بھی سمجھ رکھنا چاہئے کہ مُسْتَحَقُّ اِکْرَام کے لئے قیام درست ہے مگر جس شخص کے لئے قیام کیا جائے اُس کو چاہئے کہ عجب اور کبر سے بچے اور اپنے کو مُسْتَحَقُّ اس کا نہ سمجھے جیسا کہ امام بیہقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا:

الْقِيَامُ عَلَى وَجْهِ الْاِكْرَامِ جَائِزٌ كَقِيَامِ الْاَنْصَارِ لِسَعْدٍ وَطَلْحَةَ لِكُعْبٍ وَلَا يَنْبَغِي لِمَنْ يُقَامُ لَهُ اَنْ يُعْتَقَدَ اسْتِحْقَاقُهُ لِذَلِكَ ذِكْرُهُ فِي فَتْحِ الْبَارِي۔

(ترجمہ: اعزاز کی خاطر کسی کے لئے کھڑا ہونا جائز ہے جس طرح کہ انصار نے حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے قیام فرمایا تھا، اور جس کے لئے قیام کیا جائے اس کو نہ چاہئے کہ وہ اپنے آپ کو اس کا مستحق ہونے کا اعتقاد کرے۔)

ساتویں دلیل عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ مَا رَأَيْتُ أَحَدًا كَانَ أَشْبَهَ سَمْنًا وَهَذْيًا وَذَلَاوَفِي رِوَايَةِ حَدِيثًا وَكَلَامًا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فَاطِمَةَ كَانَتْ إِذَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ قَامَ إِلَيْهَا فَأَخَذَ بِيَدِهَا فَقَبَّلَهَا وَأَجْلَسَهَا فِي مَجْلِسِهِ وَكَانَ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهَا قَامَتْ إِلَيْهِ فَأَخَذَتْ بِيَدِهِ فَقَبَّلَتْهُ وَأَجْلَسَتْهُ فِي مَجْلِسِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ رَقْمَ ۵۲۱۷ بَابُ فِي الْقِيَامِ وَكَذَلِكَ فِي الْمَشْكُوفَةِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہ کہا نہیں دیکھا میں نے کسی کو جو زیادہ تر مشابہ ہو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ طریقہ میں اور روش میں اور نیک خصلتی میں، اور ایک روایت میں ہے بات کرنے اور کلام کرنے میں فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یعنی (حضرت فاطمہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہا ان اُمور میں بہت ہی مشابہ تھیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ) جس وقت داخل ہوتی تھیں فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس کھڑے ہو جاتے اور متوجہ ہوتے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُن کی طرف اور بوسہ لیتے اُن کا (یعنی دونوں آنکھوں کے درمیان میں) اور بٹھاتے اُن کو اپنی جگہ اور آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب جاتے اُن کے ہاں کھڑی ہو جاتیں اور بوسہ لیتیں دست مبارک کا اور بٹھلاتیں اپنی جگہ، روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔ انتہی

اس حدیث شریف سے قیام فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کے لئے ثابت ہے۔

آٹھویں دلیل ذَكَرَ السَّهْمِيُّ فِي الْفَضَائِلِ وَكَذَا رَوَى الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ حَسَنٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أُمِّهِ أُمِّ الْفَضْلِ أَنَّ الْعَبَّاسَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَاهُ قَامَ إِلَيْهِ وَقَبَلَ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ ثُمَّ أَقْعَدَهُ عَنْ يَمِينِهِ ثُمَّ قَالَ هَذَا عَمِّي فَمَنْ شَاءَ فَلْيُبَايِعْ بَعْمِي، فَقَالَ الْعَبَّاسُ نَعَمْ الْقَوْلُ بِرَسُولِ اللَّهِ قَالَ وَلِمَ لَا أَقُولُ هَذَا أَنْتَ عَمِّي وَصَنُؤَابِي وَبَقِيَّةُ آبَائِي وَوَارِثِي وَخَيْرُ مَنْ أَخْلَفَ مِنْ أَهْلِي۔ كَذَابِي الْمَوَاهِبِ وَالزُّرْقَانِي۔

ترجمہ: حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک روز آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُن کو دیکھتے ہی اٹھ کھڑے ہوئے اور دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دے کر اپنی سیدھی طرف اُن کو بٹھلایا۔

نوویں دلیل عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُومُ الرَّجُلُ مِنْ مَجْلِسِهِ إِلَّا يَبْنِي هَاشِمٍ رَوَاهُ الْخَطِيبُ كَذَابِي كُنْزِ الْعُمَالِ۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ نہ اٹھے کوئی شخص اپنی جائے سے کسی کے واسطے

سوائے بنی ہاشم کے۔ انتہی

یعنی اکرام بنی ہاشم اور سادات کا ضروری ہے اگرچہ اوروں کے واسطے اٹھنا بظاہر اس سے ممنوع معلوم ہوتا ہے لیکن اتنا تو ضرور ہی ثابت ہوا کہ جو لوگ مستحق اکرام ہیں فقط بنی ہاشم ہی کیوں نہ ہوں ان کے واسطے اٹھنا درست ہے۔

دسویں دلیل عَنْ ابَان عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقُومَنَّ أَحَدُكُمْ مِنْ مَجْلِسِهِ إِلَّا لِلْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ أَوْ ذُرِّيَّتِهِمَا۔

رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرَ۔

ترجمہ: فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہ اٹھے کوئی تمہارا اپنی جائے سے کسی کے واسطے سوائے حسن اور حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ان کی اولاد کے۔ انتہی

گیارویں دلیل عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ الرَّجُلُ مِنْ مَجْلِسِهِ لِأَخِيهِ الْإِنْسِيِّ

هَاشِمٍ لَا يَقُومُونَ لِأَحَدٍ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَالْخَطِيبُ كَذَابِي كُنْزِ الْعُمَالِ۔

ترجمہ: فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ اٹھے ہر شخص اپنی جائے سے اپنے بھائی کے واسطے مگر بنی ہاشم کہ کسی کے واسطے نہ اٹھیں۔ انتہی

اس سے تو پوری تصریح جواز کی ہوگئی بلکہ استحباب ثابت ہوا کیوں کہ ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ امر سے استحباب ثابت ہو۔

كَمَا قَالَ الشَّيْخُ عَابِدُ السِّنْدِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ فِي طَوَالِعِ الْأَنْوَارِ:

الْأَمْرُ لِلْجُودِ فَلَا تَنْزِلُ عَنِ الْإِسْتِحْبَابِ۔

(ترجمہ: شیخ عابد سندھی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے طوَالِعِ الْأَنْوَارِ شرح الدر المختار میں فرمایا کہ

امرو وجوب کے لئے ہوتا ہے لہذا! استحباب سے کم کے لئے نہ ہوگا۔

ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فتاویٰ حدیثیہ میں لکھا ہے کہ:

”قیام نہ کرنا ان دنوں میں سبب عداوت اور فتنہ کا ہے اس لئے اب وہ واجب ہے“

كَمَا قَالَ بَعْضُ أَئِمَّتِنَا فِي الْقِيَامِ قَالَ إِنْ تَرَكَهُ الْآنَ صَارَ عَلَمًا عَلَى الْقَطِيعَةِ

وَوُقُوعِ الْفِتْنَةِ فَيَجِبُ دَفْعًا لِذَلِكَ۔

(ترجمہ: ہمارے بعض اماموں نے قیام کے بارے میں فرمایا کہ اس کا ترک کرنا اب قطع تعلقی اور فتنہ

میں پڑنے کی علامت بن چکا ہے لہذا اس برائی کو دور کرنے کے لئے قیام واجب ہے)۔

جنازہ کے لئے قیام

سوائے اس قیام کے جنازہ کو دیکھ کر قیام کرنا بھی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔

كَمَا وَرَدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا لَهَا، الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا ابْنَ مَاجَةَ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابی سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے جب دیکھو تم جنازہ کو تو اٹھ کھڑے رہو، روایت کیا اس کو بخاری، مسلم، امام احمد بن حنبل، نسائی،

ابوداؤد اور ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے۔ انتہی

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنْ عَامِرٍ دَابْنِ رِبْعَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ الْجَنَازَةَ فَقُومُوا لَهَا حَتَّى تُخَلِّفَكُمْ أَوْ تُوضَعَ رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ۔

ترجمہ: فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب دیکھو تم کسی جنازہ کو تو کھڑے ہو جاؤ اس کے لئے

یہاں تک تمہارے پیچھے ہو جائے وہ، یا رکھا جائے، روایت کیا اس کو بخاری، مسلم، امام احمد، ابوداؤد،

نسائی، ترمذی، ابن ماجہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے۔ انتہی

وَعَنْ سَهْلِ بْنِ حَنيفٍ وَقَيْسِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُمَا كَانَا قَاعِدَيْنِ بِالْقَادِسِيَّةِ فَمَرُّوا عَلَيْهِمَا بِجَنَازَةٍ فَقَامَا فَقِيلَ لَهُمَا إِنَّهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ أَيْ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ فَقَالَا إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتْ بِجَنَازَةٍ فَقَامَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّهَا جَنَازَةٌ يَهُودِيٍّ فَقَالَ أَلَيْسَتْ نَفْسًا؟ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

ترجمہ: روایت ہے کہ حضرت سہل بن حنفی اور قیس بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہما قادیسیہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ چند لوگ جنازہ لے کر ادھر سے گزرے پس وہ دونوں اُس کو دیکھ کر کھڑے ہو گئے لوگوں نے کہا کہ یہ جنازہ ذمی کا ہے انہوں نے جواب دیا کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روبرو سے ایک جنازہ گزرا آپ کھڑے ہو گئے، کسی نے عرض کیا یہ جنازہ یہودی کا ہے فرمایا کیا نہیں ہے وہ نفس؟ روایت کیا اُس کو بخاری اور مسلم اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے۔

ذکر کیا ان تینوں حدیثوں کو ابن تیمیہ نے منتقی الاخبار میں۔

وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَّتْ بِكُمْ جَنَازَةٌ فَقُومُوا لَهَا فَإِنَّمَا تَقُومُونَ لِمَنْ مَعَهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ۔ طَبَّ كَذَابِي كُنْزُ الْعُمَالِ۔

ترجمہ: فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جب گزرے تم پر سے کوئی جنازہ تو کھڑے ہو جاؤ اس لئے کہ کھڑے ہوتے ہو تم ان فرشتوں کے لئے جو اُس کے ساتھ ہیں روایت کیا اس کو طبرانی نے۔

وَعَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَّتْ عَلَيْكُمْ جَنَازَةٌ مُسْلِمٍ أَوْ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ فَقُومُوا لَهَا فَإِنَّا لَيْسَ لَهَا نَقُومُ إِنَّمَا نَقُومُ لِمَنْ مَعَهَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ حَمَّ، طَبَّ، كَذَابِي كُنْزُ الْعُمَالِ۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب کبھی گزرے تمہارے روبرو سے جنازہ

مسلمان کا یا یہودی و نصرانی کا تو کھڑے ہو جاؤ اُس کے لئے کیوں کہ ہم اس کے واسطے نہیں کھڑے ہوتے بلکہ اُن فرشتوں کے لئے کھڑے ہوتے ہیں جو اُس کے ساتھ ہیں، روایت کیا اس کو امام احمد نے اور طبرانی نے۔

ابن قیم نے زَادُ الْمَعَادِ فِي هُدَى خَيْرِ الْعِبَادِ میں لکھا ہے کہ:

اے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قیام اور ترک قیام دونوں ثابت ہیں، اس لئے بعضوں نے کہا کہ قیام منسوخ ہے اور بعضوں نے کہا کہ قیام سے یہاں استحباب قیام اور اُس کے ترک سے جواز ترک مقصود تھا اور یہی قول بہتر ہے اِدْعَاءِ نَسْخِ سے۔

حَيْثُ قَالَ وَصَحَّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ لِلْجَنَازَةِ لَمَامَرَتْ بِهِ وَأَمَرَ بِالْقِيَامِ لَهَا وَصَحَّ عَنْهُ أَنَّهُ قَعَدَ فَاخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ فَقِيلَ الْقِيَامُ مَنْسُوخٌ وَالْقُعُودُ أَحَرُّ الْأَمْرَيْنِ وَقِيلَ بَلِ الْأَمْرَانِ جَائِزَانِ وَفِعْلُهُ بَيَانٌ لِلِاسْتِحْبَابِ وَتَرْكُهُ بَيَانٌ لِلْجَوَازِ وَهَذَا أَوَّلَى مِنْ اِدْعَاءِ النُّسْخِ۔ اِنْتَهَى

(ترجمہ: جیسا کہ انہوں نے کہا صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پاس سے جب جنازہ گزرتا آپ اُس کے لئے کھڑے ہوتے اور اُس کے لئے کھڑے ہونے کا آپ نے حکم دیا، اور یہ بھی صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آپ بیٹھ رہتے، اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہے، بعض علماء نے فرمایا کہ قیام منسوخ ہو چکا ہے اور دونوں عملوں میں سے آخری عمل مبارک بیٹھ رہنا ہے۔ اور بعض علماء نے فرمایا کہ دونوں عمل جائز ہیں، آپ کا قیام استحباب کے بیان کے لئے تھا اور بیٹھ رہنا جواز کے اظہار کے لئے۔ نسخ کا دعویٰ سے یہ توجیہ بہتر ہے۔)

الحاصل ان احادیث سے جنازہ کے واسطے بھی قیام ثابت ہو گیا خواہ جنازہ کا اکرام اس میں ملحوظ ہو یا فرشتوں کا اور لام والی کا جھگڑا بھی یہاں طے ہو گیا جو ابن الحاج نے

قُومُوا إِلَى سَيِّدِكُمْ میں کیا تھا اس لئے کہ ان احادیث میں صراحتاً قُومُوا لَهَا وارد ہے اسی طرح قیام فرمانا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زیارت قبور کے وقت ثابت ہے۔ چنانچہ میاں شیخ مظہر صاحب نقشبندی دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ مہاجر نے:

الدُّرُّ الْمُنَظَّمُ فِي الْقِيَامِ بِجَاهِ الْقَبْرِ الْمُكْرَمِ میں لکھا ہے:

أَخْرَجَ الْحَافِظُ الْحَجَّةُ أَبُو زَيْدٍ عُمَرُ بْنُ شُعْبَةَ عَنِ الْحَسَنِ قَالَ أُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَقِيعِ الْغَرْقَدِ فَقَامَ فَقَالَ "السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ الْحَدِيثُ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ عَلَى أَهْلِ الْبَقِيعِ فَقَالَ "السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ"

ترجمہ: روایت ہے حضرت حسن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کہ تشریف لے گئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بقیع میں اور کھڑے ہوئے اہل بقیع پر اور فرمایا: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْقُبُورِ۔ انتہی ملخصاً الحمد للہ اس تقریر سے کئی قیام شرعاً ثابت ہو گئے اب یہ نہیں کہنا ہو سکتا کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سلام عرض کرنے کے وقت کھڑے رہنے میں تشبہ بالعبادت ہے اور وہ جائز نہیں بلکہ جب جنازہ وغیرہ کے واسطے عموماً قیام ضرور ہوا تو یہاں بطریق اولیٰ ضرور ہوگا خصوصاً مواجہہ شریف وغیرہ میں کہ نہایت ادب کے ساتھ قیام چاہئے۔



ادب

چوں کہ یہ موقع ادب کا ہے اس لئے چند آیات واحادیث وآثار یہاں لکھے جاتے ہیں تا معلوم ہو کہ یہ ادب کی کس قدر ضرورت ہے پہلے یہ بات معلوم کرنا چاہئے کہ جب تک کسی کی عظمت دل میں نہیں ہوتی اُس سے ادب نہیں کیا جاتا اس لئے حق تعالیٰ نے عظمت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اور تعظیم عموماً لازم فرمائی چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا لِّتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ۔

ترجمہ: البتہ بھیجا ہم نے آپ کو اے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شاہد کہ (اپنی امت کے احوال اور جملہ انبیاء کی تبلیغ رسالت پر قیامت کے روز گواہی دیں) اور خوشخبری دینے والے اور ڈرانے والے تا تم لوگ ایمان لاؤ اور اُس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اور مدد کرو اور شریف و مُفخّم سمجھو اور تعظیم و توقیر کرو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی۔ انتہی تفسیر و ترجمہ میں لکھا ہے:

قَوْلُهُ تَعَالَى: إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ الْآيَةَ أَخْرَجَ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ جَرِيرٌ عَنْ قَتَادَةَ "إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا" قَالَ شَاهِدًا عَلَى أُمَّةٍ وَشَاهِدًا عَلَى الْأَنْبِيَاءِ أَنَّهُمْ قَدْ بَلَغُوا "وَمُبَشِّرًا" يُبَشِّرُ بِالْجَنَّةِ مَنْ أَطَاعَ اللَّهَ "وَنَذِيرًا" يُنذِرُ النَّارَ مَنْ عَصَاهُ "لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ" قَالَ بِوَعْدِهِ وَبِالْحِسَابِ وَبِالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ "وَتُعَزِّرُوهُ" قَالَ تَنْصُرُوهُ "وَتُوَقِّرُوهُ" قَالَ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِتَسْوِيدِهِ وَتَفْخِيمِهِ وَتَشْرِيفِهِ وَتَعْظِيمِهِ وَكَانَ فِي بَعْضِ الْقِرَاءَةِ وَيُسَبِّحُوا اللَّهَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا۔ وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ جَرِيرٌ عَنْ قَتَادَةَ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ أَيُّ لِعَظَمَتِهِ۔ وَأَخْرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ

زَابْنُ حَاتِمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي قَوْلِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُقِرُّوهُ يَعْنِي
لِتُعْظِمَ يَعْنِي مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(ترجمہ: قَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ الْآيَةَ إِمَامًا عَبْدًا حَمِيدًا رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ اور امام ابن جریر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت قتادہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے نقل فرمایا: إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا اس کا معنی ہے ہم نے آپ کو اپنی اُمت اور انبیائے کرام علیہم السلام کے لئے گواہ بنا کر بھیجا کہ انہوں نے تبلیغ فرمادی، مُبَشِّرًا یعنی آپ جنت کی خوشخبری اُن لوگوں کو دیتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے حکم کو مانیں، نَذِيرًا اور جو اُس کی نافرمانی کرے اُسے آپ دوزخ سے ڈراتے ہیں، لِيُتَوَمَّنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ آپ نے فرمایا: اِس کا معنی یہ ہے کہ تم اُس کے وعدے، حساب، موت کے بعد دوبارہ اُٹھنے پر ایمان لے آؤ، تُعَزِّرُوهُ آپ نے فرمایا: اِس کا معنی ہے آپ کی مدد کرو، تُوقِّرُوهُ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو سردار ماننے، آپ کی تعظیم کرنے، آپ کا اکرام کرنے اور عزت کرنے کا حکم دیا ہے۔ اور بعض قراءتوں میں وَيُسَبِّحُوا اللَّهَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا بھی مروی ہے۔ امام عبدالرزاق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، امام عبد بن حُمید رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور امام ابن جریر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت قتادہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے روایت کی کہ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُقِرُّوهُ کا معنی ہے تاکہ تم آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی تعظیم کرو۔)

اور اسی طرح امام بغوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تفسیر میں لکھا ہے:

وَتُعَزِّرُوهُ تُعِينُوهُ وَتَنْصُرُونَهُ وَتُوقِّرُوهُ أَيُّ تُعْظِمُوهُ وَتُفْخِمُوهُ وَهَذَا

الْكِنَايَاتُ رَاجِعَةٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(ترجمہ: تُعَزِّرُوهُ یعنی تم آپ کی مدد اور نصرت کرو، وَتُوقِّرُوهُ یعنی تم آپ کی تعظیم و توقیر کرو، یہ

اشارے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف راجع ہیں۔)

تعظیم و توقیر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

ظاہرِ اسباقِ آیہ شریفہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مبعوث کرنے سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تعظیم و توقیر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک مقصودِ اصلی ہے جس کو حق تعالیٰ نے ایمان کے ساتھ لام کے تحت میں بیان فرمایا اور دوسرے مقام میں فرمایا:

فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ۔

ترجمہ: پس جو لوگ ایمان لائے اُن پر یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر اور تعظیم کی اُن کی اور مددوی اُن کو اور پیروی کی اُس نور کی کہ اتارا گیا ہے اُن کے ساتھ یہی لوگ نجات پانے والے ہیں۔ انتہی اس سے صاف ظاہر ہے کہ بغیر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کے نجات بھی ممکن نہیں کیوں کہ اہل بلاغت جانتے ہیں کہ ترکیبِ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ حصر کے لئے ہے یعنی رستگاری اور نجات خاص اُنہیں لوگوں کو ہے جن میں یہ سب صفات موجود ہوں، اسی وجہ سے عظمت اور ہیبت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحابہ کرام کے دلوں پر کچھ ایسی مستور لہی تھی کہ باوجود اس خلقِ عظیم کے جس سے جانی دشمن حلقہ بگوش اور وحشی صفت بے گانے مانوس ہو جاتے تھے اور باوجود اس کمالِ عشق و محبت کے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم آنکھ بھر کے چہرہ مبارک کو نہیں دیکھ سکتے تھے اور کسی میں یہ جرأت نہ تھی کہ کوئی بات یا مسئلہ بے تکلف پوچھ لے، اجنبی جہاں دیدہ لوگ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی تعظیم و توقیر اور خدمت گزاری کو جب دیکھتے بلا تصنع آپس میں کہتے کہ اس قسم کی تعظیم نہ کسی بادشاہ کی ہوتی دیکھی نہ کسی اور کی، چنانچہ مَوَاهِبُ الدُّنْيَا میں مذکور ہے:

قَالَ عُرْوَةُ أَيُّ قَوْمٍ وَاللَّهِ لَقَدْ وَفَدْتُ عَلَى الْمُلُوكِ وَوَفَدْتُ عَلَى قَبْصَرَ

وَكِسْرَى وَالنَّجَاشِيَّ وَاللَّهُ إِنَّ رَأَيْتَ مَلِكًا قَطُّ يُعْظِمُهُ أَصْحَابُهُ مَا يُعْظِمُ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ إِنَّ يَتَنَحَّمْ نُخَامَةً إِلَّا وَقَعَتْ فِي كَفِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَلِكَ بِهَا وَجْهَهُ وَجِلْدَهُ وَإِذَا أَمَرَهُمْ ابْتَدَأَ وَالْأَمْرَ وَإِذَا تَوَضَّأَ كَادُوا يَقْتُلُونَ عَلَى وَضُوءِهِ وَإِذَا تَكَلَّمَ خَفَضُوا أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَهُ وَمَا يَحْدُونَ النَّظَرَ إِلَيْهِ تَعْظِيمًا لَهُ۔

ترجمہ: کہا عروہ نے اے قوم! قسم ہے خدائے تعالیٰ کی کہ میں نے بہت بادشاہوں کے دربار دیکھے اور قیصر و کسری اور نجاشی کی پیش گاہ میں گیا مگر جس قدر کہ اصحاب محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اُن کی تعظیم کرتے ہیں کسی بادشاہ کی تعظیم ہوتی نہیں دیکھی، خدا کی قسم! جب وہ ناک چھینکتے ہیں آبِ بنی لوگوں کی ہتھیلیوں میں گرتا ہے جس کو وہ لوگ اپنے منہ اور جسم پر ملتے ہیں، اور جب وہ وضو کرتے ہیں تو اُس پانی پر جو گرتا ہے اصحاب کا اس قدر ہجوم ہوتا ہے کہ شاید نوبت جدال و قتال کی پہنچ جائے، اور جب وہ کسی کام کا حکم کرتے ہیں تو امتثال کے لئے ہر شخص پیش قدمی کرتا ہے، اور جب وہ بات کرتے ہیں تو آوازیں اُن لوگوں کی پست ہو جاتی ہیں، اور بوجہ تعظیم کے کوئی نگاہ جما کے اُن کو دیکھ نہیں سکتا۔ انتھی اور زرقانی نے شرح مواہب میں لکھا ہے:

قَالَ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ مَا كَانَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا أَجَلٌ فِي عَيْنِي مِنْهُ وَمَا كُنْتُ أُطِيقُ أَنْ أُمْلَأَ عَيْنِي مِنْهُ إِجْلَالًا لَهُ حَتَّى لَوْ قِيلَ لِي صِفْهُ مَا اسْتَطَعْتُ أَنْ أَصِفَهُ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ۔

ترجمہ: حضرت عمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ کسی سے مجھ کو محبت نہ تھی اور نہ کسی کی عظمت اور بزرگی حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ میری آنکھوں میں تھی، اِجْلَال کی وجہ سے آنکھ بھر کر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھ نہیں سکتا تھا، اگر

حلیہ مبارک کوئی مجھ سے پوچھے تو میں بیان نہ کر سکوں گا، روایت کیا اس کو مسلم نے۔

وَفِي الشِّفَا الْقَاضِي عِيَّاضُ وَفِي حَدِيثِ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا لِأَعْرَابِيٍّ جَاهِلٍ سَلُّهُ عَمَّنْ قَضَى نَحْبَهُ وَكَانُوا يَهَابُونَهُ وَيُوقِرُونَهُ فَسَأَلَهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ إِذْ طَلَعَ طَلْحَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا مِمَّنْ قَضَى نَحْبَهُ قَالَ عَلِيُّ الْقَارِي فِي شَرْحِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ عَنْ طَلْحَةَ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے ایک جاہل اعرابی سے کہا کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ پوچھ کہ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ سے کون مراد ہے، اعرابی کے واسطے کی یہ وجہ تھی کہ صحابہ کرام پر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہیبت و وقار کا ایسا غلبہ تھا کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ بات خود پوچھ نہیں سکتے تھے، اُس نے پوچھا لیکن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ جواب نہ دیا، اسی عرصہ میں حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضر ہوئے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ انہیں لوگوں سے ہیں یعنی جنہوں نے اپنی منت کو پورا کیا۔ انتہی

واقع میں مقرر بان نبوی ہی کے دل اس عظمت کو جانتے تھے جس سے نگاہیں پست ہوئی جاتی تھیں اور لبوں تک بات نہیں آ سکتی تھی، بیچارے جنگلیوں کو اس سے کیا علاقہ وہاں تو سادگی کچھ اس بلا کی ہے کہ جو بات دل میں آگئی زبان پر آ ہی گئی ادب اور بے ادبی کو کون پوچھتا ہے۔

قَالَ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَمَا رَوَى أَبُو يَعْلَى لَقَدْ كُنْتُ أُرِيدُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْأَمْرِ فَأَوْجَرَهُ سَتَتَيْنِ مِنْ هَيْبَتِهِ كَذَافِي الشِّفَاءِ۔

ترجمہ: حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ کوئی بات آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

میں پوچھنا چاہتا تو ہیبت مجھ پر کچھ اس قدر غالب ہوتی کہ دو سال تک نہ پوچھ سکتا۔ انتہی
اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سوائے تعظیمِ اختیاری کے جس کا امر حق تعالیٰ نے کیا ہے مِنْ جَانِبِ
اللہ بھی عظمت و ہیبت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی دلوں پر صحابہ کرام کے مُسْتَوَلٰی تھی اور کیوں نہ ہو
یہ عظمت وہ ہے جو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جماد و نبات پہچاننے اور سجدے کرنے لگے۔

سجدہ جانوران

اسی طرح جانور بھی سجدہ کیا کرتے تھے کَمَا فِي الْمَوَاهِبِ الدُّنْيَةِ وَالزُّرْقَانِي:
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كَانَ أَهْلُ بَيْتٍ مِنَ الْأَنْصَارِ لَهُمْ جَمَلٌ
يَسْنُونُ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ اسْتَضْعَبَ عَلَيْهِمْ فَمَنْعَهُمْ ظَهْرَهُ وَإِذَا الْأَنْصَارُ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّهُ كَانَ لَنَا جَمَلٌ نَسْنِي عَلَيْهِ وَإِنَّهُ
اسْتَضْعَبَ عَلَيْنَا وَمَنْعَنَا ظَهْرَهُ وَقَدْ عَطِشَ النَّخْلُ وَالزَّرْعُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ قُومُوا فَقَامُوا فَدَخَلَ الْحَائِطُ وَالْجَمَلُ فِي نَاحِيَّتِهِ
فَمَشَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ فَقَالَتْ الْأَنْصَارُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ قَدْ صَارَ مِثْلَ الْكَلْبِ الْكَلْبِ وَإِنَّا نَخَافُ عَلَيْكَ
صَوْلَتَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَيَّ مِنْهُ بَأْسٌ فَلَمَّا نَظَرَ
الْجَمَلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ نَحْوَهُ حَتَّى خَرَّ سَاجِدًا
بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِنَاصِيَّتِهِ أَذِلَّ مَا كَانَ قَطُّ،
الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ کسی انصاری کے یہاں ایک اونٹ تھا جس

میں بھی اس قدر تھی کہ آپ کو سجدہ کیا کرتے تھے اور فرشتوں نے جو حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کیا تھا اس میں بھی تعظیم آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ملحوظ تھی کہ نور مبارک آپ کا ان کی پیشانی میں تھا چنانچہ ابن حجر ہیثمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ذر منضود میں لکھا ہے:

أَمَرَهُمْ بِالسُّجُودِ لِأَدَمَ إِنَّمَا هُوَ لِأَجَلِ مَا كَانَ بِجَبْهَتِهِ مِنْ نُورِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الرَّازِيُّ۔

(ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم دیا کہ وہ حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کریں یہ حکم صرف اس لئے تھا کہ حضرت آدم علیہ السلام کی پیشانی میں ہمارے نبی پاک صاحب لولاک حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا نور جلوہ گر تھا۔)

اور مواہب اللدنیۃ میں لکھا ہے:

وَقَدْ كَانَ حَظُّ آدَمَ مِنْ رَحْمَتِهِ سُجُودَ الْمَلَائِكَةِ لَهُ تَعْظِيمًا لَهُ إِذْ كَانَ فِي صَلْبِهِ، وَنُوحٌ خُرُوجَهُ مِنَ السَّفِينَةِ سَالِمًا وَإِبْرَاهِيمَ كَانَتْ النَّارُ عَلَيْهِ بَرْدًا وَسَلَامًا إِذْ كَانَ فِي صَلْبِهِ كَمَا أَفَادَ عَبَّاسٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي قَصِيدَتِهِ۔

ترجمہ: حضرت آدم علیہ السلام کو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رحمت سے یہ حصہ پہنچا کہ فرشتوں نے اُن کو سجدہ کیا اس لئے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُن کی صلب میں تھے، اور حضرت نوح علیہ السلام جو کشتی میں سے صحیح و سالم اترے، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام پر آگ جو سرد ہو گئی حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی کی رحمت کا اثر تھا اس لئے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان حضرات کے صلب میں تھے، یہ بات حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قصیدہ سے معلوم ہوتی ہے جس کو انہوں نے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زویز و پڑھا اور حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سن کر خوش ہوئے۔

یہ قصیدہ اس کتاب کے شروع میں (صفحہ نمبر ۲۶) پر لکھا گیا ہے۔

اور بروایت انس بن مالک اور نُبَیْط بن شَرِیْط یہ بات بھی بہ احادیث مرفوعہ ثابت ہو گئی کہ ہم نام آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دوزخ میں نہ جائے گا جس سے تمام اہل محشر پر عظمت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بخوبی ظاہر ہو جائے گی، اور حضرت آدم علیہ السلام کے بیان سے اوپر ثابت ہو چکا ہے کہ فرشتوں کے پاس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وہ عظمت ہے کہ ہمیشہ ذکر آپ کا کیا کرتے ہیں۔ اس قسم کی کئی حدیثیں مذکور ہوئیں اور بہت سی آئندہ اِنْ شَاءَ اللّٰہُ تَعَالٰی لکھی جائیں گی۔

خلاصہ

ان سب کا یہ ہوا کہ عناصر سے لے کر اجسام، اور جمادات سے لے کر ملکوت، اور زمین سے لے کر آسمان، اور ازل سے لے کر ابد تک ہر چیز عظمت پر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گواہی دے رہی ہے۔ اب رہے جن و انس یہ بے چارے معرض امتحان میں کچھ ایسے پڑے ہیں کہ نہ اُن کو اس قسم کے امور کا مشاہدہ ہے کہ جس کی بدولت واقعی حالات پر مطلع ہوں نہ ایسی عقل رسا کہ جس سے حقائق اُفیاء اور مدارج وجود کو معلوم کر سکیں، اگر غافل ہیں تو یہی دو ہیں سوائے ان کے ہر چیز یا الہی میں مصروف ہے۔ کَمَا قَالَ اللّٰہُ تَعَالٰی:

وَ اِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلٰكِنْ لَا تَفْقَهُوْنَ تَسْبِيْحَهُمْ۔

یعنی ہر چیز اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور حمد میں مصروف ہے تم نہیں اُس کو سمجھتے ہو۔

جب خود اپنے پروردگار سے غفلت کرنے اور مالک حقیقی کے حقوق کو ضائع کرنے میں اُنہوں نے کوتاہی نہ کی تو دوسرے ابواب کس شمار میں، با ایں ہمہ ان کو جس ذریعہ سے توحید پہنچائی گئی اسی ذریعہ سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عظمت بھی معلوم کرائی گئی۔ چنانچہ ابتداء ابوالبشر حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے فرزند شیث علیہ السلام کو اس کی خبر دی پھر یہ خبر وراثۃً بنی آدم میں شائع ہوتی رہی اور کبھی بے دینی نے اُس کو چھپا دیا تو انبیاء علیہم السلام اُس کی تجدید کرتے رہے جس کا حال

اِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی آئندہ معلوم ہوگا یہاں تک کہ خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس عالم میں تشریف فرما ہوئے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھی ارشاد حق تعالیٰ کا:

لَتُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَتُعَزِّرُوْهُ وَتُوَقِّرُوْهُ۔

(ترجمہ: تاکہ (اے لوگو) تم ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ پر اور اُس کے رسول پر اور تاکہ تم اُن کی مدد کرو اور دل سے اُن کی تعظیم کرو)۔

وغیرہ عموماً پہنچا دیا اب اگر اس پر بھی کوئی شخص نہ مانے مختار ہے کسی کا جبر نہیں کہ خواہ مخواہ مان ہی لے مگر عاقل کو چاہئے کہ اس اختیار کے انجام کو سوچ لے حق تعالیٰ فرماتا ہے:

فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظّٰلِمِيْنَ نَارًا۔

ترجمہ: ہر جو کوئی چاہے مانے اور جو چاہے نہ مانے ہم نے رکھی ہے ظالموں کے واسطے آگ موجود انتہی تمام قرآن کو نہ ماننا اور ایک آیت کو نہ ماننا سزا میں دونوں برابر ہیں حق تعالیٰ فرماتا ہے:

اَفْتُؤْمِنُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتٰبِ وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَّفْعَلُ ذٰلِكَ مِنْكُمْ

اِلَّا خِزْيٌ فِی الْحَیٰوَةِ الدُّنْیَا وَیَوْمَ الْقِیَمَةِ یُرَدُّوْنَ اِلٰی اَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا لِلّٰهِ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ۔

ترجمہ: کیا ایمان لاتے ہو تم تھوڑی آیتوں پر اور نہیں مانتے تھوڑی آیتیں پھر کچھ سزا نہیں اُس کی جو کوئی تم میں یہ کام کرتا ہے مگر رسوائی دنیا کی زندگی میں اور قیامت کے دن پہنچائے جائیں سخت سے سخت عذاب میں اور اللہ تعالیٰ بے خبر نہیں ہے تمہارے کاموں سے۔ انتہی

عذاب میں اور اللہ تعالیٰ بے خبر نہیں ہے تمہارے کاموں سے۔ انتہی

الحاصل اگر عام جن و انس آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عظمت کو نہ مانیں تو انہیں کا نقصان

ہوگا اس سے عظمت میں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کسی قسم کا دہبہ نہیں آسکتا۔ اب

یہ دیکھنا چاہئے کہ باوجود اتنے معجزات اور کھلی کھلی دلیلوں کے کیا سبب تھا کہ کفار کو آں حضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم کی عظمت میں کلام رہا کیا۔ بات یہ ہے کہ ہر نفس کی جبلت میں یہ بات رکھی ہوئی ہے کہ

کسی نہ کسی طرح اپنے ہم جنس پر اپنی تعلیٰ اور بڑائی ہو چنانچہ لڑکوں تک یہ بات دیکھی جاتی ہے کہ اگر ان کی ہم جنس کسی لڑکے سے انہیں اچھا کہئے تو خوش اور بُرا کہئے تو ناخوش ہوتے ہیں بلکہ رونے لگتے ہیں۔

مِثْلِیَّتِ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

چوں کہ مرتبہ رسالت کا کفار کے ذہنوں میں نہایت جلیل القدر تھا اور تصدیق رسالت میں انبیاء کی ہر طرح اُن پر فضیلت ثابت ہوتی تھی جس سے وہ اپنی کسرِ شان سمجھے تھے اس لئے نفوس پر اُن کے یہ امر نہایت شاق ہوا اور کہنے لگے:

إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا۔

یعنی تم تو ہم جیسے بشر ہی ہو، کچھ فرشتہ نہیں جو فضیلت تمہاری مانی جائے۔

حالاں کہ ابجداء و دعوت انبیاء کی صرف توحید کی طرف تھی جس کے کفار بھی مُقِرّ تھے چنانچہ حق تعالیٰ

فرماتا ہے:

وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ۔

ترجمہ: اگر پوچھیں آپ کہ کس نے پیدا کیا آسمانوں اور زمین کو تو البتہ کہیں گے اللہ۔

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ۔

ترجمہ: اگر پوچھیں آپ اُن سے کہ کس نے پیدا کیا اُن کو البتہ کہیں گے اللہ۔

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أُنْ لَا نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ۔

ترجمہ: کہئے کہ آؤ طرف ایک بات کے جو برابر ہے تم میں اور ہم میں کہ نہ عبادت کریں ہم سوائے

اللہ تعالیٰ کے۔ اِسہی

خلاصہ یہ کہ جو بات اُن کے مُسَلِّمات سے تھی اُس کو ماننا بھی اُن کے نفوس پر شاق تھا کیوں کہ

اس سے رسالت کی تصدیق سمجھی جاتی تھی پھر اگر کوئی طالب حق عاقبت اندیش انبیاء عیہم السلام کی طرف مائل ہوتا تو اس کو بھی عار دلاتے کہ یہ مثل تمہارے کھانا کھاتے ہیں پانی پیتے ہیں، بازاروں میں چلتے پھرتے ہیں کچھ فرشتے نہیں جو ان کی تم پر فضیلت ہو، اپنے ہم جنس کی اطاعت کرنا بڑی ذلت کی بات ہے۔ کَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ حِكَايَةً:

قَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ۔

ترجمہ: اور کہنے لگے یہ کیا رسول ہے کہ کھانا کھاتا ہے اور پھرتا ہے بازاروں میں۔ انتہی

أَيْضًا: فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ

أَنْ يُتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَكًا۔

ترجمہ: تب بولے سردار جو منکر تھے اس قوم کے یہ کیا ہے ایک آدمی ہے جیسے تم، چاہتا ہے کہ بڑائی

کرے تم پر اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو اتار تا فرشتے۔ انتہی

أَيْضًا: وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآخِرَةِ وَآتَرَفْنَاهُمْ

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ

مِمَّا تَشْرَبُونَ ۚ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ ۝

ترجمہ: اور بولے سردار ان کی قوم کے جو منکر تھے اور جھٹلاتے تھے آخرت کی ملاقات کو جن کو آرام دیا

تھا ہم نے دنیا کی زندگی میں اور کچھ نہیں یہ ایک آدمی ہے جیسے تم۔ کھانا کھاتا ہے جس قسم سے تم کھاتے

ہو اور پیتا ہے جس قسم سے تم پیتے ہو، اور اگر اطاعت کی تم نے اپنے برابر کے آدمی کی تو تم بے شک

خراب ہوئے۔ انتہی

الحاصل خود بنی اور خود سری نے انہیں اندھا بنا دیا تھا کسی نے یہ نہ سمجھا کہ اگر خدائے تعالیٰ کسی

خاص بشر کو اپنے فضل سے سب پر فضیلت دیدے تو کونسا نقصان لازم آجائے گا۔

چنانچہ خود انبیاء علیہم السلام نے اس قسم کا جواب بھی دیا: کَمَا قَالَ تَعَالَى:

قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ

يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ۔

ترجمہ: کہا اُن کو اُن کے پیغمبروں نے کہ ہم بھی بشر ہیں جیسے تم لیکن اللہ تعالیٰ فضل کرتا ہے جس پر چاہتا ہے۔

مگر یہ جواب کب مفید ہو سکتا تھا وہاں تو مہار اختیار کی نفسِ اتارہ کے ہاتھ تھی، پھر اُس کو کون سی ضرورت تھی جو خواہ مخواہ اپنی خاص صفتِ تعالیٰ کو چھوڑ کر ذلت اختیار کرے۔ یہ تو انہیں کا کام تھا جنہوں نے پہلے پہل نفس پر ایک ایسا حملہ کیا کہ زمامِ اختیار کو اُس کے ہاتھ سے چھین لیا پھر اُس کی اصلاح کے درپے ہوئے اور مَاشَاءَ اللہ خوب ہی اصلاح کی۔ یا تو وہ حال تھا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مقابلہ میں اُس کو ذلت ناگوار ہوتی تھی یا یہ حالت ہوئی کہ اپنے جنس والے ہر ادنیٰ و اعلیٰ کے مقابلہ میں ہمسری کا دعویٰ نہیں، چنانچہ حق تعالیٰ اُن کی صفت میں فرماتا ہے:

أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ۔

(ترجمہ: اہل ایمان کے سامنے نرمی اور تواضع کرنے والے ہیں)۔

جب عموماً مومنین کے ساتھ یہ حالت ہو تو خیال کرنا چاہئے کہ خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ اُن کا کس قسم کا معاملہ ہوگا۔ ایک بات تو ابھی معلوم ہوئی کہ سب صحابہ کرام حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو سجدہ کرنے پر آمادہ ہو گئے تھے اگر کسی کو عقلِ سلیم اور فہمِ مستقیم حاصل ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ کس قدر عظمت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحابہ کرام کے پیش نظر ہوگی جس نے اُس کمالِ تذلل کو جو سجدہ کرنے میں ہے آسان کر دیا تھا، اب سمجھنا چاہئے کہ اس قدر عظمت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحابہ کرام کے دلوں میں کیوں کر ممکن ہوئی؟ حالاں کہ خود آں حضرت صلی

اللہ تعالیٰ علیہ نے بموجب ارشاد حق تعالیٰ فرمادیا:

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ۔

(ترجمہ: آپ فرمائیے کہ میں بشر ہی ہوں)۔

وجہ اس کی یہ معلوم ہوتی ہے کہ ان حضرات نے جب دیکھا کہ کفار کو آ یہ شریفہ:

وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ۔

(ترجمہ: لیکن اللہ تعالیٰ احسان فرماتا ہے جس پر چاہتا ہے اپنے بندوں سے)۔

کے مضمون کی طرف بالکل توجہ نہیں اور صرف دعویٰ ہمسری میں خراب ہوئے جاتے ہیں اس لئے برخلاف ان کے اس آیت کے مضمون کو اپنا پیش رو بنایا اور اس میں اس قدر استغراق حاصل کیا کہ گویا
إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ کو سنا ہی نہیں یہی وجہ تھی کہ انہوں نے سجدہ پر آمادگی ظاہر کی اور حضرت صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پھر بشریت کا مضمون یاد دلانے کی ضرورت ہوئی چنانچہ فرمایا کہ بشر کو بشر کا سجدہ کرنا
مناسب نہیں جیسا کہ ابھی معلوم ہوا۔

مولانا روم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں:

شاہ دیں را منگر اے نادان بطیں

کیں نظر کردہ است ابلیس لعین

(اے نادان! حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو مٹی سے مت خیال کر کیوں کہ

اس نظر سے ابلیس لعین نے آپ کو دیکھا ہے۔)

نیست ترکیب محمد لحم و پوست

گرچہ در ترکیب ہر تن جنس اوست

(حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ترکیب گوشت اور کھال سے نہ تھی اگرچہ

ہر جاندار کی ترکیب اس طرح سے ہے۔)

گوشت دارد پوست دارد استخوان

هیچ این ترکیب را باشد همان

(آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے جسم اطہر میں گوشت، پوست اور ہڈیاں ہیں لیکن کسی

ایسی ترکیب میں وہ کمالات موجود ہیں جو آپ کے ذات پاک میں تھے)

کاندراں ترکیب باشد معجزات

کہ همه ترکیبها گشتند مات

(سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ترکیب میں معجزات بھی موجود ہیں جن کے سامنے

باقی ساری ترکیبیں مات کھا جاتی ہیں)

اس قسم کی عظمت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جیسی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے

دلوں میں تھی ایک مدّت تک مسلمانوں کے دل میں رہی جس کا حال اُن شاء اللہ تعالیٰ آئندہ لکھا

جائے گا مگر افسوس ہے کہ چند روز سے پھر وہی مساوات کا خیال آخری زمانہ کے بعض مسلمانوں کے

سروں میں سمایا اور گویا یہ فکر شروع ہوئی کہ وہ سب باتیں تازہ ہو جائیں کبھی اِنَّمَا اَنَابَشَرٌ مِّثْلُكُمْ

میں خوض ہوتا ہے، کبھی کہا جاتا ہے کہ ہم لوگوں کو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بھائی کہا ہے اس

لئے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بڑے بھائی ہیں، اب اس خیال نے یہاں تک پہنچا دیا کہ وہ آیات

واحادیث مُنتَخَب کی جاتی ہیں جن سے اُن کے زعم میں منقصدِ شان ہو اور وہ احادیث کہ آں حضرت

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے براہِ تواضع کچھ فرمایا ہے اپنی دانست میں اُن کو کسرِ شان کے باب میں قرار

دے کر شائع کی جاتی ہیں۔

ہم نے مانا کہ نقل اور عقلاً ہر طرح سے اس مسئلہ میں زور لگایا جائے گا لیکن دیکھنا یہ چاہئے کہ

انتہاء اس کی کہاں ہوگی؟ ہم یقین سمجھتے ہیں کہ آخر یہ حضرات بھی مسلمان ہیں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مرتبہ کو اس سے تو ہرگز کم نہ بیان کریں گے کہ جس قدر کفار سمجھتے تھے یعنی بَشَرٌ مِثْلُنَا مگر معلوم نہیں اس سعی کا کیا نتیجہ ہوگا؟ اتنی بات تو کافروں سے پوچھنے میں حاصل ہو جاتی ہے، اس میں نہ قرآن کی ضرورت ہے نہ حدیث کی۔ اب اس کے ساتھ یہ بھی دیکھ لیا جائے کہ ہم لوگ جو آیات واحادیث سے استدل لال کر کے بیانِ عظمت میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مبالغہ کرتے ہیں انتہاء اس کی کہاں ہوگی؟ یہ بات ہر جاہل سے جاہل جانتا ہے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مخلوق اور بشر ہیں اور حق تعالیٰ خالق ہے اب انتہاء اس مبالغہ کی یہی ہوگی کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مرتبہ قریب مرتبہ مسجودیت کے سمجھا جائے گا وہ بھی اس وجہ سے کہ ایک عالم آپ کو سجدہ کیا کرتا تھا اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی سجدہ کرنے کے لئے مُسْتَعِدُّ ہو گئے تھے۔ غرض اس مبالغہ کی حد وہ ہوگی جو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی خُسنِ عقیدت تھی اب ہم سے یہ نہیں ہو سکتا کہ جس راہِ وصی پر کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم مدتِ العمر طے کیا کئے اور جس پر عمر بھر سر لگائے رہے جہاں سے انہیں فتح یا ب ہوا اس مقام کو چھوڑ دیں اور اس راہ میں رجعة الفہقری کر کے وہ راستہ چلیں جو کفار کی حدِ اعتقاد و یقین یعنی اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا کو پہنچا دے جہاں سے کفار بڑھ نہیں سکتے۔ شعر۔

ترسم نرسی بکعبہ اے اعرابی
کیں راہ کہ تو می روی بترکستان است

(ترجمہ: اے اعرابی! مجھے ڈر ہے کہ تو کعبہ معظمہ تک نہ پہنچے سکے گا کیوں کہ جس راہ پر تو چل رہا ہے وہ تو ترکستان کی طرف جاتا ہے۔)

کسی بزرگ نے ہم لوگوں کے اعتقاد کی شرح ایک چھوٹے سے جملہ میں نہایت ہی مبسوط کی ہے کہ

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

(ترجمہ: بات مختصر یہ کہ اللہ تعالیٰ کے بعد بزرگ آپ ہی ہیں)۔

یقین ہے کہ اس تقریر سے اہل انصاف پر دونوں راستے اور اُن کی انتہاء، اور حسن و قبح ہر ایک کی مُکشف ہوگئی ہوگی، طالبِ راہِ حق کو چاہئے کہ جب کسی کو اپنا راہبر بنائے تو پہلے اس امر کی بخوبی تحقیق کر لے کہ کوئی راہ لے جائے گا؟ اگر بے چارے جاہل کو تاہی نظر سے دریافت نہ کر سکیں تو معذور ہیں مگر اہل امتیاز اندازِ کلام اور طرزِ بیان سے معلوم کر سکتے ہیں کہ وہ شخص کس راہ کی آمادگی کر رہا ہے؟ مثلاً کسی نے وہ حدیث پڑھی جس میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے متاخرین کو اپنا بھائی فرمایا ہے یہاں ایک شخص تو وہ ہوگا کہ مارے شرم کے سر نہ اٹھا سکے گا کیوں کہ اگر کوئی اچھی طرح آنکھیں مل کے اپنی حالت کو دیکھے تو معلوم ہو کہ کس قدر آلودہ عصیان ہے؟ اسی کتاب میں بخاری شریف کی روایت سے ثابت ہو چکا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جب کبھی اپنے احوال پر نظر ڈالتے نفاق کا خوف آ جاتا معلوم نہیں کہ باوجود ان بشارتوں کے کس چیز نے انہیں اس خوف میں ڈال رکھا تھا؟ جب اُن حضرات کا یہ حال ہو تو پھر کس کا منہ ہے جو کچھ دعویٰ کر سکے؟ غرض کہ بھائی سمجھنا تو کہاں ایسے خیالات کبھی تو نسبتِ غلامی سے بھی خجالت پیدا کئے دیتے ہیں چنانچہ کسی بزرگ نے کہا ہے۔ ع

نسبت خود بسگت کردم وبس متفعلم

(ترجمہ: میں نے اپنے آپ کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے درِ اقدس کے کتے کی طرف نسبت دی ہے اس گستاخی پر میں شرمندہ ہوں۔)

منشاء اُس کا اگر دیکھئے تو صرف یہی ہے کہ نقشہ اپنے سارے اعمال کا آنکھوں کے سامنے کھینچ گیا ہے جس سے ندامت کے پورے پورے آثار دل میں نمایاں ہیں اور قریب ہے کہ دروازہ توبہ کا کھل جائے اور کبھی اشفاق و مراحم شفیع المذنبین کا تصوّر ادائے شکر یہ میں مصروف کر دیتا ہے کہ ہر چند ہم میں قابلیت نہیں مگر شانِ رحمۃ للعالمین ہے کہ اس درجہ قدر افزائی کی، ایسے آقائے مہربان پر قربان ہونا چاہئے کہ ہم جیسے غلاموں کو بھی یاد کیا اور اس سرفرازی کے ساتھ کے جو دوسروں کو نصیب نہیں۔

الحاصل

اُس حدیث کے ذکر کے وقت اُس شخص کی کچھ کیفیت ہی اور ہے اور وہ نورانیت کے آثار مرتب ہیں جو عموماً اعمال پر غالباً مرتب ہو سکیں، اس قسم کے قدر افزائیوں کا لطف وہی لوگ جانتے ہیں جن کو بارگاہِ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ خاص قسم کی نسبت ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک بار آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عمرہ ادا کرنے کے لئے اجازت چاہی حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت دے کر فرمایا اے بھائی! اپنی دعاؤں میں ہمیں نہ بھولیو، وہ کہتے ہیں کہ یہ ارشاد مجھ میں اس قدر اثر کر گیا کہ اگر تمام روئے زمین میری ملک ہو جائے تو ان الفاظ کے مقابلہ میں میرے پاس وہ کچھ چیز نہیں۔

كَمَا فِي كَنْزِ الْعُمَالِ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ اسْتَأْذَنْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعُمْرَةِ فَأَذِنَ لِي وَقَالَ لَا تَنْسَنَا أُخِي مِنْ دُعَائِكَ أَوْ قَالَ أَشْرِكْنَا يَا أُخِي فِي دُعَائِكَ كَلِمَةً مَا أَحَبُّ أَنْ لِي بِهَا مَا طَلَعَتْ عَلَيْهِ الشَّمْسُ وَابْنُ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَمْ، دَتْ، حَسَنٌ صَحِيحٌ ه، ع وَالشَّاشِي ص، ق۔ (ترجمہ: جیسا کہ کنز العمال میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عمرہ کرنے کی اجازت طلب کی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت مرحمت فرمائی اور فرمایا: اے بھائی! ہمیں اپنی دعاؤں میں فراموش نہ کرنا، یا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے بھائی! ہمیں اپنی دعاؤں میں شریک رکھنا۔ یہ ارشاد میرے نزدیک اتنے اعزاز کا باعث تھا کہ میں اس کے بدلے میں ان تمام چیزوں کو جن پر سورج طلوع ہوتا ہے لے کر دست بردار ہونے کو پسند نہیں کرتا۔ امام ابن سعد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بھی آپ سے یہ حدیث روایت کی ہے۔)

بظاہر یہ ارشاد حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کوئی ایسی بڑی بات نہیں صرف دعاء کرنے کو فرمایا تھا مگر اُس کی وقعت کا اندازہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہی دل کر سکتا تھا کہ تمام روئے زمین کی سلطنت ایک طرف تھی اور اُس مختصر سے کلمہ کی شانِ درباری ایک طرف۔ غرض کہ اُس حدیث مذکورہ بالا

کو سن کر ایک شخص کے دل کی وہ حالت ہوگی جو خارج از بیان ہے۔ اور ایک وہ شخص ہوگا کہ اسی حدیث شریف سے یہ بات نکالے گا کہ اُخْوَةُ امْرِئِضَانِي هِيَ تَقْدُمُ وَتَأْخُرُ زَمَانَهُ كَيْفَ يُغْتَابَرُ مِنْهُ اِنْ فَرَّقَ هُوَ تَوْبَةً جَهَنَّمَ كَمَا هِيَ لِعَنِي حَسْرَتٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُزْءٌ بَهَائِيٍّ هُوَ أَوْ هَمٌّ جَهَنَّمَ بَهَائِيٍّ۔

نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ۔

(ہم اللہ تعالیٰ کی اس سے پناہ مانگتے ہیں)۔

ایسے شخص کو اس حدیث شریف سے اسی قدر حصہ ملا کہ سر میں ہمسری سمائی اور یہ خیال بڑھتا چلا یہاں تک کہ رفتہ رفتہ اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ تک پہنچا دیا اب یہ شخص اس دُہن میں ہوگا کہ جہاں خود پہنچا ہے اور وہاں کو بھی وہیں پہنچا دے شاید اُس کے خیال میں یہ کبھی نہ آیا ہوگا کہ ہم کہاں شانِ رحمۃ للعالمین وسید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہاں ۔

چہ نسبت خاک را با عالم پاک

(ترجمہ: عالم پاک کے ساتھ خاک کو کیا نسبت؟)

اکثر اکابر و سلاطین خادموں اور غلاموں کو بھائی کہہ دیا کرتے ہیں بلکہ خود احادیث میں وارد ہے کہ تمہارے غلام تمہارے بھائی ہیں۔

اگر بادشاہ کے کہنے سے یا اُس حدیث شریف سے خُذْ اَمَّ اور غلام اپنے آقا کو بھائی کہنے لگیں تو ظاہر ہے کہ نہایت بے ادب اور احمق سمجھے جائیں گے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عبودہ کہنا

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے باوجود اس قرابت کے جو اَظْهَرَ مِنَ الشَّمْسِ ہے اپنے کو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی غلامی کے ساتھ منسوب کیا ہے چنانچہ مُسْتَدْرَك نے روایت کیا ہے:

عَنْ مَعْبُودِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ لَمَّا وَلِيَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خَطَبَ النَّاسَ عَلَى مِنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمِدَ اللَّهُ

وَأَنَّنِي عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي قَدْ عَلِمْتُ مِنْكُمْ أَنَّكُمْ تُؤَنِّسُونَ مِنِّي شِدَّةً وَغُلْظَةً
وَذَالِكَ إِنِّي كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُنْتُ عَبْدَهُ
وَخَادِمَهُ وَكَانَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ فَكُنْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ
كَالسَّيْفِ الْمَسْلُوقِ إِلَّا أَنْ يُغَمِّدَنِي أَوْ يَنْهَانِي عَنْ أَمْرٍ فَأَكُفُّ وَإِلَّا أَقْدَمْتُ عَلَى
النَّاسِ لِمَكَانٍ لِيْنِهِ۔ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ۔ رقم نمبر ۴۳۴۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہ مسند نشین خلافت ہوئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منبر پر خطبہ پڑھا کہ آپ لوگ جو مجھ
میں بیٹھتے اور سختی دیکھتے ہو اس کا سبب یہ ہے کہ میں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا غلام اور خادم تھا
چوں کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رحیم تھے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے: وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ
رَحِيمًا (اور وہ مومنوں پر ہمیشہ رحم فرمانے والے ہیں) اور لوگ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نرمی
کی وجہ سے جرات کرتے تھے، اس سبب سے میں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زور و مثل شمشیر
برہنہ کے رہتا اگر میاں میں کرتے اور منع فرمادیتے تو باز رہتا تھا ورنہ پیش قدمی کرتا۔ کہا حاکم نے کہ
یہ حدیث صحیح ہے۔ انتہی

اگر کسی قرابت کا اطلاق آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درست ہوتا تو البتہ والد اور پدر
بزرگوار کہنے کے لئے ایک وجہ تھی کیوں کہ ازواج مطہرات کو حق تعالیٰ نے اُمہات المؤمنین فرمایا ہے:
كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ۔

(ترجمہ: اور آپ کی بیویاں اُن کی مائیں ہیں)۔

اس صورت میں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب کے والد ٹھہرے جس کی وجہ سے یہ
شرافت ازواج مطہرات کو حاصل ہوئی باوجود اس کے حق تعالیٰ نے اس قرابت کی بھی نفی فرمادی۔

كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾

ترجمہ: نہیں ہیں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باپ کسی کے تمہارے مردوں میں لیکن رسول ہیں اللہ تعالیٰ کے اور ختم کرنے والے ہیں تمام نبیوں کے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے۔ انتہی

دیکھئے باوجود قرینہ قطعیت کے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا والد ہونا ناگوار ہے تو اُخوۃ کی تساوی کیوں کر گوارا ہوگی؟ ار باب بصیرت سمجھتے ہوں گے کہ ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ میں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی علو شان کی طرف کیسا لطیف اشارہ ہے اس وجہ سے کہ لٰكِن جواہرِ بَرَاک کے لئے آتا ہے اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ اُبُوۃ کی نفی میں کسی قسم کا توہم پیدا ہوتا تھا جو اس سے دور کیا گیا اور یہ تو ظاہر ہے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی مرد کے باپ نہ تھے یہاں توہم کا کوئی محل نہیں رہا کسی مُتَبَنّی کے باپ ہونا تو اس میں بھی کوئی توہم نہیں ہو سکتا کیوں کہ مُتَبَنّی لینے والے کو بھی عُرف میں باپ کہا کرتے تھے پھر جب صراحۃً اس کی نفی ہوگئی تو معلوم ہو گیا کہ یہ اطلاق شریعت میں درست نہیں اس میں توہم کو کیا دخل جو لٰكِن رَّسُولِ اللّٰہ سے دفع کیا جا رہا ہے، اور ان صفات کی تصریح سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ توہم حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے منصب رسالت سے متعلق ہے تا اُبُوۃ و رسالت میں مناسبت ہو ورنہ اس کی یہ مثال ہوئی مَا كَانَ زَيْدٌ اَبَا عُمَرَ وَلٰكِنَّهٗ كَاتِبٌ۔

بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ ہر شخص کے نزدیک اپنے باپ کی وہ وقعت ہوا کرتی ہے کہ عالی سے عالی اسی کا مرتبہ سمجھا کرتا ہے اس سبب سے وَاَزْرَاجُهُ اُمَّهَاتُهُمْ وغیرہ اسباب سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بجائے والد سمجھتے ہوں گے جب حق تعالیٰ نے فرمایا کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی کے باپ نہیں تو اب ایک قسم کا توہم پیدا ہوا کہ پھر کیا سمجھنا چاہئے؟

ارشاد ہوا: لیکن اللہ کے رسول اور خاتمِ انبیاء ہیں۔ پھر یہاں یہ شبہ پیدا ہوا کہ مخلوقات میں باپ سے زیادہ اور کیا رتبہ ہوگا؟ تو گویا اس کے جواب ارشاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کو جانتا ہے کہ باپ کا کس قدر رتبہ ہے اور رسول اللہ کا کس قدر؟ مطلب یہ ہوا کہ ان دونوں مرتبوں میں کوئی نسبت نہیں پہلے خیال کو چھوڑ دو اور حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو انہیں مراتب کے ساتھ متصف سمجھو اور فرق مراتب کو اللہ تعالیٰ پر سوچ دو وہی ہر چیز کو جانتا ہے تمہاری عقلیں ان امور میں نہیں پہنچ سکتیں۔

هَذَا مَا ظَهَرَ لِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ۔

(ترجمہ: یہ مجھ پر عیاں ہوا ہے بہتر اللہ تعالیٰ جانتا ہے)۔

مسئلہ مساوات میں ابنِ قسیم کی تقریر

ابنِ قسیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مسئلہ مساوات میں جو تقریر لکھی ہے وہ قابلِ دید ہے انہوں

نے زاد المعاد میں لکھا ہے:

فَهَذَا خَلْقُهُ وَهَذَا اخْتِيَارُهُ (وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ) وَمَا بَيْنَ بَطْلَانِ
رَأَيْ يَقِينِي بِأَنَّ مَكَانَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ مُسَاوٍ لِسَائِرِ الْأُمُكِنَةِ وَذَاتِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ
مُسَاوٍ لِسَائِرِ حِجَارَةِ الْأَرْضِ وَذَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسَاوِيَةً
لِذَاتِ غَيْرِهِ وَإِنَّمَا التَّفْضِيلُ بِأُمُورٍ خَارِجَةٍ عَنِ الذَّاتِ وَالصِّفَاتِ الْقَائِمَةِ بِهَا، وَهَذِهِ
الْأَقَاوِيلُ وَأَمْثَالُهَا مِنَ الْجَنَائِبِ الَّتِي جَنَاهَا الْمُتَكَلِّمُونَ عَلَى الشَّرِيعَةِ وَنَسَبُوهَا إِلَيْهَا
وَهِيَ بَرِيَّةٌ وَلَيْسَ مَعَهُمْ أَكْثَرُ مِنْ اشْتِرَاكِ الدَّائِرَةِ فِي أَمْرِ عَامٍ وَذَلِكَ لَا يُوجِبُ
تَسَاوِيَهَا فِي الْحَقِيقَةِ لِأَنَّ الْمُخْتَلِفَاتِ قَدْ تَشْتَرِكُ فِي أَمْرِ عَامٍ مَعَ اخْتِلَافِهَا
فِي صِفَاتِهَا النَّفْسِيَّةِ، وَمَا سَوَى اللَّهِ بَيْنَ ذَاتِ الْمُسْلِكِ وَذَاتِ الْبَوْلِ أَبَدًا، وَلَا بَيْنَ ذَاتِ

الْمَاءِ وَذَاتِ النَّارِ أَبَدًا، وَالتَّفَاوُتُ الْبَيِّنُ الَّذِي بَيْنَ الْأُمُكِنَةِ الشَّرِيفَةِ وَأَضْدَادِهَا
وَالذُّوَاتِ الْفَاضِلَةِ وَأَضْدَادِهَا أَعْظَمُ مِنْ هَذَا التَّفَاوُتِ بِكَثِيرٍ، فَبَيْنَ ذَاتِ مُوسَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَفِرْعَوْنَ أَعْظَمُ مَا بَيْنَ الْمُسْلِكِ وَالرَّجِيعِ، وَكَذَلِكَ بَيْنَ نَفْسِ الْكَعْبَةِ وَبَيْنَ بَيْتِ
الشَّيْطَانِ أَعْظَمُ مِنْ هَذَا التَّفَاوُتِ أَيْضًا بِكَثِيرٍ فَكَيْفَ يُجْعَلُ الْبُقْعَتَانِ سَوَاءً فِي
الْحَقِيقَةِ وَالتَّفْضِيلِ بِاعْتِبَارِ مَا يَقَعُ هُنَاكَ مِنَ الْعِبَادَاتِ وَالْأَذْكَارِ وَالِدُّعَوَاتِ۔ اِنْتَهی

ترجمہ: بعضوں کی رائے ہے کہ مکانِ بیت الحرام مساوی تمام مکانات کے ہے اور حجرِ اسود تمام
پتھروں کے مساوی ہے اور ذاتِ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اوروں کے مساوی ہے اور تفصیل
باعتبار اُن اُمور کے ہے جو ذات سے خارج ہیں، اگرچہ محکمین نے اس کو شریعت کی طرف منسوب
کر دیا ہے لیکن شریعت اُس سے بالکل بری ہے، اُن کے نزدیک کوئی دلیل نہیں سوائے اس کے کہ ایک
امرِ عام میں سب ذاتیں شریک ہیں مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ حقیقتیں سب کی مساوی ہو جائیں
کیوں کہ بہت سی مختلف چیزیں ایک امرِ عام میں شریک ہیں باوجود اس کے خاص خاص صفتیں ہر ایک
کی مختلف اور باہم ممتاز ہیں جس سے اُن میں پورا امتیاز ہو گیا ہے، حق تعالیٰ نے ذاتِ مشک اور ذاتِ
بول کو کبھی برابر نہیں کیا، اور نہ پانی کی ذات اور آگ کی ذات کو، اور جو تفاوتِ شریف اور مُتمَرِّک
مقامات اور اُن کے اضداد میں ہے، اور افضل ذاتوں اور اُن کے اضداد میں ہے اس سے بھی بدرجہا
زیادہ ہے کیوں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرعون میں یا نفسِ کعبہ اور شیطان کے گھر میں جو تفاوت
ہے بدرجہا اس سے زیادہ ہے جو مشک اور نجاست میں ہے، پھر جو کہا جاتا ہے کہ نفسِ کعبہ اور دوسری
جگہ حقیقت میں برابر ہیں اور بزرگی کعبہ کی صرف اسی وجہ سے ہے کہ وہاں عبادات اور اذکار اور دُعائیں
ہوتی ہیں سو یہ کیوں کر ہو سکے حق تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾

یعنی پیدا کرتا ہے رب آپ کا جو چاہتا ہے اور پسند کرتا ہے۔ اِنْتَهی

خلاصہ اس کا یہ ہوا کہ ہر چند بعض صفات دو چیزوں میں برابر پائی جائیں اور محسوس ہوں اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دونوں یکساں ہو جائیں بلکہ جس ذات کو کسی قسم کی خصوصیات عطاء ہوں اور حق تعالیٰ اُس کو برگزیدہ کر چکا ہے وہ دوسرے کے برابر کبھی نہ ہو سکے گی بلکہ دونوں کی حقیقتوں میں کچھ ایسا فرق ہوگا کہ گویا اُن میں کچھ مناسبت ہی نہیں۔

اب اُن بے وقوفوں کو جنہوں نے:

﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾

یعنی تم تو ہم جیسے بشر ہی ہو کچھ فرشتہ نہیں جو فضیلت تمہاری مانی جائے۔

کہہ کر انبیاء علیہم السلام کے ساتھ ہمسری کا خیال جمایا تھا اگر اندھے نہ کہیں تو کیا کہیں؟ کیوں کہ انہوں نے نہ اپنے آپ کو دیکھا نہ انبیاء علیہم السلام کو۔ مولانا روم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں۔

یا تو پنداری کہ رونے انبیاء

آں چناں کہ ہست می بینیم ما

(یا تو خیال کرتا ہے کہ انبیائے کرام علیہم السلام کے چہرے فی الحقیقت اسی طرح ہیں جس

طرح کہ ہم دیکھتے ہیں)۔

گفت یزداں کہ تَرَاهُمْ یَنْظُرُونَ

نقش حمامند ہُمْ لَا یُبْصِرُونَ

(اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دیکھو گے کہ وہ دیکھ رہے ہیں لیکن وہ حمام میں بنی ہوئی تصویریں ہیں

جو دیکھتی نہیں)۔

مولانا روم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مضمون اس آیت شریفہ کا لکھا ہے:

﴿وَتَرَاهُمْ یَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا یُبْصِرُونَ﴾

(ترجمہ: اور تو دیکھے گا انہیں کہ دیکھ رہے ہیں آپ کی طرف حالاں کہ انہیں کچھ نظر نہیں آتا)۔

تفسیر روح البیان میں لکھا ہے کہ سلطان محمود غزنوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ شیخ ابوالحسن خرقانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھا کہ بایزید بسطامی کے حق میں آپ کیا کہتے ہیں؟ کہا شیخ نے وہ وہ شخص ہیں کہ جس نے انہیں دیکھا ہدایت پائی اور سعادت کو پہنچا۔ سلطان نے کہا یہ کیا بات ہے کہ ابو جہل نے خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا تھا۔ شیخ نے کہا کہ اُس نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا بلکہ محمد بن عبد اللہ یتیم ابوطالب کو دیکھا تھا اگر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھتا ہے شک و شکاوت سے نکل جاتا دلیل اس کی قرآن شریف میں موجود ہے:

﴿وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾

ترجمہ: اور تو دیکھے گا انہیں کہ دیکھ رہے ہیں آپ کی طرف حالاں کہ انہیں کچھ نظر نہیں آتا۔ پس معلوم ہوا کہ یوں دیکھ لینا مفید نہیں جس پر آثار مرتب ہوتے ہیں وہ دیکھنا ہی کچھ اور ہے۔ شعر۔

برائے دیدن روئے تو چشم دیگرم باشد

کہ این چشمے کہ من دارم جمالت رانمی شاید

(ترجمہ: آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھنے کے لئے مجھے ایک اور آنکھ درکار ہے کیوں کہ یہ میری آنکھ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حسن و جمال کے شایانِ شان نہیں ہے)۔

غرض کہ جنہوں نے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور خیالِ ہمسری جمایا ویسوں نے حسبِ حال یہ شعر ہے۔

درخلا سنگے چمیں آلودہ پیش حاجنے

گفت دانی کیستم ہم سنگ کعبہ بودہ ام

(ترجمہ: طہات خانہ میں ایک آلودہ پتھر ایک حاجی کے سامنے ناز و انداز دکھا رہا تھا وہ بولا تم جانتے ہو میں کون ہوں میں کبھی کعبہ معظمہ کا پتھر رہا ہوں)۔

ابن قیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جو اعتبار حقائق کا کیا ہے یہی مذہب اہل تحقیق کا بھی ہے
چنانچہ مولانا جامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: شعر۔

ہر مرتبہ از وجود حکمے دارد

گر حفظ مراقب نہ کنی زندیقی

(ترجمہ۔ وجود کے ہر مرتبہ کا الگ حکم ہے اگر ان مراتب کی تو حفاظت نہ کرے تو تُو بے ایمان ہے)۔
تقریر دور جا پڑی کلام اس میں تھا کہ عام جن و انس آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
عظمت کو نہیں مانتے ادنیٰ تا مل سے ظاہر ہو سکتا ہے کہ اس سے نفسِ عظمت میں کوئی نقصان نہیں آتا
کیوں کہ جملہ عالم میں یہ عظمت جب مُسَلَّم ہو چکی تو چند عوام کالائعام کس شمار میں؟ البتہ اس موقع میں
صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا حال معلوم کرنا ضرور ہے کیوں کہ افضل ترین اُمت ہونے پر
اُن کے خود حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گواہی دی ہے۔ اگرچہ اس باب میں احادیث بہت وارد
ہیں مگر یہاں ایک حدیث شریف ذکر کی جاتی ہے جس کو دیلمی نے فردوس میں ذکر کیا ہے۔

فضیلتِ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ نَظَرَ فِي قُلُوبِ الْعِبَادِ فَلَمْ يَجِدْ قَلْبًا أَتْقَى مِنْ قُلُوبِ
أَصْحَابِي وَلِذَا لِكَ اخْتَارَهُمْ فَجَعَلَهُمْ صَحَابًا فَمَا اسْتَحْسَنُوا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ
وَمَا اسْتَقْبَحُوا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ قَبِيحٌ۔

ترجمہ: فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے کوئی قلب میرے صحابہ کے قلوب سے
پاکیزہ تر نہیں دیکھا اس لئے اُن کو میری صحابیت کے لئے پسند فرمایا، جو کچھ وہ اچھا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ

کے نزدیک اچھا ہے اور جو بُرا سمجھیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بُرا ہے۔

ان کا حال کسی قدر ابھی معلوم ہوا اور آئندہ بھی اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ معلوم ہوگا کہ کیسی عظمت حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُن کے دلوں میں تھی اور کس درجہ آداب کی رعایت رکھتے تھے باوجود اس کے اگر کسی سے بمٹھائے بشریت یا سادگی سے کوئی ایسی حرکت ہو جاتی جس میں شائبہ بے ادبی کا ہوتا ساتھ ہی کلام الہی میں تنبیہ اور زبرد تو بیخ نازل ہوتی جس سے سب متنبہ اور ہوشیار ہو جاتے۔

لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ كِتَابِ

چنانچہ کسی صحابی نے بلند آواز سے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زود و کچھ بات کہی غیرت الہی نے جوش کیا اور یہ عتاب نازل ہوا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ۔

ترجمہ: اے ایمان والو! اونچی نہ کرو اپنی آوازیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز پر اور مت آواز بلند کرو اُن پر بات کرنے میں جیسے بلند آواز کرتے ہو ایک دوسرے پر کہیں اکارت نہ ہو جائیں عمل تمہارے اور تم کو خبر بھی نہ ہو۔ انتہی

جب یہ آیہ شریفہ نازل ہوئی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قسم کھائی کہ اب حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ایسی آہستہ بات کروں گا جیسے کوئی راز کی بات کہتا ہے، اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بات اس قدر آہستہ کیا کرتے تھے کہ دوبارہ پوچھنے کی ضرورت ہوتی تھی جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

وَرَوَى كَمَا أَخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ لَا أَكَلِمَكَ بَعْدَهَا إِلَّا كَأَنِّي السِّرَارِ وَإِنْ عُمَرَ رَضِيَ

اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ كَانَ إِذَا حَدَّثَهُ حَدَّثَهُ كَأَخِي السِّرَارِ مَا كَانَ يَسْمَعُ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى يَسْتَفْهِمَهُ كَذَا فِي الشِّفَاءِ وَشَرْحِهِ لِعَلِيِّ الْقَارِيّ۔

(ترجمہ: مروی ہے جس طرح کہ آپ نے حضرت طارق بن شہاب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے واسطے سے روایت کی کہ جب یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا خدا کی قسم! اس کے بعد میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صرف اس طرح بات کروں گا جس طرح کہ راز سے بات کرنے والے کرتے ہیں، اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب بھی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بات کرتے تو راز دارانہ انداز سے بات کرتے جو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو سنائی نہ دیتی حتیٰ کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت عمر فاروق سے دوبارہ پوچھ لیتے تھے۔ شفاء شریف اور علامہ قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی شرح میں اسی طرح ہے)۔

اور تفسیر ذرّ منثور میں ہے:

وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ خُبَّارٍ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو يَعْلَى فِي مُعْجَمِ الصَّحَابَةِ وَابْنُ الْمُنْدِيرِ وَالطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الدَّلَائِلِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ إِلَى قَوْلِهِ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ وَكَانَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنُ شِمَاسٍ رَفِيعَ الصَّوْتِ فَقَالَ أَنَا الَّذِي كُنْتُ أَرْفَعُ صَوْتِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبِطَ عَمَلِي أَنَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَحَبَسَ فِي بَيْتِهِ حَزِينًا، فَتَفَقَّدَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْطَلَقَ بَعْضُ الْقَوْمِ إِلَيْهِ فَقَالُوا فَقَدَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَكَ؟ قَالَ أَنَا الَّذِي أَرْفَعُ صَوْتِي فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَظْهَرَلَهُ بِالْقَوْلِ حَبِطَ عَمَلِي وَأَنَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَأَتَوَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ فَقَالَ بَلْ هُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ يَمَامَةَ قُتِلَ۔

ترجمہ: روایت کی بخاری اور مسلم وغیرہ نے کہ جب نازل ہوئی یہ آیہ کریمہ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا﴾ حضرت ثابت بن قیس بن شماس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ میری ہی آواز حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز پر بلند تھی کیوں کہ وہ بلند آواز تھے اب میرے اعمال جبط ہو گئے اور میں دوزخی ہو گیا اس غم میں گھر سے کئی روز باہر نہیں نکلے یہاں تک کہ خود حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ وہ کہاں ہیں؟ تب چند صحابہ اُن کے گھر گئے اور یاد فرمائی کا حال بیان کر کے پوچھا کہ تم حاضر کیوں نہیں ہوتے؟ کہا میری ہی آواز حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز سے بلند ہوا کرتی ہے جس سے میرے اعمال جبط ہیں اور ٹھکانا دوزخ ہے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے یہ واقعہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہا ارشاد ہوا یہ بات نہیں وہ جنتی ہیں چنانچہ جنگ یمامہ میں وہ شہید ہوئے۔ انتہی

اور ایک روایت یہ ہے:

وَأُخْرِجَ ابْنُ جَرِيرٍ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ ثَابِتٍ بْنِ قَيْسِ بْنِ شَمَاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾ فَقَدْ ثَابِتٌ فِي الطَّرِيقِ يَبْكِي فَمَرَّ عَاصِمُ بْنُ عَدِيٍّ بِنِ عَجْلَانَ فَقَالَ مَا يُبْكِيكَ يَا ثَابِتُ؟ قَالَ هَذِهِ الْآيَةُ، أَتَخَوَّفُ أَنْ تَكُونُ فِي نَزَلَتْ وَأَنَا صَبِيْتُ رَفِيعُ الصَّوْتِ فَمَضَى عَاصِمُ بْنُ عَدِيٍّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ خَبْرَهُ قَالَ أَذْهَبُ فَادْعُهُ لِي فَجَاءَهُ فَقَالَ مَا يُبْكِيكَ يَا ثَابِتُ؟ قَالَ أَنَا صَبِيْتُ أَتَخَوَّفُ أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الْآيَةُ نَزَلَتْ فِيَّ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا تَرْضَى أَنْ تَعِيشَ حَمِيدًا وَتُقْتَلَ شَهِيدًا وَتَدْخُلَ الْجَنَّةَ؟ قَالَ رَضِيتُ وَلَا أَرْفَعُ صَوْتِي أَبَدًا عَلَى صَوْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَانْزَلَ اللّٰهُ:

﴿اِنَّ الَّذِیْنَ یَغْضُوْنَ اَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ﴾ (آیۃ)

ترجمہ: روایت کی ابن جریر اور حاکم وغیرہا نے محمد بن قیس بن شماس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ جب نازل ہوئی آیہ شریفہ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ تو ثابت بن قیس پر نہایت صدمہ ہوا یہاں تک کہ راستہ میں بیٹھ گئے اور زار زار رونے لگے کہ ہائے سب اعمال اکارت گئے، اس حالت میں کہیں حضرت عاصم ابن عدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادھر سے گزر ہوا پوچھا کیوں روتے ہو اے ثابت؟ کہا کہ مجھے خوف ہے کہ یہ آیت میرے ہی باب میں نازل ہوئی ہے کیوں کہ میری ہی آواز بلند ہے حضرت عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر ان کا واقعہ بیان کیا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اُن کو میرے پاس لے آؤ جب وہ حاضر ہوئے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے براہ شفقت پوچھا کہ کس چیز نے تُم کو زلایا؟ کہا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میری آواز بہت بلند ہے ڈرتا ہوں کہ شاید یہ آیت میرے ہی باب میں نازل ہوئی ہے، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم راضی نہیں اس بات پر کہ عیش و زندگی تمہاری پسندیدہ ہو اور قتل کئے جاؤ اچھی حالت میں اور جنت میں داخل ہو جاؤ؟ کہا راضی ہوں میں یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور پھر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آواز پر اپنی آواز بلند نہ کروں گا۔ انتہی غور کرنے کی جائے ہے کہ صرف اتنی بے ادبی کہ بات کہنے میں آواز بلند ہو جائے اُس کی یہ سزا ٹھہرائی گئی کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے تمام اعمال اور عمر بھر کی جانفشانیاں جبط اور اکارت ہو جائیں جن کے ایک عمل کے برابر ہماری ساری عمر کے اعمال نہیں ہو سکتے۔ چنانچہ صحیح حدیثوں میں وارد ہے کہ:

”اگر کوئی شخص کوہِ احد کے برابر سونا خیرات کرے تو صحابی کے ایک مُد بلکہ آدھے مُد کے برابر نہیں ہو سکتا۔ جس کا وزن پاؤ سیر سے کچھ زیادہ ہوتا ہے۔

پھر اس سزا کو دیکھئے تو یہ وہ سزا ہے جو کافروں کے واسطے مقرر ہے، چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾

(ترجمہ: یہ وہ (بد نصیب) ہیں ضائع ہو گئے جن کے تمام اعمال اور (دوزخ کی) آگ میں یہ ہمیشہ رہنے والے ہیں۔)

اب یہ معلوم کرنا چاہئے کہ منشاء اس کا کیا تھا؟ یہ بات ظاہر ہے کہ علم آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کچھ اس قدر بڑھا ہوا تھا کہ بلند آواز سے بات کرنا تو کیا کافروں نے دندان مبارک کو شہید کر دیا اور اقسام کی اذیتیں پہنچائیں مگر کچھ نہ کہا بلکہ اور دعائیں دیں۔

كَمَا فِي الشِّفَاءِ وَرَوَى أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَسِرَتْ رُبَاعِيَّةٌ وَشَجَّ وَجْهُهُ يَوْمَ أُحُدٍ شَقَّ ذَالِكَ عَلَى أَصْحَابِهِ شِدِيدًا وَقَالُوا لَوْ دَعَوْتُ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ: "إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ لَعْنًا وَلَكِنْ بُعِثْتُ دَاعِيًا وَرَحْمَةً" أَللَّهُمَّ اهْدِ قَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ۔ اِنْتَهَى۔ قَالَ الْقَارِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي شَرْحِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ مُرْسَلًا وَآخَرُونَ مَوْصُولًا۔

(ترجمہ: جیسا کہ شفاء شریف میں ہے کہ مروی ہے کہ اُحد کے دن جب آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دور بائی دانت ٹوٹ گئے اور چہرہ مبارک زخمی ہوا تو یہ بات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر بڑی شاق گزری، انہوں نے عرض کی کاش آپ اُن کے لئے دعائے جلال فرمادیں، تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں لعنت کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا گیا، میں تو دعاء کرنے والا اور رحمت بنا کر بھیجا گیا ہوں، اے اللہ! میری قوم کو ہدایت دے کیوں کہ وہ جانتے نہیں۔ حضرت علامہ قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کی شرح میں فرمایا کہ اسے امام بیہقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شعب الایمان میں مُرْسَلًا روایت کیا ہے اور جب کہ دیگر علمائے کرام نے اسے موصولاً روایت کیا ہے۔)

اور تواضع کی یہ کیفیت تھی کہ بسا اوقات دست بوسی سے منع فرمادیا اس ارشاد کے ساتھ کہ یہ

طریقہ عجمیوں کا ہے کہ اپنے سلاطین کی دست بوسی کیا کرتے ہیں اور میں ایک شخص تمہیں میں کا ہوں۔

كَمَافِي الشِّفَاءِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ دَخَلْتُ السُّوقَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاشْتَرَى سَرَاوِيلَ وَقَالَ لِلزُّزَانِ زِنْ وَأَرْجِعْ وَذَكَرَ الْقِصَّةَ قَالَ فَوُثِّبَ إِلَى يَدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقْبِلُهَا فَجَذَبَ يَدَهُ وَقَالَ هَذَا تَفْعَلُهُ الْآعَاجِمُ بِمُلُوكِهَا وَلَسْتُ بِمَلِكٍ إِنَّمَا أَنَا رَجُلٌ مِّنْكُمْ۔

(ترجمہ: جیسا کہ شفاء شریف میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں بازار میں حضور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ گیا آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پاجامہ خرید اوزن کرنے والے سے فرمایا وزن کرو اور جھٹکا ہوا وزن کرو، آپ نے پورا واقعہ بیان فرمایا، فرمایا وہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک پر اچھل کر آیا اور اُسے بوسہ دینے لگا، نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ مبارک کھینچ لیا اور فرمایا عجمی لوگ اپنے بادشاہوں کے ساتھ ایسا کیا کرتے ہیں میں بادشاہ نہیں ہوں میں تو تم میں سے ایک آدمی ہوں)۔

اور اگر کوئی تعظیم کے لئے اٹھنا چاہتا تو منع فرما دیتے۔

كَمَافِي الشِّفَاءِ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَوَكِّبًا عَلَى عَصَا فَقُمْنَا فَقَالَ لَا تَقُومُوا كَمَا يَقُومُ الْآعَاجِمُ يُعْظِمُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا۔

(ترجمہ: جیسا کہ شفاء شریف میں حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عصا مبارک پر تکیہ لگائے باہر تشریف لائے ہم اٹھ کھڑے ہوئے فرمایا عجمیوں کی طرح نہ کھڑے ہو وہ ایک دوسرے کی تعظیم کرتے ہوئے ایسا کرتے ہیں)۔

حالاں کہ خود احادیث سے عموماً اجازت اس قیام کی ابھی ثابت ہوئی اور احادیث سے

دست بوسی بلکہ پابوسی بھی ثابت ہے اِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى کسی موقع میں اُس کا ذکر بھی آجائے گا۔

الحاصل اس قسم کی صمد ہادشیں ہیں جن سے ظاہر ہے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سی تواضع اور اخلاق دوسرے سے ممکن نہیں اور کیوں کر ہو سکے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وہ اخلاق تھے جن کی تعریف میں حق تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿إِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾

(یعنی یقیناً آپ بہت بڑے خلق پر ہو۔)

اور خوش خلقی کا جزوِ اعظم یہی صفت ہے کیوں کہ یہ بات تو تجربہ سے بھی ظاہر ہے کہ جس میں تواضع نہیں ہوتی وہ شخص خوش خلق نہیں ہوتا، اور جس شخص کے اخلاق درست ہوتے ہیں اس میں تواضع ضرور ہوتی ہے غرض حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تواضع اور خوش خلقی کی وجہ سے وہ آداب جو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ متعلق ہیں مسلمانوں کو شرعاً معلوم ہونے کی کوئی صورت نہ تھی سوائے اس کے کہ خود حق تعالیٰ اپنے کلامِ پاک میں بیان فرمادے چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ اس آیہ شریفہ میں ایک ادنیٰ سی بات کو ذکر فرمایا کہ اگر کوئی شخص حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رُود و پُکار کے بات کرے اُس کی تمام کی کرائی محنتیں اور سارے اعمال اکارت اور برباد ہو جائیں گے۔ اب عاقل کو چاہئے کہ اس پر قیاس کر لے کہ جب ادنیٰ سی بے ادبی اور گستاخی کا انجام یہ ہوا تو اور گستاخیوں کا کیا حال ہوگا؟

یہاں اور ایک بات سمجھ رکھنی چاہئے کہ اتنی سی گستاخی کی جو اس قدر سخت سزا ٹھہرائی گئی اس میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کوئی درخواست نہ تھی بلکہ منشاء اُس کا صرف غیرتِ الہی تھا کہ اپنے حبیبِ کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کسرِ شان کسی قسم سے نہ ہونے پائے، اسی وجہ سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہمیشہ خائف و ترساں رہتے تھے کہ کہیں ایسی حرکت کوئی صادر نہ ہو جس سے غیرتِ الہی جوش میں آجائے، پھر جب حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس عالم سے تشریف لے گئے تو کیا ہو سکتا ہے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محبوبیت یا غیرتِ کبریائی میں کوئی فرق آگیا ہو؟ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذَٰلِكَ کوئی مسلمان اس کا قائل نہ ہوگا کیوں کہ صفاتِ الہیہ میں کسی قسم کا تغیر ممکن نہیں، پس ہر مسلمان کو چاہئے کہ آیہ موصوفہ:

﴿ اَنْ تَحْبَطَ اَعْمَالُكُمْ وَاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾

(ترجمہ: ایسا نہ ہو کہ تمہارے اعمال برباد ہو جائیں اور تمہیں اس کا شعور تک نہ ہو۔)

کو ہمیشہ پیش نظر رکھے اور حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ظاہر اور باطن میں ایسا مؤدب رہے جیسے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم تھے، اور یہ نہ سمجھے کہ صرف حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رُوبرُ و ادب کی ضرورت تھی اب نہیں اس لئے کہ حق تعالیٰ اپنے حبیب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہمیشہ حامی ہے۔

با ادب لوگوں کی مدح

الحاصل بلند آواز سے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رُوبرُ و بات کرنے والوں کی وہ سزا ٹھہری جو مذکور ہوئی۔ اور جو لوگ کمال ادب کے ساتھ دلی آواز سے بات کیا کرتے تھے اُن کی یہ سرفرازی ہوئی جو ارشاد ہوتا ہے:

﴿ اِنَّ الَّذِیْنَ یَغْضُوْنَ اَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ اَلَّذِیْنَ اَمْتَحَنَ اللّٰهُ

قُلُوْبُهُمْ لِیَلْتَقُوْا لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّاَجْرٌ عَظِیْمٌ ﴾

ترجمہ: جو لوگ دلی آواز سے بولتے ہیں رسول اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کے پاس وہی ہیں وہ جن کے دلوں کو آزمایا ہے اللہ تعالیٰ نے واسطے پرہیزگاری کے انہیں کے لئے مغفرت اور بخشش ہے اور ثواب ہے بڑا۔ انتہی

سبحان اللہ کس قدر رحمت اور فضل الہی مؤدبوں کے لئے موج زن ہے کہ اگر چہ گناہ گار ہوں

علاوہ مغفرت گناہ کے بہت بڑے ثواب کا وعدہ دیا جا رہا ہے۔ شعر۔

سرمایہ ادب بکف آور کہ ایس متاع

آن را کہ هست فیض ابد آیدش بدست

(ترجمہ: ادب کی دولت ہاتھ میں لائیں کہ یہ سامان اُس کے ہاتھ میں آتا ہے جسے ابدی فیض حاصل ہو)۔

اس آیہ شریفہ سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ادب ہر کس و نا کس کو نصیب نہیں ہوتا یہ دولت اُن لوگوں کے ہتھ میں رکھی ہے جن کے دل امتحان الہی میں پورے اترے اور جن میں کامل طور پر صلاحیت تقویٰ کی موجود ہے۔ اور حق تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنَ الْهُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

ترجمہ: جو لوگ پکارتے ہیں آپ کو حجروں کے پیچھے سے یقیناً اکثر اُن کے عقل نہیں رکھتے اور اگر صبر کرتے وہ جب تک کہ نکلتے آپ اُن کی طرف تو اُن کو بہتر تھا اللہ تعالیٰ بخشنے والا ہے مہربان۔ انتہی

اس آیہ شریفہ میں جن لوگوں نے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برآمد ہونے کا انتظار نہ

کر کے پکارنا شروع کیا اُن کی نسبت ارشاد ہوتا ہے کہ وہ بے عقل ہیں۔ اب یہ دیکھنا چاہئے کہ آیا اُن

کے دماغوں میں کچھ فتور تھا جس کی وجہ سے اُن کو مجنوں کہا جائے یا اور کوئی بات ہے، یہ تو کسی کتاب میں

نہ ملے گا کہ وہ چند دیوانے تھے جو اتفاق کر کے آئے اور گڑبڑ کر کے چلے گئے بلکہ کُتب احادیث

و تفاسیر سے ثابت ہے کہ بہت بڑے ہوشیار اور ساری قوم کے مَذہبہ لوگ منتخب ہو کر اس غرض سے آئے

تھے کہ شعر و سخن میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شاعر اور خطیب پر سبقت لے جائیں اور

ذہن و ذکاوت کی داد دیں باوجود اس کے بے وقوف بنائے جا رہے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ منشاء اُس

کا کچھ اور ہے۔ بات یہ ہے کہ جب تک کسی کی عقل سلیم میں کجی نہیں ہوتی بزرگوں کی برابری کا دعویٰ

نہیں کرتا۔ اگر کچھ بھی عقل ہو تو آدمی سمجھ سکتا ہے کہ برگزیدگان حق کے ساتھ برابری کیوں کر ہو سکے

گی؟ اس لئے کہ یہ تو صرف حق تعالیٰ کے فضل پر منحصر ہے۔

الحاصل بے وقوفی کا اطلاق اس جماعت پر اسی وجہ سے ہوا کہ بارگاہ رسالت میں بے ادبی سے

پیش آئے۔ اگر کہا جائے کہ جائز ہے کہ کفر کی وجہ سے یہ اطلاق ہوا ہو جس سے عقل معاد

کی نفی ہو گئی؟

تو ہم کہیں گے کہ اس آیہ شریفہ میں کفر کا کہیں ذکر نہیں بلکہ یہ حکم ان لوگوں پر ہوا جو مُثَصِّف اس بے ادبی کے ساتھ تھے۔ اور عِلْمِ بِلَاغَتِ وَأُصُولِ میں مُفَرَّح ہے کہ ایسے موقعوں میں وصفِ مُسَدِّیہ کوتاہی اور دخل ہوا کرتا ہے، چنانچہ ابن تیمیہ نے صَارِمِ مَسْلُول میں لکھا ہے:

قُلْنَا لَا رَيْبَ أَنَّهُ لَا بُدَّ لِكُلِّ صِفَةٍ تَأْتِي فِي الْحُكْمِ وَالْأَفَالُوْصِفُ الْعَدِيمُ التَّأْيِيرُ لَا يَجُوزُ تَعْلِيْقُ الْحُكْمِ بِهِ كَمَنْ قَالَ مَنْ زَنَى وَآكَلَ جُلْدًا۔

(ترجمہ: ہم کہتے ہیں کہ حکم میں صفت کی تاثیر ضرور ہوتی ہے ایسا وصف جس کا اثر نہ ہو اس سے حکم کو معلق کرنا جائز نہیں جس طرح کہ مَنْ زَنَى وَآكَلَ جُلْدًا (جس نے زنا کیا اور کھایا اسے کوڑے مارے جائیں گے) کہنا درست نہیں۔)

پس ثابت ہوا کہ اس حکم میں کفر کو دخل نہ تھا بلکہ مدارِ اس کا اسی بے ادبی پر ہے جو مذکور ہوئی۔

الحاصل حماقت اور بے وقوفی بے ادبوں کی نصِ قطعی سے ثابت ہے۔ تفسیر روح البیان میں لکھا ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہ حال تھا کہ اگر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو

پکارنا منظور ہوتا تو ناخنوں سے دروازہ کو ٹھوکتے اور یہ لوگ کہیں سے آئے ہوئے تھے۔

حضرت ابو عثمان مغربی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتے ہیں کہ بزرگوں اور اولیاء اللہ کی خدمت میں براہِ ادب پیش آنا آدمی کو مدارجِ علیا تک پہنچاتا ہے۔ چنانچہ ایک جماعتِ علماء کا یہ حال تھا کہ اگر کسی بزرگ کی خدمت میں جاتے تو بیٹھے رہتے جب تک کہ وہ خود نکلتے۔ حضرت ابو عبیدہ قاسم بن سلام کہتے ہیں کہ میں نے کسی عالم کا دروازہ نہیں ٹھوکا بلکہ جب جاتا بیٹھا رہتا جب تک وہ خود نکلتے کیوں کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ﴾ اِنْتَهَى مُلَخَّصًا مِنَ التَّفْسِيرِ۔

(ترجمہ: اگر وہ صبر کرتے یہاں تک کہ آپ باہر ان کے پاس تشریف لے آتے)۔

سبحان اللہ علمائے حقانی کی رائے کیا ہی صائب ہوتی ہے بزرگوں کے ادب کرنے کو بھی اس

آیہ شریفہ سے استنباط کیا ہر چند حدیث شریف:

مَنْ لَمْ يُوقِّرْ كَبِيرَنَا۔

(ترجمہ: جس نے ہم میں سے بڑے کی تعظیم نہ کی)۔

وغیرہ سے بھی اس موقع میں استنباط لال ہو سکتا تھا مگر جب استنباط خود آیہ شریفہ پر ہو سکا تو نور علی نور ہو گیا۔ بہر حال معلوم ہوا کہ اس آیہ شریفہ سے عموماً بزرگان دین کی تعظیم اور ان کا ادب مستفاد ہو سکتا ہے۔ مگر شاید یہ بات ہر ایک کی سمجھ میں نہ آئے گی اس فہم کے لئے وہ لوگ خاص ہیں جن کی طبیعتیں ادب کے ساتھ مناسبت رکھتی ہیں۔

وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ وَهُوَ الْمَوْفِقُ وَالْمُعِينُ۔

(ترجمہ: یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے وہی توفیق عطاء فرمانے والا اور مددگار ہے)۔



اَكْثِرُوا الصَّلَاةَ عَلَىٰ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ عَلَىٰ مَغْفِرَةٍ

لِذُنُوبِكُمْ۔ الحديث۔ ابن عساكر عن حسن بن علي ت، ك

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ۔ رَوَاهُ فِي كُنْزِ الْعُمَالِ

ترجمہ: ابن عساكر نے حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور ترمذی و حاکم نے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم نے کہ مجھ پر تم زیادہ درود پڑھو اس لئے کہ تمہارا مجھ پر درود پڑھنا تمہارے

گناہوں کی مغفرت ہے۔ انتہی

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام لے کر پکارنے کا حال

اور بعض لوگ کبھی آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بحسب عرف و عادت صرف نام کے
تھ پکارتے اُن کو ادب سکھایا گیا کہ:

﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾

ترجمہ: مت ٹھہراؤ رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا بلا نا درمیان اپنے اُس کے برابر جو نکالتا ہے تم
س ایک کو ایک۔ انتہی

تفسیر دُرّ منثور میں روایت ہے:

أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَأَبُو نَعِيمٍ فِي الدَّلَائِلِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي قَوْلِهِ ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ
بَعْضًا﴾ قَالَ كَانُوا يَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَنَهَاهُمْ عَنْ ذَلِكَ إِعْظَامًا لِنَبِيِّهِ
فَقَالُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَخْرَجَ أَبُو نَعِيمٍ فِي الدَّلَائِلِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ
لِلَّهِ تَعَالَى عَنْهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ﴾ السَّخَّ يَعْنِي كَدُعَاءِ
أَحَدِكُمْ أَحَاهُ بِاسْمِهِ وَلَكِنْ وَقَرُّوهُ وَعَظِّمُوهُ وَقُولُوا لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ
وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ
عَنْ مُجَاهِدٍ فِي الْآيَةِ قَالَ أَمَرَهُمْ أَنْ يَدْعُوهُ بِرَسُولِ اللَّهِ فِي لَيْلٍ وَتَوَاضَعُوا وَلَا يَقُولُوا

يَا مُحَمَّدُ فِي تَحِيَّهِمْ وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ
وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ قَتَادَةَ فِي الْآيَةِ قَالَ أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُهَابَ نَبِيُّهُ وَأَنْ يُجَلَّ وَأَنْ يُعْظَمَ
وَأَنْ يُفَخَّمَ وَيُشْرَفَ۔

ترجمہ: بعض لوگ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو صرف نام اور کنیت کے ساتھ پکارتے تھے
جیسے کوئی اپنے بھائی کو پکارتا ہے پس منع فرمایا حق تعالیٰ نے اس سے، مقصود یہ کہ کل عجز و نیاز کے ساتھ
یا رسول اللہ اور یا نبی اللہ کہہ کے پکارا کریں جس سے عظمت و شرف اور تعظیم و توقیر آں حضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی ظاہر ہوا کرے۔ انتہی ملخصاً

الحاصل حق تعالیٰ کو اتنی بات بھی ناگوار ہے کہ اپنے حبیب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کوئی شخص
نام لے کر پکار لے۔ اور طرفہ یہ ہے کہ خود حق تعالیٰ نے بھی تمام قرآن شریف میں حضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کو نام کے ساتھ کہیں خطاب نہ فرمایا بلکہ جب خطاب کیا یا أَيُّهَا النَّبِيُّ وغیرہ صفات کمالیہ ہی
ذکر کئے جس سے صاف ظاہر ہے کہ کمال درجہ کی عظمت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی معلوم کرانا
حق تعالیٰ کو منظور ہے ورنہ وہی حضرت آدم علیہ السلام اور دوسرے انبیائے اولوالعزم علیہم السلام ہیں کہ
جن کو باوجود اس جلالت شان کے نام ہی کے ساتھ برابر خطاب کیا جیسا کہ قرآن شریف سے ثابت
ہے۔ شعر۔

يَا آدَمُ اسْتَ بَايِدْ رَانَبِيَاءِ خُطَابِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خُطَابِ مُحَمَّدِي اسْتَ

(ترجمہ: انبیائے کرام علیہم السلام کے جد امجد کو اللہ تعالیٰ نے یا آدَمُ کہہ کر خطاب فرمایا لیکن حضرت

محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یا أَيُّهَا النَّبِيُّ کہہ کر خطاب فرمایا۔)

یہاں سے ایک بات اور بھی معلوم ہوئی کہ قرآن شریف میں گویا ایک قسم کا التزام نعت نبوی کا کیا گیا ہے، اس لئے کہ ظاہر ہے کہ مقصود نداء سے یہی ہوتا ہے کہ منادی اپنی ذات سے نداء کرنے والے کی طرف متوجہ ہو، تو چاہئے کہ نداء اُن الفاظ کے ساتھ ہو جو منادی کی ذات پر دلالت کریں۔ اس مقصود کے پورا کرنے میں عَلَم یعنی نام درجہ اوّل میں سمجھا جائے گا کیوں کہ اصلی غرض اُس سے یہی ہے کہ ذات پر دلالت کرے۔ پھر کسی خاص صفت کے ساتھ ندا جو جائز ہے اس کی یہی وجہ ہوگی کہ اُس سے ذات پر دلالت ہو جاتی ہے جو اُس مقام میں مقصود بالذات ہے ورنہ معنی وصفی جو زائد علی الذات اور مقتضی نکارت ہے اُس کو ندا کے ساتھ جو مقتضی تعین ہے کوئی مناسبت نہیں۔ بہر حال منادی کا عَلَم ذکر نہ کر کے اوصاف جو ذکر کئے جاتے ہیں وہاں دو مقصود پیش نظر ہوتے ہیں ایک توجہ منادی کی دوسری توصیف۔ اگرچہ کہ باعتبار ندا کے توصیف ایک امر زائد ہے لیکن اس وجہ سے کہ قصد اوصاف ذکر کئے جاتے ہیں تو صیف بھی وہاں ایک امر مستقل اور مقصود بالذات ہو جاتی ہے۔ اب اس تقریر کو مَانَحْنُ فِيْہِ پر منطبق کیجئے کہ حق تعالیٰ نے جو اوصاف آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نداء کے ساتھ ذکر کئے ہیں اگرچہ کہ وہاں ندا مقصود بالذات ہے مگر خاص اوصاف ہی کو ذکر کرنے سے معلوم ہوا کہ نعت بھی ایک مقصود اصلی اور مُسْتَقِلِّ بِرَأْسِہِ ہے ورنہ مثل اور انبیاء علیہم السلام کے نام مبارک کے ساتھ ندا فرماتا پھر جب تمامی قرآن شریف میں یہ التزام کیا گیا تو ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ حق تعالیٰ کو کس قدر نعت شریف کا اہتمام منظور ہے۔ شعر۔

باوصافش رسیدن کے توانند انبیاء اورا

کہ تانعتش نمے گوید نمے خواند خدا اورا

(ترجمہ: انبیائے کرام علیہم السلام آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اوصاف تک کس طرح پہنچ سکتے ہیں کیوں کہ کوئی نبی جب تک آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعریف نہ کرے اللہ تعالیٰ اُسے بلاتا ہی نہیں)۔

رَاعِنَا کہنے کی ممانعت

دوسرے مقام پر حق تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا﴾

ترجمہ: اے وہ لوگو جو ایمان لائے مت کہو راعینا اور کہو انظرنا۔

وَرِ مَشْهُور میں اس آیت کی تفسیر میں یہ روایتیں نقل کی ہیں:

أَخْرَجَ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ حَاتِمٍ عَنْ أَبِي صَخْرِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَبَّرَ نَادَاهُ مَنْ كَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالُوا إِرْعِنَا سَمْعَكَ فَأَعْظَمَ اللَّهُ رَسُولَهُ أَنْ يُقَالَ ذَلِكَ وَأَخْرَجَ ابْنُ حَرِيرٍ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَالطَّبْرَانِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى "لَا تَقُولُوا رَاعِنَا" قَالَ كَانُوا يَقُولُونَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِرْعِنَا سَمْعَكَ وَإِنَّمَا كَقَوْلِكَ خَاطِبُنَا - وَأَخْرَجَ ابْنُ حَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ عَنِ السَّيِّدِ قَالَ كَانَ رَجُلَانِ مِنَ الْيَهُودِ مَالِكُ ابْنِ الصَّيْفِ وَرَفَاعَةُ بْنُ زَيْدٍ إِذَا لَقِيََا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَا لَهُ وَهْمًا يُكَلِّمَانِيهِ رَاعِنَا سَمْعَكَ وَاسْمَعْ غَيْرِ مُسْمِعٍ، فَظَنَّ الْمُسْلِمُونَ هَذَا شَيْئًا كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يُعْظَمُونَ أَنْبِيَاءَهُمْ، فَقَالُوا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ الْآيَةُ وَأَخْرَجَ أَبُو نُعَيْمٍ فِي الدَّلَائِلِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي قَوْلِهِ ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾ ذَلِكَ أَنَّهُ سَبُّ بِلُغَةِ الْيَهُودِ، فَقَالَ تَعَالَى: قُولُوا انظُرْنَا، يُرِيدُ أَسْمَعْنَا فَقَالَ الْمُؤْمِنُونَ

الانوار احمدی کے لاہور اور لعل آباد کے مطبوعہ نسخہ میں اسی طرح ہے، لیکن الدر المنثور مطبوعہ دار المعرفہ بیروت میں ﴿رَاعِنَا﴾

ہے اور الدر المنثور کے دار احیاء التراث العربی بیروت کے نسخہ میں ﴿أَغْنِنَا﴾ ہے۔

بَعْدَهَا مَنْ سَمِعْتُمُوهُ يَقُولُهَا فَاضْرِبُوا عُنُقَهُ فَانْتَهَتْ الْيَهُودُ بَعْدَ ذَلِكَ۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ سے روایت ہے کہ بعض یہود جب حضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم سے کلام کرتے تو اِثْنَاءَ کَلَامٍ میں لفظِ رَاعِنَا کہا کرتے تھے جس کے معنی یہ ہیں کہ ہماری بات کی

مراعات کیجئے اور سماعت فرمائیے۔ مسلمانوں نے سمجھا کہ شاید یہ کوئی عمدہ بات ہے اور اہل کتاب اس کو انبیاء

علیہم السلام کی تعظیم میں کہا کرتے ہیں اس لئے اُس کا اِسْتِعْمَال شروع کیا، مگر اس وجہ سے کہ یہ کلمہ لغتِ یہود

میں دُشنام کے محل میں بھی مُسْتَعْمَل تھا حق تعالیٰ نے اس سے منع فرما دیا۔ پھر تو مسلمانوں نے یہ حکم دے دیا کہ

جس سے یہ کلمہ سنو اُس کی گردن مار دو اس کے بعد پھر کسی یہودی نے یہ کلمہ نہ کہا تھا۔ اِنتہی ملخصاً

حاصل یہ کہ ہر چند صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اس لفظ کو نیک نیتی سے تعظیم کے محل میں اِسْتِعْمَال

کیا کرتے تھے مگر چونکہ دوسری زبان میں گالی تھی حق تعالیٰ نے اس کے اِسْتِعْمَال سے منع

فرما دیا۔ اب یہاں ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جس لفظ میں کنایہ بھی تو ہیں مراد نہ تھی بلکہ صرف دوسری زبان

کے لحاظ سے اِسْتِعْمَال اُس کا ناجائز ٹھہرا تو وہ الفاظِ ناشائستہ جن میں صراحۃً کسرِ شان ہو کیوں کر جائز

ہوں گے؟

اگر کوئی کہے کہ مقصود ممانعت سے یہ تھا کہ یہود اس لفظ کو اِسْتِعْمَال نہ کریں؟

تو ہم کہیں گے یہ بھی ہو سکتا ہے مگر اس میں شک نہیں کہ نبی صراحۃً خاص مومنین کو ہوئی جن

کے نزدیک یہ لفظ محلِ تعظیم میں مُسْتَعْمَل تھا اس میں نہ یہود کا ذکر ہے نہ اُن کی لغت کا۔

اگر صرف یہی مقصود ہوتا تو مثل اور اُن کی شرارتوں کے اس کا ذکر بھی یہیں ہو جاتا۔ صرف

مومنین کو خطاب کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قسم کے الفاظ نیک نیتی سے بھی اِسْتِعْمَال کرنا درست

نہیں۔ پھر سزا اُس کی یہ ٹھہرائی گئی کہ جو شخص یہ لفظ کہے خواہ کافر ہو یا مسلمان اُس کی گردن ماری

جائے۔ بالفرض اگر کوئی مسلمان بھی یہ لفظ کہتا تو اس وجہ سے کہ وہ حکم عام تھا بے شک مارا جاتا اور کوئی یہ

نہ پوچھتا کہ تم نے اُس سے کیا مراد لی تھی؟

اب غور کرنا چاہئے کہ جو الفاظ خاص توہین کے محل میں مستعمل ہوتے ہیں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت استعمال کرنا خواہ صراحت ہو یا کنایت کس درجہ فبیح ہوگا؟ اگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے زویر و جن کے نزدیک راعنا کہنے والا مستوجب قتل تھا کوئی اس قسم کے الفاظ کہتا تو کیا اُس کے قتل میں کچھ تاثر ہوتا یا یہ تاویلات بارہ مفید ہو سکتیں؟ ہرگز نہیں۔ مگر اب کیا ہو سکتا ہے سوائے اس کے کہ اُس زمانہ کو یاد کر کے اپنی بے بسی پر رویا کریں۔ اب وہ پرانے خیالات والے سختہ کار کہاں جن کی حمیت نے اسلام کے جھنڈے مشرق و مغرب میں نصب کر دیئے تھے۔ ان خیالات کے جھلملاتے ہوئے چراغ کو آخری زمانہ کی ہوادیکھ نہ سکی۔ غرض میدان خالی پا کر جس کا جی چاہتا ہے کمال جرأت کے ساتھ کہہ دیتا ہے۔ پھر اس دلیری کو دیکھئے کہ جو گستاخیاں اور بے ادبیاں قابلِ سزا تھیں انہیں پر ایمان کی بناء قائم کی جارہی ہے جب ایمان یہ ہوا تو بے ایمانی کا مضمون سمجھنے میں البتہ غور و تاثر درکار ہے۔

آیت وَلَا اَنْ تَنْكِحُوا کی تفسیر

اور اس آیت شریفہ میں بھی حق تعالیٰ نے ایک قسم کی تادیب کی ہے:

﴿مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللّٰهِ وَلَا اَنْ تَنْكِحُوا اَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهَا اِنْ ذَالِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمًا اِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا اَوْ تَخَفُوْهُ فَاِنَّ اللّٰهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمًا﴾
ترجمہ: نہیں لائق ہے تم کو کہ ایذا دو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اور نہ یہ کہ نکاح کرو تم اُن کی ازواجِ مطہرات (رضی اللہ تعالیٰ عنہن) کو کبھی بعد اُن کے، یقیناً یہ بہت بڑا گناہ ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر ظاہر کرو تم کچھ یا چھپاؤ اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے۔ انتہی
درِ منشور میں لکھا ہے:

اَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ فِي السُّنَنِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ قَالَ

رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ قَدِمَتِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَتْ عَائِشَةَ أَوْ أُمَّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى "مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ" الْآيَةَ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے کسی شخص نے کہا تھا کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انتقال فرما گئے تو حضرت عائشہ یا اُم سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ نکاح کرے گا، اُس کے ساتھ ہی یہ آیہ شریفہ نازل ہوئی مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ آخِر تک۔ انتہی

اس میں شک نہیں کہ کسی کی وفات کے بعد اُس کی عورتوں کے ساتھ نکاح کرنا عموماً جائز ہے اور جنہوں نے سادگی سے یہ بات کہی تھی صحابی تھے جن کا نام بھی بعض روایات میں مذکور ہے اب اُن کی نسبت یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ کسی قسم کا خیال فاسد کیا ہو، باوجود اس کے جو یہ عتاب ہو رہا ہے اس سے ظاہر ہے کہ خیال بھی خالی از بے ادبی نہ تھا کیوں کہ اُنہوں نے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حرمت وغیرت کا کچھ خیال نہ کیا اور یہ نہ سمجھا کہ جو بات حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زندگی میں ہے بعد وفات شریف کے بھی ابد الابد تک وہی بات ہے۔ اب اس عتاب کو دیکھئے کہ اُس میں کس قدر تشدد کیا گیا ہے کہ اس قسم کی بات کو صرف دل میں لانا بھی ایک ہر خطرناک قرار دیا گیا ہے۔ اس لئے کہ اس موقع میں جو ارشاد ہے (کہ جو کچھ ظاہر کرو یا چھپاؤ اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے) ظاہر ہے کہ مقصود اس سے تحریف ہے ورنہ كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا کہنے کی ظاہر کوئی ضرورت نہ تھی۔

الحاصل حرام ہونا ازواجِ مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کا تمامی اُمت پر بعد وفات شریف کے دلیل واضح اس پر ہے کہ حرمت و تعظیم آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعد وفات شریف کے بھی بحال خود ہے۔

اگر کہا جائے کہ نکاح ازواجِ مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن کا بعد وفات شریف کے اس لئے درست نہ تھا کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زندہ موجود ہیں؟

تو ہم کہیں گے کہ یہ امر واقعی ہے ہمیں بھی اس میں کچھ کلام نہیں لیکن اگر صرف یہی وجہ ہوتی تو شہداء کی بیویوں کا نکاح بھی درست نہ ہوتا جن کی حیات بھی نصوصِ قطعہ سے ثابت ہے۔

كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾

(ترجمہ: وہ لوگ جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں مارے گئے اُن کو ہرگز ہرگز مردہ گمان مت کرو بلکہ وہ اپنے رب تعالیٰ کے ہاں زندہ ہیں۔)

پس معلوم ہوا کہ نکاح مذکور کی ممانعت اس وجہ سے تھی کہ حرمت و عزتِ آن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعد وفات کے بھی دلوں میں متمکن رہے اور کوئی مسلمان اس قسم کا خیال بھی نہ کرے جس میں کسی قسم کی بے ادبی لازم آجائے۔

آیت لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ کی تفسیر

اور اس آیت شریفہ میں بھی ادب کی تعلیم کی گئی ہے:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاطِرِينَ إِنَاهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾

ترجمہ: اے وہ لوگو! جو ایمان لائے مت جاؤ گھر میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مگر جو حکم ہو کھانے کے واسطے نہ انتظار کرنے والے اس کے پکنے کا لیکن جب بلائے جاؤ تم تب جاؤ اور جب کھا چکو تو

متفرق ہو جاؤ اور مت بیٹھے رہو باتوں میں جی اگائے ہوئے البتہ یہ کام ایذا دیتا ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اور شرم کرتے ہیں وہ شرم سے اور اللہ تعالیٰ نہیں شرم کرتا ہے حق بات سے۔ انتہی

حاصل

یہ کہ ایک بار بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کھانا کھانے کے بعد دولت خانہ میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تھوڑی دیر ٹھہرے رہے، چنانچہ اس قسم کی عادت بھی ہے، ان کی وجہ سے نہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے مشاغل میں مصروف ہو سکے نہ مرؤت سے کچھ فرما سکے، غرض یہ کہ یہ امر کسی قدر باعثِ گرائی خاطر ہوا ساتھ ہی حق تعالیٰ نے حکمِ قطعی نازل فرما دیا جس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ جس چیز سے گرائی خاطر مبارک یا کسی قسم کا ملال آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہوتا ہو حق تعالیٰ کو کمال ناپسند اور نہایت ناگوار ہے۔

میں خیال کرتا ہوں کہ شاید بعض لوگ سمجھتے ہوں گے کہ قرآن شریف صرف توحید اور احکام معلوم کرانے کے لئے ہے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تصدیق سے یہی غرض ہے اور قرآن سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اتباع کی مثال ایسی سمجھی جاتی ہے جیسے کوئی شخص راستہ جاننے والا چلا جا رہا ہو تو اُس کے پیچھے پیچھے چلنا منزل مقصود تک پہنچ جانے کے لئے کافی ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ پیچھے پیچھے چلنے والے کو ضرور نہیں کہ اُس کا ادب بھی کیا کرے۔ مگر یقین ہے کہ جب ان آیات میں غور و تأمل کیا جائے گا تو ضرور یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ قرآن شریف علاوہ ان احکام کے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عظمت اور آداب بھی معلوم کراتا ہے، یا یوں کہئے کہ یہ ادب من جملہ ان احکام کے ہے جن کے بیان کی کفالت قرآن شریف کر رہا ہے۔

اب یہاں قیاس کی ضرورت ہے کہ جب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ادنیٰ گرائی خاطر کا لحاظ حق تعالیٰ کو اس قدر ہے کہ جن امور ذاتی میں شرم سے کچھ نہ فرما سکیں خود اپنے کلامِ قدیم میں مقصود حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مع شے زائد بیان کر کے ان امور سے زجر فرما دیتا ہے۔ تو وہ سراسر کسرِ شان کی باتیں جن سے طبع غیور کو رنج پہنچے اور باعثِ ملال و غضب ہوں کس قدر غیرت

و غضب الہی کو جوش میں لاتی ہوں گی۔ اس حدیث شریف کو دیکھئے کہ بعض لوگ جو عطاء و کرم کو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صرف ظاہر کرتے نہ تھے جس سے کسی قسم کا ملال حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہوتا تھا اُس کا اثر یہ ہوا کہ وہ عطیہ اُن کے حق میں آتش دوزخ بنا دیا گیا۔ چنانچہ حاکم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مُسْتَدْرَک میں روایت کیا ہے:

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَخَلَ رَجُلَانِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَاهُ فِي شَيْءٍ فَدَعَا لَهُمَا بِدِينَارَيْنِ فَإِذَا هُمَا يُثْنِيَانِ خَيْرًا فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكِنْ فَلَانٌ مَا يَقُولُ ذَلِكَ وَلَقَدْ أَعْطَيْتُهُ مَا بَيْنَ عَشْرَةِ إِلَى مِائَةِ فَمَا يَقُولُ ذَلِكَ، فَإِنْ أَحَدُكُمْ لِيَخْرُجَ بِصَدَقَةٍ مِّنْ عِنْدِي مُتَابِطًا وَإِنَّمَا هِيَ لَهُ نَارٌ، فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تُعْطِيهِ وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّهُ لَهُ نَارٌ؟ قَالَ فَمَا أَصْنَعُ يَأْبُونُ إِلَّا أَنْ يُسْأَلُونِي وَيَأْبَى اللَّهُ لِي الْبُخْلُ۔ (رقم نمبر ۱۴۴)

ترجمہ: روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ دو شخص آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہو کر کچھ مانگنے لگے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کو دو دینار منگوادئے جس پر انہوں نے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ثناء و صفت کی، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تو دو ہی دینار پر ثناء کرتے ہیں میں نے فلاں شخص کو دس سوتک دیئے مگر اس نے اس قسم کی ایک بات نہ کہی، جو شخص مجھ سے صدقہ لے کر بغل میں دبائے ہوئے باہر جاتا ہے وہ اس کے حق میں آگ ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پھر آپ ایسے لوگوں کو کیوں دیتے ہو حالاں کہ آپ جانتے ہو کہ وہ اُن کے حق میں آگ ہے؟ فرمایا: کیا کروں لوگ مجھ سے مانگنا نہیں چھوڑتے اور حق تعالیٰ نہیں چاہتا کہ مجھ میں بخل پایا جائے۔ انتہی ملخصاً

حاکم نے مُسْتَدْرَک میں یہ حدیث اور اس کے کئی شواہد نقل کئے ہیں۔

اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ كِى تَفْسِيْر

اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جب ادنیٰ گرافى خاطر اور ملال میں یہاں تک نوبت پہنچ گئی تو ایذا رسانى کا کیا حال ہوگا دیکھ لیجئے خود حق تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿اِنَّ الَّذِيْنَ يُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ

عَذَابًا مُّهِينًا﴾

ترجمہ: جو لوگ ایذا دیتے ہیں اللہ کو اور اُس کے رسول کو لعنت کی اللہ تعالیٰ نے اُن پر دنیا اور آخرت میں اور تیار کر رکھا ہے اُن کے واسطے عذاب رسوائى کا۔ انتہی

اگرچہ کہ بظاہر حق تعالیٰ نے اپنی اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایذا رسانى کی یہ سزا مقرر فرمائی ہے مگر درحقیقت کس کی مجال ہے کہ حق تعالیٰ کو ایذا پہنچا سکے: قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى:

﴿لَهُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ كُلُّ لَهٗ قَانِتُوْنَ﴾

(ترجمہ: آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے اسی کا ہے سب اسی کے فرمان بردار ہیں)۔

اور امام بخارى رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کتاب خلق افعال عباد میں نقل کرتے ہیں

عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَیْهِ

وَسَلَّمَ اِنَّ اللّٰهَ یَصْنَعُ كُلَّ صَانِعٍ وَصُنْعَتِهِ وَتَلَابُعُصُهُمْ عِنْدَ ذٰلِكَ ﴿وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ

وَمَا تَعْمَلُوْنَ﴾ فَاَخْبَرَ اَنَّ الصَّنَاعَاتِ وَاَهْلَهَا مَخْلُوْقَةٌ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے ہر صانع کو اور اُس کی صنعت کو، اور پڑھی بعضوں نے یہ آیت

﴿وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُوْنَ﴾ (یعنی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا تم کو اور جو کچھ کہ تم کرتے ہو) اس میں

خبر دی کہ سب کام اور کام کرنے والے مخلوق ہیں۔ انتہی

اس صورت میں یہ سزا صرف آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایذا دینے کی ہوئی اور حق تعالیٰ نے جو اپنا نام مبارک اس آیہ شریفہ میں ذکر فرمایا مقصود اس سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم ہے چنانچہ بیضاوی شریف میں ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ بَأْسٌ يَرْتَكِبُوا مَا يَكْرَهُانِهِ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي
أَوْ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكُسْرٍ رُبَاعِيَّةٍ وَقَوْلِهِمْ شَاعِرٌ
مُجْنُونٌ وَنَحْوُ ذَلِكَ وَذِكْرُ اللَّهِ لِلتَّعْظِيمِ لَهُ۔

(ترجمہ: جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایذا پہنچاتے ہیں یعنی کفر اور گناہوں کا ارتکاب کرتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ناپسند فرماتے ہیں۔ یا اس کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رباعی دودانت توڑ کر ان کو شاعر اور مجنوں وغیرہ کہہ کر تکلیف دیتے ہیں۔ رسول کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا ذکر ان کی تعظیم کے لئے ہے۔)

یایوں کہئے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایذا دینا حق تعالیٰ کو ایذا دینا ہے چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں:

عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ أَذَى شَعْرَةً مِنِّي فَقَدْ أَذَانِي وَمَنْ أَذَانِي فَقَدْ أَذَى اللَّهَ۔ رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرَ
كَذَابِي كُنْزِ الْعُمَالِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کہ فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس نے ایذا پہنچائی میرے ایک بال کو تو اس نے مجھ کو ایذا دی اور جس نے مجھ کو ایذا دی تو یقیناً اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا دی۔ انتہی

رہی وہ مثال جس کا مطلب یہ تھا کہ مقصود کو پہنچنے کے لئے صرف ہادی کا اتباع کافی ہے نہ محبت و تعظیم سو یہ مثال یہاں بالکل صادق نہیں آسکتی، اس لئے کہ اس مثال کی یہ بھی صورت ہو سکتی ہے کہ اگر اس قسم کے ہادی کا اتباع کرنے والا دل میں اس سے بغض رکھے مگر پیچھے پیچھے چلے جائے تو بھی منزل مقصود کو پہنچ جائے گا اور یہاں یہ بات بالکل ممکن نہیں کیوں کہ یہاں بغض تو کیا اگر محبت اور جان نثاری میں کسی قدر کسر رہ جائے تو مقصود تک پہنچنا تو ایک امر دور دراز ہے سر دست ایمان ہی کے صادق آنے میں دشواری پڑ جائے گی دیکھ لیجئے خود حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا فرماتے ہیں:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هِشَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ، رَوَاهُ أَحْمَدُ ذَكَرَهُ فِي كُنْزِ الْعُمَالِ۔
(ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی اس وقت تک ایمان دار نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اُس کو اُس کی ذات سے زیادہ محبوب نہ بن جاؤں۔ اسے امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے روایت کیا ہے، کنز العمال میں اسے ذکر فرمایا)۔

پس اس سے معلوم ہوا کہ راہِ خدا کا چلنے والا مثل اُس شخص کے نہیں ہو سکتا جو ضرورۃً ہر کس و ناکس کے ساتھ ہو لے اور کسی گاؤں کو پہنچ جائے۔

دوسری خرابی اس مثال میں یہ ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعثت سے صرف اتنا ہی مقصود ہے کہ راستہ معلوم ہو جائے جس کو بیان فرما دیا اب حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کچھ غرض اور احتیاج باقی نہیں۔ حالاں کہ یہ بات بالکل غلط ہے کیوں کہ کوئی آدمی انبیاء تک قیامت میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مستغنی نہیں ہو سکتا جیسا کہ حدیث شفاعت سے جو مشہور اور صحاح میں وارد ہے، ظاہر ہے کہ اُس سختی اور پریشانی کی حالت میں تمام او لیں و آخرین انبیاء سے التجاء کریں گے کہ کچھ راستہ نکالیں مگر کسی سے کچھ نہ ہو سکے گا آخر سب محتاج اس

بات کے ہوں گے کہ ہمارے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لب شفاعت ہلا دیں، چنانچہ یہیں سے اُن کی مشکلیں آسان ہوں گی۔ اور حرام ہے کہ جنت کا دروازہ کسی دوسرے کے واسطے کھلے جب تک حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وہاں تشریف نہ لے جائیں۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُرْمَتِ الْجَنَّةِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ كُلِّهِمْ حَتَّى أَدْخُلَهَا وَحُرْمَتِ عَلَى الْأُمَمِ كُلِّهِمْ حَتَّى تَدْخُلَهَا أُمَّتِي قَطْ فِي الْأَفْرَادِ، قَالَ الْحَافِظُ بْنُ حَجَرٍ فِي أَطْرَافِهِ وَهُوَ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ ك، كَذَافِي كُنْزِ الْعُمَالِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جنت حرام ہے انبیاء پر جب تک میں اُس میں داخل نہ ہوں اور حرام ہے تمام اُمتوں پر جب تک میری اُمت اُس میں داخل نہ ہو۔ اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اطراف میں لکھا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے شرط حاکم پر۔ انتہی

اب بتائیے کونسا مسلمان اوّلین و آخرین سے ہوگا جس کو منزل مقصود تک پہنچنے میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف احتیاج نہ ہو؟ اس مضمون کی احادیث اِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى بحسب موقع آئندہ لکھی جائیں گی۔



لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِي تَفْسِيرِ

اور اس آیہ شریفہ میں بھی ایک قسم کے ادب ہی کی تعلیم ہے:

﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِي مَآشَرِ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي

أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾

ترجمہ: پس قسم ہے آپ کے رب کی کہ اُن کو ایمان نہ ہوگا یہاں تک کہ حاکم جانیں آپ کو اُس چیز میں کہ جھگڑیں آپس میں اور نہ پائیں جی میں تنگی اُس چیز سے کہ حکم کریں آپ اور مان لیں فرمانبرداری کے ساتھ۔ انتہی

یہ بات تو ہر شخص جانتا ہوگا کہ مقدمہ ہار دینے والے کے دل پر کس قدر صدمہ گزرتا ہوگا کہ صرف اُس خیال سے بے دریغ روپیہ صرف کرنا اُس پر کچھ دشوار نہیں ہوتا، اور بعض وقت غیرت و حمیت والوں کو طرف مقابل کے غلبہ اور اپنی مغلوبی کے وقت جان سے گزر جانا بھی آسان دکھائی دیتا ہے خصوصاً اہل عرب کو جن کی غیرت و حمیت کے وقائع سے کتابیں بھری ہوئی ہیں۔ ایسے حمیت والوں کو یہ حکم ہو رہا ہے کہ اگر کسی کی خلاف مرضی آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حکم فرمادیں جس میں جیت طرف ثانی کی رہی تو بھی لازم ہے کہ اُس حکم کو اس طور سے ماننے کہ دل کی کیفیت بدلنے اور تنگ دلی آنے نہ پائے، اور اس کے ساتھ تصریح اس امر کی بھی کی گئی کہ جہاں دل کی کیفیت بدلی تو سمجھ جاؤ کہ ہنوز اُس دل میں ایمان آیا ہی نہیں۔

ہر چند یہ بات سمجھ میں نہ آئے گی کہ باوجود اس کے کہ تنگ دلی کا سبب بھی موجود ہو یعنی حکم خلاف مرضی پایا جائے اور دل کی کیفیت نہ بدلے یہ کیوں کر ہو سکے گا؟ اس لئے کہ یہ مسئلہ قابل تسلیم ہے کہ دل کی کیفیاتیں مثل خوشی غمی وغیرہ آدمی کے اختیار سے باہر ہیں، لیکن اس کو یوں سمجھنا چاہئے کہ جب کسی کے ساتھ کمال درجہ کی محبت ہوتی ہے تو اُس کی کوئی بات بُری نہیں معلوم ہوتی۔

مثل مشہور ہے:

ضَرْبُ الْحَبِيبِ زَيْبٌ۔

(ترجمہ: حبیب کا مارنا بھی کشمش ہے۔)

پھر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جو اس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کمال محبت کو مددِ ایمان سمجھتے تھے اُن کو حکمِ عالی سے تنگ دلی کیوں کر ہو سکتی تھی۔

الحاصل یہ آیہ شریفہ اہل اسلام کو ایک محکِ امتحان عطاء فرمائی ہے جس سے نقدِ محبت و ایمان کا امتحان ہو جایا کرے اور ضعیف الایمان لوگوں کو اس میں یہ ادب سکھایا گیا کہ اگر یہ درجہ نصیب نہ ہو تو چاہئے کہ جکُف اپنے باطن کو ادب کے ساتھ آراستہ کیا کریں کیوں کہ اس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم پر ناراضی ظاہر کرنا یا دل میں رکھنا کمال درجہ کی بے ادبی ہے۔ اور اس آیہ شریفہ میں بھی ادب سکھایا گیا ہے:

﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ يَعْظُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾

ترجمہ: اور کیوں نہ جب تم نے اس کو سنا تھا کہا ہوتا ہم کو نہیں لائق کہ منہ پر لائیں یہ بات اللہ تعالیٰ تو پاک ہے یہ بڑا بہتان ہے اللہ تعالیٰ تم کو سمجھاتا ہے کہ پھر نہ کرو ایسا کام کبھی اگر ہو تم ایمان والے۔ انتہی منافقوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی نسبت ایک ایسی بات مشہور کی تھی جس کی حکایت بھی مذموم سمجھی جاتی ہے، جب ہر طرف اس کا جرح چاہونے لگا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے بھی اس خبر کو حیرت سے آپس میں ذکر کیا ہر چند اس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس امر میں نہایت حلیم کو کام فرمایا مگر حق تعالیٰ کو یہ کب گوارہ تھا کہ اپنے حبیب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ناموس میں کسی قسم کا دہبہ مسلمانوں کے خیال میں لگے ساتھ ہی غیرت کبریائی جوش میں آئی اور کمال عتاب سے فرمایا کہ اس نبر کے سختے ہی تم نے یہ کیوں نہیں کہہ دیا کہ یہ بہتان ہے۔ پھر فرمایا کہ خدا کا

فضل تھا کہ تم بچ گئے ورنہ سخت عذاب میں مبتلا کئے جاتے، چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِيمَا آفَضْتُمْ

فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۖ إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِالِاسْتِكْبَامِ وَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾

ترجمہ: اگر نہ ہوتا اللہ تعالیٰ کا فضل تم پر دنیا اور آخرت میں تو البتہ پہنچتا تم کو اس چرچا کرنے میں عذاب بڑا جب لینے لگے تم اس خبر کو اپنی زبانوں پر اور بولنے لگے اپنے منہ سے جس چیز کی تم کو خبر نہیں اور تم سمجھتے ہو اس کو ہلکی بات اور اللہ تعالیٰ کے پاس بہت بڑی ہے۔ انتہی

اس میں شک نہیں کہ جن لوگوں نے یہ خبر اڑائی تھی منافق تھے جیسا کہ اس آیہ شریفہ سے معلوم ہوتا ہے:

﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾

(ترجمہ: جس نے بہتان باندھنے میں بڑا حصہ لیا اس کے لئے بہت بڑا عذاب ہے)۔

جس کی تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے کہ مراد اس سے عبد اللہ بن ابی سلول ہے جو سرغنہ منافقوں کا تھا مگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم یہ تو جانتے ہی نہ تھے کہ وہ لوگ منافق ہیں کیوں کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے (جن کو دشمنوں کی بھی پردہ داری منظور نہ تھی) منافقوں کے نام عموماً بتلائے نہ تھے جس سے سننے والے جان لیتے کہ فشاء اس خبر کا انہیں موزیوں کا ٹھٹ باطن ہے۔ پھر ان حضرات کے نزدیک کوئی دلیل تھی جس سے اس خبر کی قطعاً تکذیب کر دیتے اور اس عام شہرت کو باطل سمجھتے، اگر نفس خبر کو دیکھتے تو شرعاً اور عرفاً ہر طرح سے مُحْتَمَلِ صدق و کذب ہے اور اگر ٹکڑوں کی تعداد اور خبر کی شہرت کا لحاظ کیجئے تو دوسری جانب کو ترجیح ہو جاتی ہے باوجود اس کے کلام الہی جو زجر و تنبیہ کر رہا ہے کہ اس کی تکذیب میں تاثر کیوں کیا، پھر اس پر علاوہ یہ سرزنش کہ خدائے تعالیٰ کا فضل

تھا جو بیچ گئے ورنہ اس معاملہ میں سخت عذاب نازل ہوتا، اس کی کوئی وجہ ظاہر معلوم نہیں ہوتی سوائے اس کے کہ پاس ادب میں تساہل کیا گیا، مقتضائے ادب اور حسن عقیدت یہی تھا کہ صاف کہہ دیتے کہ ازواجِ مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنہن جن کو ایک خاص نسبت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حاصل ہے اُن کی شان میں ہم ایسا گمانِ فاسد ہرگز نہیں کر سکتے، اس خبر کی تکذیب کے واسطے یہ ایک قرینہ ایسا کافی و دوائی تھا کہ اس کے مقابل اگر ہزار شہرت ہو قابلِ اِلْفَات نہیں۔

الحاصل اس معاملہ میں ایک قسم کی کسرِ شان آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی لازم آتی تھی اس لئے ان آیات میں مسلمانوں کی تادیب کر دی گئی اور اس کے ساتھ یہ بھی ارشاد ہوا کہ

ہمیشہ اس قسم کے امور سے احتراز اور اجتناب کیا کریں۔ چنانچہ ارشاد ہے:

﴿يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾

(ترجمہ: نصیحت کرتا ہے تمہیں اللہ تعالیٰ کہ دوبارہ نہ کرنا اس طرح کبھی بھی اگر تم ہو ایمان والے)۔

اگرچہ کہ سوائے اس کے بہت آیات ہیں جن میں تعلیمِ ادب کی گئی ہے مگر چوں کہ طالبِ حق کو اس قدر بھی کافی ہو سکتی ہیں اس لئے اسی پر اکتفاء کر کے اب چند وہ حدیثیں نقل کی جاتی ہیں جن سے خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ادب کرنا ثابت ہے، اگر اہل ادب ان احادیث کو اپنا پیشوا بنالیں تو بے شک بلا خوف و خطر منزلِ مقصود تک پہنچ سکتے ہیں۔

طہارت برائے سلام

دارقطنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کتابِ المجتبیٰ میں روایت کیا ہے:

عَنْ أَبِي خَهْمٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَشَرٍ جَمَلٍ أَمَانَةٍ مِنْ غَائِطٍ أَوْ بَوْلٍ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَلَمْ رَدَّ عَلَيَّ السَّلَامَ وَصَدَّتْ الْحَائِطُ بِيَدِهِ فَصَسَحَ بِهَا وَجْهَهُ ثُمَّ ضَرَبَ أُخْرَى فَصَسَحَ ذِرَاعَيْهِ إِلَى

لِمِرْفَقَيْنِ ثُمَّ رَدَّ عَلَى السَّلَامِ۔ وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ وَقَالَ إِنَّهُ لَمْ يَمْنَعْنِي أَنْ أَرُدَّ عَلَيْكَ السَّلَامَ إِلَّا أَنِّي لَمْ أَكُنْ عَلَى طَهْوَرٍ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابی جہم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ ایک بار آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حاجت بشری سے فارغ ہو کر بنو جمل کی طرف سے تشریف لارہے تھے میں نے سلام عرض کیا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جواب اُس وقت نہ دیا پھر تہنیم کر کے سلام کا جواب دیا، اور فرمایا کہ سلام کا جواب دینے سے کوئی چیز مانع نہ تھی سوائے اس کے کہ مجھے طہارت نہ تھی۔ انتہی

ظاہر ہے کہ لفظ وَعَلَيْكُمْ السَّلَام کوئی آیت قرآنی نہیں جس کے لئے طہارت کا اہتمام کیا جائے، اگرچہ حدیث اصغر سے طہارت قراءت آیت کے واسطے بھی شرط نہیں مگر چوں کہ سلام حق تعالیٰ کا نام ہے اس وجہ سے بلا طہارت اُس کو زبان پر جاری کرنے سے تاثر فرمایا۔ اور گویا اس سے تعلیم بھی مقصود تھی کہ ایسے امور سے گواہت ہو احترام کرنا اولیٰ اور انسب ہے۔

توراة کا ادب

اور سنن ابوداؤد میں یہ روایت ہے:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ أَتَى نَفَرٌ مِّنْ يَهُودَ فَدَعَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْقُفِّ فَأَتَاهُمُ فِي بَيْتِ الْمِدْرَاسِ فَقَالُوا يَا أَبَا الْقَاسِمِ إِنَّ رَجُلًا مِنَّا زَنَا بِامْرَأَةٍ فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ، فَوَضَعُوا الرَّسُولَ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَسَادَّةً، فَحَلَسَ عَلَيْهَا، ثُمَّ قَالَ: ائْتُونِي بِالتُّورَةِ فَأَتَى بِهَا فَنَزَعَ الْوَسَادَةَ مِنْ تَحْتِهِ وَوَضَعَ التُّورَةَ عَلَيْهَا، وَقَالَ امْنْتُ بِكَ وَبِمَنْ أَنْزَلَ لَكَ ثُمَّ قَالَ: ائْتُونِي بِأَعْلَمِكُمْ فَأَتَى بِفَتَى شَابٍ ثُمَّ ذَكَرَ قِصَّةَ الرَّجْمِ نَحْوَ حَدِيثِ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ۔ (الحديث رقم / ۴۴۴۹۔)

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے چند شخص قوم یہود سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے اور درخواست کی کہ قُف تک تشریف لے چلیں (جو ایک مقام مدینہ کے قریب ہے) چنانچہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بیتِ مَدْرَاس میں تشریف لے گئے (اور مسند پر تشریف رکھی جو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے بچائی گئی تھی) پھر انہوں نے عرض کی کہ ہم میں سے ایک شخص نے کسی عورت کے ساتھ زنا کیا ہے اس باب میں آپ حکم فرمائیں کہ کیا سزا دی جائے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن سے تورات منگوائی جب وہ لائی گئی تو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسند سے علیحدہ ہو کر اُس پر تورات رکھ دی، پھر فرمایا کہ میں تجھ پر اور جس نے تجھ کو نازل کیا اُس پر ایمان لایا، پھر فرمایا کہ کسی ایسے شخص کو بلاؤ جو تم میں بڑا عالم ہو، چنانچہ ایک جوان آیا اور رجم تورات سے ثابت کر دیا جس کا یہود کو انکار تھا۔ اِنْتَهٰی مَلَخَصًا

اس حدیث شریف سے ثابت ہے کہ باوجودیکہ اُس زمانہ میں توریت تشریف و تعجیف سے خالی نہ تھی مگر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس کا بھی ادب کیا۔

اور مصنف ابن ابی شیبہ میں یہ روایت ہے جس کو کنز العمال میں نقل کیا ہے:

عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ دَخَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ وَفِي الْبَيْتِ وَحَوْلِ الْبَيْتِ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَسِتُّونَ صَنَمًا تُعْبَدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَمَرَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَبَّتْ كُلُّهَا بِوُجُوهِهَا ثُمَّ قَالَ: جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا، ثُمَّ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَ فَصَلَّى فِيهِ رَكْعَتَيْنِ فَرَأَى فِيهِ تِمْنَالَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَدْ جَعَلُوا فِي يَدِ إِبْرَاهِيمَ الْأَزْلَامَ يَسْتَقْسِمُ بِهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: قَاتِلَهُمُ اللَّهُ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَسْتَقْسِمُ

بِالْآزْلَامِ ثُمَّ دَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِزَعْفَرَانَ فَلَطَخَهُ بِذَلِكَ التَّمَائِيلِ۔ ش

ترجمہ: روایت ہے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ ہم مکہ معظمہ میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ داخل ہوئے اُس وقت عین کعبہ شریف میں اور اُس کے اطراف میں تین سو ساٹھ بُت تھے جن کی پرستش ہوا کرتی تھی حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم فرمایا جتنے بُت تھے سب سرنگوں ہو گئے۔ پھر فرمایا ”جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا“ اس کے بعد خانہ کعبہ میں تشریف لے گئے اور دو رکعت نماز پڑھ کر دیکھا کہ حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل اور حضرت اسحاق علیہم السلام کی تصویریں رکھی ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تصویر کے ہاتھ میں تیر دے رکھے ہیں جس سے کفار فال دیکھا کرتے تھے، اور فرمایا خدا ان کو قتل کرے حضرت ابراہیم علیہ السلام تو تیروں سے فال نہیں لیتے تھے۔ پھر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زعفران منگوا کر تیرویوں کو لگا دیا جس سے وہ مشتبه ہو گئیں۔ انتہی

ظاہر ہے کہ یہ تصویریں بھی بتوں ہی کی قطار میں تھیں جن کی توہین کا حکم ہو چکا تھا اور فی الواقع اُن تصویروں کو اُن حضرات سے نسبت ہی کیا تھی وہ تو چند احمقوں نے اپنی طبیعت سے جیسے چاہا بنا لیا تھا مگر اتنی بات تو ضرور تھی کہ نام ان حضرات کا وہاں آگیا تھا جس کے لحاظ سے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُن کو اگر مٹایا بھی تو مطہر زعفران سے ورنہ مٹانے والی چیزوں کی وہاں کچھ کمی نہ تھی۔

سبحان اللہ کس قدر پاسِ ادب تھا کہ جہاں بزرگوں کا نام آگیا پھر وہ چیز کسی درجہ کی باطل ہی کیوں نہ ہو مگر اُس کے ساتھ بھی خاص ایک قسم کی رعایتِ ادب ہی کی گئی۔ جب خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جن کا رتبہ حق تعالیٰ کے نزدیک حضرت ابراہیم علیہ السلام اور تمام انبیاء علیہم السلام سے بڑھا ہوا ہے ایسی بے اصل چیز کے ساتھ بلحاظِ نام رعایتِ ادب کریں تو ہم آخری زمانہ کے مسلمانوں کو کس درجہ کا ادب اُن آثار کے ساتھ کرنا چاہئے جن کا بطورِ واقعی آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی

طرف منسوب ہونا لاکھوں مسلمانوں کے عقیدوں سے ثابت ہے۔ اگر ہم نے فرض کیا کہ واقع میں وہ چیزیں منسوب بھی نہیں مگر آخر نام تو آگیا اُس کا لحاظ بھی ضرور ہے جیسا کہ اس حدیث شریف سے ابھی ثابت ہوا۔ طرفہ یہ کہ اس عقیدہ والوں کو الٹا مشرک بناتے ہیں اگر سلسلہ اس کلام کا بڑھایا جائے تو ظاہر ہے کہ انتہاء اُس کی کہاں ہوگی۔

قبلہ کا ادب

اور بروایت ابویوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ یہ حدیث صحاح ستہ میں وارد ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَيْتُمُ الْغَائِطَ لَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا يَبُولُ وَلَا غَائِطُ۔

(ترجمہ: نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم پاخانے کے لئے آؤ تو پیشاب اور پاخانہ کے لئے نہ قبلہ کی طرف منہ کرو اور نہ ہی پیٹھ۔)

یعنی پیشاب یا پاخانے کے وقت قبلہ کی طرف پیٹھ اور منہ کرنے سے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس سے صرف ادب قبلہ کا پیش نظر تھا، چنانچہ یہی بات صراحۃً بھی وارد ہے:

كَمَافِي كَنْزِ الْعَمَالِ عَنْ سَرَّاقَةَ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَى أَحَدُكُمْ الْغَائِطَ فَلْيُكْرِمْ قِبْلَةَ اللَّهِ فَلَا يَسْتَقْبِلَنَّ الْقِبْلَةَ۔ رَوَاهُ حَرَبُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ وَالتَّطَبُّرِيُّ وَأَبُو حَاتِمٍ وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ مَوْقُوفًا وَمُسْنَدًا۔

ترجمہ: طبری اور ابو حاتم اور عبد الرزاق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم وغیرہم نے روایت کیا ہے کہ فرمایا اے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جب جائے کوئی شخص قضاے حاجت کو تو اللہ تعالیٰ کے قبلہ کی تکریم اور برزگی کرے اور منہ نہ کرے اُس طرف۔

اور اُسی میں یہ روایت بھی ہے:

عَنِ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَلَسَ بِبَوْلِ قِبَالَةِ الْقِبْلَةِ فَذَكَرَ فَتَحَرَّفَ عَنْهَا إِجْلَالًا لَهَا لَمْ يَقُمْ مِنْ مَجْلِسِهِ حَتَّى يُغْفَرَ لَهُ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَفِيهِ كَذَابٌ۔

ترجمہ: فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو شخص ہوا پیشاب کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرے پھر یاد آتے ہی پھر جائے بخیاں تعظیم قبلہ کے تو قبل اٹھنے کے بجٹے جاتے ہیں گناہ اُس کے۔ انتہی اگر عقل نارسا سے کام لیا جائے تو یہ بات کبھی سمجھ میں نہ آئے گی کہ ان حالتوں میں قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا منع کیوں ہوا خصوصاً اُس مقام میں جہاں سے کعبہ شریف سینکڑوں ہزاروں کوس دور ہو۔ اگر اس موقع میں کوئی شخص کہے کہ کعبہ شریف از قسم جمادات ہے اور اُس کی طرف صرف نماز میں متوجہ ہونا انتہال امر کے لئے کافی تھا ہمیشہ اُس کی تعظیم دل میں جمائے رکھنا اور سوائے حالت نماز کے بھی اُس کا ادب کرنا کیا ضرور؟

تو اُس کا جواب یہ ہے کہ اس قسم کے امور میں عامیوں کی سمجھ کو کچھ دخل نہیں جو لوگ آداب داں ہیں اُن کی خود طبیعت گواہی دیتی ہے کہ ذواتِ فاضلہ اور اماکنِ شریفہ کے ساتھ ہر حالت اور ہر وقت میں خواہ قریب ہوں یا بعید مؤذّب رہنا ضروری ہے اور جس کی طبیعت میں یہ بات نہ ہو اگر طالبِ صادق ہے تو اُس کو اتنا ضرور ہے کہ اس قسم کی تعلیمات میں غور اور فکر کیا کرے تاکہ معلوم ہو کہ دین میں ادب کی کس قدر ضرورت ہے۔ کسی کاملِ بالغِ النظر نے کہا ہے:

اَدِّبُوا النَّفْسَ اِيَّهَا الْاَحْبَابُ طُرُقُ الْعِشْقِ كُلُّهَا آدَابُ

(اے دوستو! نفس کو ادب سکھاؤ عشق کی ساری راہیں ادب ہی میں ہیں)۔

مایۃ دولت ابد ادب است پایۃ رفعت خرد ادب است

(ہمیشہ کی دولت کا سرمایہ ادب ہے، عقل کی بلندی کا پایہ ادب ہے)۔

چیست آن داد بندگی دادن بر حدود خدائے استادن
(بندگی کا حق ادا کرنا کیا ہے؟ خدا تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی حدود پر کھڑا ہونا)۔

قول و فعل از شنیدن دویدن بموازینِ شرع سنجیدن
(بات کو سننے اور دوڑنے کے ہر فعل کو شریعتِ مبارکہ کے ترازوں پر تولنا چاہئے)۔

باحق و خلق و شیخ و یار و رفیق رہ سپردن بمقتضائے طریق
(اللہ تعالیٰ، مخلوق، شیخ، طریقت، دوست اور ساتھی کے ساتھ طریقت کے تقاضوں کے مطابق سلوک کرنا)۔

حرکات جوارح و اعضاء راست کردن بحکم دین ہدا
(ہاتھوں اور دیگر اعضاء کی حرکتوں کو ہدایت کے دین کے حکم کے مطابق درست کرنا)۔

خطرات و خواطر و اوہام پاک کردن ز شوب نفس تمام
(دل کے کھٹکوں، خیالات اور وہموں کو نفس کی ملاوٹ سے پوری طرح پاک کرنا)۔

دین و اسلام در ادب طلبی است

گفر و طغیان ز شوم بے ادبی است

(دین اور اسلام ادب کے طلب کرنے میں ہے کفر اور سرکشی بے ادبی کی نحوست کے باعث ہے)۔

جب بیت اللہ شریف کو بسبب شرافتِ اضافت یہ رتبہ حاصل ہو کہ ہر نزدیک اور دور والے پر
اس قسم کا ادب ضرور ظہر ایا گیا تو جس کو زری بھی بصیرت ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ خاص حبیب رب العالمین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق آداب کی کس قدر ضرورت ہوگی۔

ہر چند سوائے اس کے اور بہت آیات و احادیث وارد ہیں جن میں تعلیم ادب کی گئی ہے مگر
چوں کہ طالب حق کو اس قدر بھی کافی ہو سکتی ہیں اس لئے اسی پر اکتفاء کر کے اب چند آداب صحابہ کرام
رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نقل کئے جاتے ہیں۔

آداب صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم

اگرچہ ممکن نہیں کہ آداب ان حضرات کے کما ینبغی تحریر میں آسکیں اس لئے کہ ادب ایک کیفیت قلبی کا نام ہے جس سے اقسام کے آثار و افعال ظہور میں آتے ہیں اُس کو بیان کرنا امکان سے خارج ہے مگر چند آثار کے بیان کرنے سے غرض یہ ہے کہ اہل اسلام اُن حضرات کی کیفیت قلبی کو پیش نظر رکھ کر اُس قسم کی کیفیت قلبی حاصل کرنے کی کوشش کریں۔

ادب صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

بخاری شریف میں ہے:

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
ذَهَبَ إِلَى بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ لِيُصْلِحَ بَيْنَهُمْ فَحَانَتْ الصَّلَاةُ فَجَاءَ الْمُؤَذِّنُ إِلَى
أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ أَتُصَلِّي لِلنَّاسِ فَأَقِيمُ؟ قَالَ نَعَمْ، فَصَلَّى
أَبُو بَكْرٍ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ فِي الصَّلَاةِ
فَتَخَلَّصَ حَتَّى وَقَفَ فِي الصَّفِّ فَصَفَّقَ النَّاسُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ لَا يَلْتَفِتُ فِي صَلَاتِهِ
فَلَمَّا اكْتَمَرَ النَّاسُ التَّصْفِيقَ التَّفَتَّ فَرَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أَنْ أَمُكْتُ مَكَانَكَ" فَرَفَعَ
أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَدَيْهِ فَحَمِدَ اللَّهَ عَلَى مَا أَمَرَهُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ اسْتَأْخَرَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى اسْتَوَى فِي الصَّفِّ
وَتَقَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ يَا أَبَا بَكْرٍ

مَا مَنَعَكَ أَنْ تَتَّبِعَ إِذَا أَمَرْتُكَ؟ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مَا كَانَ لِابْنِ أَبِي قُحَافَةَ أَنْ يُصَلِّيَ بَيْنَ
يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَالِي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرْتُمْ التَّصْفِيقَ؟ مَنْ رَأَاهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيُسَبِّحْ
فَإِنَّهُ إِذَا سَبَّحَ التَّفَتَّ إِلَيْهِ وَإِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت سہل بن سعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم قبیلہ بنی عمرو بن عوف میں صلح کرانے کے واسطے تشریف لے گئے جب نماز کا وقت ہوا مؤذن
نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھ کر اقامت کہی، اور انہوں نے امامت کی، اس
عرصہ میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی تشریف فرما ہو گئے اور صف میں قیام فرمایا، جب
مُصلّیوں نے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا دستکیں دینے لگے اس غرض سے کہ صدیق اکبر رضی
اللہ تعالیٰ عنہ خبردار ہو جائیں کیوں کہ اُن کی عادت تھی کہ نماز میں کسی طرف دیکھتے نہ تھے۔ جب حضرت
صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دستکوں کی آواز سنی گوشہ چشم سے دیکھا کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم تشریف فرما ہیں پیچھے ہٹنے کا قصد کیا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اشارہ سے فرمایا کہ اپنی
ہی جائے پر قائم رہو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور اس نوازش پر کہ
حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امامت کا امر فرمایا اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کیا اور پیچھے ہٹ کر کھڑے رہ
گئے اور آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آگے بڑھے جب نماز سے فارغ ہوئے فرمایا: کہ اے ابوبکر!
جب خود میں تمہیں حکم کر چکا تھا تو تم کو اپنی جائے پر کھڑے رہنے سے کون سی چیز مانع ہوئی؟ عرض کیا
یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم ابوقحافہ کا بیٹا اس لائق نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
آگے بڑھ کر نماز پڑھائے۔ انہی

ادبِ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کرم اللہ وجہہ

اور مسلم شریف میں ہے:

عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ يَقُولُ كَتَبَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الصُّلَحَ بَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَةِ فَكَتَبَ "هَذَا مَا كَاتَبَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" فَقَالُوا لَا تَكْتُبْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَوْ نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ لَمْ نُقَاتِلْكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعَلِيِّ أَمَحَا فَقَالَ مَا أَنَا بِالَّذِي أَمَحَاهُ فَمَحَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِهِ۔ (الحديث رقم ۹۶۲۹)

ترجمہ: روایت ہے حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے جب وہ صلح نامہ لکھا جو آپ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اور کفار کے درمیان حدیبیہ کے دن ٹھہرا تھا جس میں یہ عبارت تھی (هَذَا مَا كَاتَبَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ) مقرر کوں نے کہا کہ لفظ رَسُولُ اللہ مت لکھو کیوں کہ اگر رسالت منسوخ ہوتی تو پھر نبی یا نہیں؟ آپ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا کہ اس لفظ کو منادو انہوں نے عرض کیا کہ میں وہ شخص نہیں ہوں جو اس لفظ کو مٹا سکوں، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خواہ اس کو اپنے ہاتھ سے مٹایا۔ انہی

اب یہاں تعمق نظر کی ضرورت ہے کہ یہ جو روایت ہے آپ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو پیچھے ہٹنے سے منع فرمایا، علی کرم اللہ وجہہ کو لفظ موصوف مٹانے کا امر فرمایا تھا مگر ان حضرات سے امتثال نہ ہو سکا حالاں کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے

﴿مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾

ترجمہ: جو دیں تم کو رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تو لو اس کو اور جس چیز سے منع کریں باز رہو۔ نہی

اور دوسرے محل میں ارشاد ہوتا ہے:

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ

الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾

ترجمہ: اور کام نہیں کسی ایمان دار مرد کا نہ عورت کا جب ٹھہرائے اللہ اور اس کا رسول کچھ کام کہ ان کو رہے

اختیار اپنے کام کا اور جو کوئی بے حکم چلا اللہ کے اور اس کے رسول کے سوا نہ بھولا صریح چوک کر۔ انتہی

یہاں ایک خلجان پیدا ہوتا ہے جس کے دفعیہ کے لئے تعمق نظر درکار ہے وہ یہ کہ اس کا تو انکار

ہی نہیں ہو سکتا کہ ان حضرات سے عدول حکمی عمل میں آئے وہ بھی کس موقع میں خود آں حضرت صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم بنفس نفیس زور و سہ حکم فرما رہے ہیں اور اس کا بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ ان حضرات میں

گویا سرتابی کا مادہ ہی نہ تھا اس سے بڑھ کر انقیاد کیا ہو کہ ایک اشارہ پر جان دینا ان کے پاس کوئی بڑھی

بات نہ تھی۔ اور یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ یہ عدول حکمی خلاف مرضی خدا اور رسول تھی کیوں کہ اگر یہ بات ہوتی

تو خود حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کو زجر فرما دیتے بلکہ کوئی آیت نازل ہو جاتی اس لئے کہ ان

حضرات کی تادیب کا لحاظ بیش از بیش مزعی تھا اس وجہ سے کہ ایک عالم کے مقتدا ہونے والے تھے۔

غرض ان تمام امور پر نظر ڈالنے سے پریشانی ہوتی ہے۔

مگر یہ خلجان اس طرح سے دفع ہو سکتا ہے کہ ان حضرات کا پاس ادب جو سچے دل سے تھا وہ

کچھ ایسا با فروغ تھا کہ اس کے مقابلہ میں وہ عدول حکمی قابل التفات نہ ہوئی۔ اگر اس حالت کو خیال

کیجئے بشرطیکہ دل میں وقعت و عظمت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کامل طور پر ہو تو معلوم ہو گا کہ

ان حضرات کے دلوں کا اس وقت کیا حال ہو گا؟ اُدھر خود بنفس نفیس سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

زور و سہ حکم فرما رہے ہیں اور ایک طرف سے آیات و احادیث باواز بلند کہہ رہے ہیں کہ خبردار امر

وَاجِبُ الْإِنْقِيَادِ سے سرمو انحراف نہ ہونے پائے اور اُدھر ادب کا دل پر اس قدر تسلط ہے کہ

امثال کے لئے نہ ہاتھ یاری دیتے ہیں نہ پاؤں آخر ان دونوں صدیقیوں کو ادب نے اس قدر مجبور کیا کہ امثال امر ہو ہی نہ سکا اور انہوں نے وہی کیا جو مقتضائے ادب تھا۔

اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جب نھیں قطعی کے مقابلہ میں آخر ادب ہی کی ترجیح ہوئی تو دین میں اُس کو کس قدر با وقعت اور ضروری سمجھنا چاہئے۔ شعر ب

شد ادب جملہ طاعت محمود طاعت بے ادب ندارد سود
(ترجمہ: تمام قابل تعریف عبادتیں ادب ہیں بغیر ادب کے عبادت کا کوئی نفع نہیں)۔

ادبِ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

اسی طرح امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ادب جو امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تَنْزِیْہُ

الْأَنْبِیَاءِ عَنْ تَشْبِیْهِ الْأَغْبِیَاءِ میں امام سبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی کتاب تَرْشِیْح سے نقل کیا ہے کہ
”امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بعض تصانیف میں وہ قصہ نقل کیا جو کسی شریف عورت نے کچھ چڑایا تھا اور حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس کے قطع ید کا حکم فرمایا اور کسی نے سفارش کی پھر وہ حدیث نقل کی کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس وقت فرمایا کہ اگر فلاں عورت بھی (جو ایک شریفہ تھیں) چراتیں اُن کا بھی ہاتھ قطع کرتا“

امام سبکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں کہ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ادب دیکھو کہ حدیث شریف میں حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نام مُصْرَح ہے اگر بعینہ حدیث نقل کر دیتے تو کوئی بے موقع بات نہ تھی لیکن ازراہ کمال ادب صراحتہ نام مبارک کو ذکر نہ کیا۔

سبحان اللہ کیا ادب تھا کہ حالاں کہ الفاظ حدیث کو بعینہ نقل کرنا ضروری سمجھا جاتا ہے اور وہ نام

مبارک جو حدیث شریف میں وارد ہے لَفْظِ لَوْ کے تحت میں واقع ہے جو محال پر علی سبیل فرض محال آتا ہے، مگر بائیں ہمہ چوں کہ حدیث شریف میں مقام توہین میں وارد تھا اس لئے ادب نے اجازت نہ دی

کہ اُس نام مبارک کو صراحت ذکر کریں گو حدیث شریف میں وارد ہے، سچ ہے جو مقرر بین بارگاہ ہوتے ہیں انہیں کو ادب نصیب ہوتا ہے ہر کس و نا کس میں وہ صلاحیت کہاں۔ اور کنز العمال میں یہ روایت ہے:

قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ رَوَى أَنَّ أَعْرَابِيًّا جَاءَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَقَالَ أَنْتَ خَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا قَالَ فَمَا أَنْتَ؟ قَالَ الْخَالِيفَةُ بَعْدَهُ۔

ترجمہ۔ روایت ہے کہ ایک اعرابی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آیا اور کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلیفہ ہو؟ فرمایا نہیں، کہا پھر کیا ہو؟ کہا خالیفہ ہوں بعد حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے۔ انتہی

جوہری نے صحاح میں لکھا ہے:

فَلَا خَالِيفَةَ أَهْلَ بَيْتِهِ إِذَا كَانَ لَا خَيْرَ فِيهِ۔

یعنی خالیفہ اُس شخص کو کہتے ہیں جو کسی گھر کے سب لوگوں میں ایسا ہو جس میں کچھ خیر نہ ہو۔ چوں کہ خلیفہ جانشین کو کہتے ہیں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ادب نے اجازت نہ دی کہ اپنے آپ کو اس لفظ کا مصداق سمجھیں اور اُس کو ایسے طور سے بدلا جس میں مادہ خلافت باقی رہے اور ادب بھی ہاتھ سے نہ جائے۔ حالاں کہ خلافت آپ کی قطع نظر اجماع امت کے خود احادیث سے کنایہ بلکہ صراحت ثابت ہے۔

جب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے آپ کو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلیفہ کہنے میں تامل کریں تو اب ان لوگوں کو کیا کہنا چاہئے جو کمال فخر سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ بھائی بننے کی نسبت لگائے جاتے ہیں۔ معلوم نہیں کہ اس برابری سے مقصود کیا ہے اگر اپنے کو ادھر ملانا اور اپنی فضیلت ظاہر کرنا منظور ہو تو وہ خصوصیات کہاں جو نہ کسی نبی مرسّل کو نصیب ہوئیں اور نہ کسی فرستہ مقرر کو۔ اور اگر تنزّہاں شان اور اپنے ساتھ برابر کر دینا مطلوب ہے تو اِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا کا مضمون صادق آجائے۔ جس کا حال ابھی معلوم ہوا۔ اور پھر اُن ازلی

سابقوں کو کیا کریں گے جنہوں نے ذات والا کو تمامی کائنات سے منتخب کر کے ابد الآباد کے لئے علوٰی شان اور برتری منزلت کا خاتمہ اور ملتہی بنا دیا۔ غرض دونوں صورتوں میں کوئی ایسی بات نہ نکلے گی جس سے مقصود حاصل ہو سکے، اس صورت میں مثل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نسبت عبدیت اور غلامی کی کیوں نہ جمائیں جس سے کچھ کام نکلے۔

حضرت قباث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب

اور بیہقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے دلائل النبوة میں روایت کی ہے:

عَنْ أَبِي الْحُوَيْرِثِ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ مَرْوَانَ يَقُولُ لِقَبَاثِ بْنِ أَشِيمِ الْكِنَانِيِّ ثُمَّ اللَّيْثِي يَا قَبَاثُ أَنْتَ أَكْبَرُ أَمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْبَرُ مِنِّي وَأَنَا سَنُ مِنْهُ وَلِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفِيلِ وَوَقَفْتُ بِبَيْ أُمِّي عَلَى رَوْثِ الْفِيلِ مُحِبًّا لِعَقْلِهِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابو الحویرث سے کہ پوچھا عبد الملک بن مروان نے قباث بن اشیم سے کہ تم اکبر یعنی بڑے ہو، یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بڑھے تھے؟ کہہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بڑھے تھے اور میں عمر میں زیادہ ہوں اس لئے کہ ولادت رسول اللہ کی عام فیل میں ہے اور مجھے یاد ہے کہ میری والدہ اسی ہاتھی کی لید کے پاس مجھے لے کر کھڑی تھی۔ انتہی ملخصاً

اور یہ روایت بھی اسی دلائل النبوة میں ہے:

سَأَلَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَبَاثَ بْنَ أَشِيمِ أَخَا بَنِي يَعْصَرَ بْنَ لَيْثٍ أَنْتَ أَكْبَرُ أَوْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَكْبَرُ مِنِّيْ وَاَنَا اَقْدَمُ مِنْهُ فِي الْبِلَادِ وَرَاَيْتُ خَذَقَ الْفَيْلِ
اَحْضَرَ مُجِيْلًا، وَرَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَارٍ عَنْ وَهْبِ ابْنِ جَرِيرٍ فَقَالَ خَذَقَ السَّطِيرِ
اَحْضَرَ (قَوْلُهُ مُجِيْلًا يُقَالُ اَحَالَتِ الدَّارُ وَاحْوَلَتْ اَتَى عَلَيْهِ حَوْلٌ، وَكَذَلِكَ الطَّلْعَامُ
وَاُغْيِرُهُ فَهُوَ مُجِيْلٌ، ۱۲ صحاح)

(ترجمہ: حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت قباث بن اشیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا
جن کی مواخات بنی معمر بن لیث سے تھی کہ تم بڑھے ہو یا اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟
انہوں نے کہا کہ حضرت رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مجھ سے بڑھے ہیں لیکن میری ولادت ان
سے پہلے کی ہے میں نے ہاتھی کی سبز رنگ کی لید دیکھی تھی جس پر ایک سال گزر چکا تھا۔ لیکن حضرت محمد
بن بشار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت وہب بن جریر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے روایت کی کہ پرندوں کی
سبز بیٹ میں نے دیکھی)۔

خلاصہ مضمون اس روایت کا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی انہیں قباث سے
اسی قسم کا سوال کیا تھا جو روایت سابق میں ہے اور انہوں نے جواب دیا کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم اکبر تھے اور ولادت میری پیشتر ہے۔

حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب

اور حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی یہی ادب ملحوظ رکھا، چنانچہ ابن عساکر اور ابن نجار
نے روایت کیا ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عِبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالٰی عَنْهُمَا قَالَ قِيلَ لِلْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالٰی عَنْهُ أَنْتَ اكْبَرُ أَوْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ هُوَ اكْبَرُ مِنِّيْ
وَأَنَا وَلَدْتُ قَبْلَهُ، رَوَاهُ ابْنُ نَجَّارٍ كَذَافِي كَذِبِ الْعَمَالِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ پوچھا کسی نے حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ آپ اکبر ہو یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم؟ کہا اکبر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تھے لیکن میں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پیشتر پیدا ہوا۔ انتہی

اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی کمال ادب سے یہی عرض کیا:

عَنْ يَزِيدِ بْنِ الْأَصَمِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَبِي بَكْرٍ أَنَا أَكْبَرُ أَوْ أَنْتَ؟ قَالَ أَنْتَ أَكْبَرُ وَأَكْرَمُ وَأَنَا أَسَنُ مِنْكَ - حَمٍ فِي تَارِيخِهِ وَخَلِيفَةُ بْنُ خِيَاطٍ قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ مُرْسَلٌ غَرِيبٌ جِدًّا كَذَابِي كُنْزُ الْعَمَالِ - (رقم نمبر ۳۵۶۷۴)

ترجمہ: روایت ہے یزید بن الاصم سے کہ استفسار فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ میں بڑا ہوں یا تم؟ عرض کیا کہ آپ اکبر اور اکرم ہیں اور عمر میری زیادہ ہے۔ روایت کیا اُس کو امام احمد بن حنبل نے تاریخ میں اور خلیفہ بن خیاط اور ابن عساکر نے۔ انتہی اب اس ادب کو دیکھئے کہ باوجود یکہ اس موقع میں لفظ اکبر اور اسن دونوں کے ایک معنی ہیں مگر اس لحاظ سے کہ لفظ اکبر مطلق بزرگی کے معنی میں بھی مستعمل ہوتا ہے صراحۃً اُس کی نفی کر دی اور مجبوراً لفظ اسن کو ذکر کیا کیوں کہ صراحۃً مقصود پر دلالت کرنے والا سوائے اس کے کوئی لفظ نہ تھا۔ جب حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کی تعظیم خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے تھے اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب میں یہ حال ہو تو ہم کو کس قدر ادب کا لحاظ رکھنا چاہئے۔

۱۔ کنز العمال کے مؤسسة الرسالة بیروت کے مطبوعہ نسخہ میں لفظ ”مُرْسَلٌ“ موجود نہیں ہے۔

حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب

اور سنن ابی داؤد میں ہے:

عَنْ عُبَيْدِ بْنِ فَيْرُوزَ قَالَ سَأَلْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا لَا يَجُوزُ فِي الْأَضَاحِيِّ؟ فَقَالَ قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَأَصَابِعِي أَقْصَرُ مِنْ أَصَابِعِهِ وَأَنَامِلِي أَقْصَرُ مِنْ أَنَامِلِهِ، فَقَالَ: أَرْبَعٌ لَا تَجُوزُ فِي الْأَضَاحِيِّ - الْعَوْرَاءُ بَيْنَ عَوْرَتِهَا وَالْمَرِيضَةُ بَيْنَ مَرَضَتِهَا وَالْعَرَجَاءُ بَيْنَ ظَلْعُهَا وَالْكَسِيرُ الَّتِي لَا تَنْقِي - الْحَدِيثُ

ترجمہ: روایت ہے کہ حضرت عبد بن فیروز کہتے ہیں کہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے میں نے پوچھا کہ کن جانوروں کی قربانی درست نہیں؟ کہا کھڑے ہوئے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم لوگوں میں اور میری انگلیاں چھوٹی ہیں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انگلیوں سے پھر فرمایا کہ چار قسم کے جانور ہیں جن کی قربانی درست نہیں ایک وہ جس کی آنکھ پھوٹی ہو اور جو سخت بیمار ہو اور جس کا لنگ ظاہر ہو اور جو نہایت دُکلی ہو۔ انتہی

خُلاصہ یہ ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خطبہ میں پہلے دست مبارک کے اشارہ سے تعیین فرمادیا کہ چار جانور ہیں جن کی قربانی درست نہیں پھر ان کی تفصیل

کی، حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب اس واقعہ کو بیان کیا ادب نے اجازت نہ دی کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دست مبارک کی حکایت اپنے ہاتھ سے کریں آخر عذر ظاہر کیا کہ میری انگلیاں چھوٹی ہیں جن کو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی انگلیوں کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں۔ اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ چار کا اشارہ ہاتھ سے کرنے میں مقصود صرف تعیین عدد ہے ظاہر انہ اس میں کوئی مساوات کا شائبہ ہے نہ سوئے ادب، باوجود اس کے ادب صحابیت نے دست مبارک کی

حکایت کو بھی گوارہ نہ کیا جس سے تشبیہ لازم آجاتی تھی اب دوسرے آداب کو اسی پر قیاس کر لینا چاہئے۔
 ہر چند اعتراض کی نگاہ سے دیکھنے والوں کو یہاں شاید موقع مل جائے گا کہ آں حضرت صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم نے کب فرمایا کہ اس قسم کے آداب کیا کریں؟ مگر جو لوگ مِنْ جَانِبِ اللہِ مُوَفَّق ہیں
 صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے عمل پر کبھی اعتراض نہ کریں گے بلکہ بمقتضائے حدیث شریف
 أَصْحَابِي كَالنَّجُومِ (میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں) کے اُن کے عمل کو اپنا مقتداء بنا کر ہر بات
 میں اس امر کا لحاظ رکھیں گے کہ اس بارگاہِ مقدّس میں کوئی ایسی نسبت نہ لگائی جائے جس سے کسی قسم کی
 بے ادبی لازم آجائے۔ اس مضمون کو کسی بزرگ نے کیا ہی خوش اسلوبی کے ساتھ ادا کیا ہے: شعر۔

نسبت خود بسگت کردم بس متعلم

زانکہ نسبت بسگت کونے تو شد بے ادبی

(ترجمہ: یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم آپ کے کتے کی طرف میں نے اپنی نسبت کر دی اس پر
 میں بہت شرمندہ ہوں کیوں کہ آپ کے کوچے کے کتے کی جانب نسبت کرنا بے ادبی ہے)۔

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب

اور کنز العمال میں یہ حدیث شریف ہے:

عَنْ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ لَقَدْ اخْتَبَأْتُ عِنْدَ اللَّهِ عَشْرًا إِنِّي لَرَابِعُ
 الْإِسْلَامِ قَدْ زَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنَتِيهِ وَقَدْ بَايَعْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِي هَذِهِ الْيُمْنَى فَمَا مَسَسْتُ بِهَا ذَكَرِي
 وَلَا تَغْنِيْتُ وَلَا تَمْنِيْتُ وَلَا شَرِبْتُ خَمْرًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَلَا إِسْلَامَ وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَشْتَرِي هَذِهِ الرَّبْعَةَ وَيَزِيدُهَا فِي الْمَسْجِدِ وَلَهُ بَيْتٌ
 فِي الْجَنَّةِ فَاشْتَرَيْتُهَا وَزِدْتُهَا فِي الْمَسْجِدِ۔ ش، وابنُ عاصمٍ فِي السُّنَّةِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا انہوں نے کہ امانت رکھی ہیں میں نے اللہ تعالیٰ کے پاس دس چیزیں، اسلام میں میں چوتھا شخص ہوں، اور میرے نکاح میں دی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ایک صاحبزادی پھر دوسری، اور جب سے کہ بیعت کی میں نے اور ملایا سیدھا ہاتھ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دست مبارک سے تو پھر کبھی نہ ٹھہوا اُس سے شرم گاہ کو۔ الی آخرہ

اور اسی مضمون کی کئی روایتیں کنز العمال میں مذکور ہیں اور کنز العمال ہی میں یہ روایت بھی ہے:

عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ إِلَى بُسْتَانٍ فَأَتَى آتٍ فَدَقَّ الْبَابَ فَقَالَ يَا أَنَسُ! قُمْ فَافْتَحْ لَهُ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ وَبِالْخِلَافَةِ مِنْ بَعْدِي! قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ أَعْلِمُهُ؟ فَقَالَ أَعْلِمُهُ، فَخَرَجْتُ فَإِذَا أَبُو بَكْرٍ قُلْتُ لَهُ أَبَشِّرُ بِالْجَنَّةِ وَبِالْخِلَافَةِ مِنْ بَعْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ جَاءَ آتٍ فَدَقَّ الْبَابَ، فَقَالَ يَا أَنَسُ! قُمْ فَافْتَحْ لَهُ الْبَابَ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ وَبِالْخِلَافَةِ مِنْ بَعْدِ أَبِي بَكْرٍ، قُلْتُ أَعْلِمُهُ؟ قَالَ أَعْلِمُهُ، فَخَرَجْتُ فَإِذَا عُمَرُ، فَقُلْتُ أَبَشِّرُ بِالْجَنَّةِ وَبِالْخِلَافَةِ مِنْ بَعْدِ أَبِي بَكْرٍ، ثُمَّ جَاءَ آتٍ فَدَقَّ الْبَابَ، فَقَالَ يَا أَنَسُ! قُمْ فَافْتَحْ لَهُ الْبَابَ وَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ وَبِالْخِلَافَةِ مِنْ بَعْدِ عُمَرَ وَأَنَّهُ مَقْتُولٌ، فَخَرَجْتُ فَإِذَا عُمَرَانُ قُلْتُ أَبَشِّرُ بِالْجَنَّةِ وَبِالْخِلَافَةِ مِنْ بَعْدِ عُمَرَ وَأَنَّكَ مَقْتُولٌ فَدَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ مَا تَغْنِيْتُ وَلَا تَمْنِيْتُ وَلَا مَسَسْتُ ذَكَرِي يَمِينِي مِنْ بَايَعْتِكَ بِهَا قَالَ هُوَ ذَاكَ يَا عُمَرَانُ۔ كَر، وَرَاوَهُ عَ كَرِمِنْ طَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ إِفْرِيسَ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ تشریف لے گئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی باغ میں، پس آیا کوئی شخص اور ٹھونکا دروازہ، فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اے انس! دروازہ کھول دو اور خوشخبری دو ان کو جنت کی اور یہ کہ میرے بعد وہ خلیفہ ہوں گے، میں نے عرض کیا ان کو یہ بات کہہ دوں یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فرمایا کہہ دو، جب میں نکلا تو دیکھا کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہیں، میں نے وہ بشارت ان کو دی۔ پھر کسی شخص نے دروازہ ٹھونکا، فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اے انس! دروازہ کھول دو اور ان کو جنت کی خوشخبری دو اور یہ کہ بعد ابو بکر کے وہ خلیفہ ہوں گے۔ میں نے عرض کیا معلوم کرادوں ان کو یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا کرادو۔ دیکھا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے ان کو بھی وہ بشارت سنادی۔ پھر اور کسی نے دروازہ ٹھونکا، فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اے انس! دروازہ کھول دو اور خوشخبری دو ان کو جنت کی اور یہ کہ بعد عمر کے وہ خلیفہ ہوں گے اور قتل کئے جائیں گے، جب میں نکلا تو عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ کھڑے ہیں ان سے بشارت اور قتل کا حال ذکر کیا، آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) میں نے کبھی نہ تغنی کی اور نہ جھوٹی بات بنائی اور نہ کبھی سیدھے ہاتھ سے اپنی شرم گاہ کو چھو یا جب سے کہ اُس ہاتھ سے بیعت کی ہے، فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ یہ وہی بات ہے اے عثمان!۔ انتہی

اب یہاں دیکھنا چاہئے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیعت کے وقت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہاتھ جو دیا تھا اس سے کس قسم کا اثر دست مبارک کا ان کے ہاتھ میں رہ گیا تھا جس کی اس قدر رعایت کی گئی، باطن کا حال تو وہی لوگ جانیں جن کی باریک بین نظریں غوامض شرعیہ میں بلند پر ازیاں کرتی ہیں لیکن ظاہر میں کوئی ایسی بات معلوم نہیں ہوتی جس کو عقل متوہت تسلیم کر لے، رہا اعتقاد سے مان لینا وہ دوسری بات ہے اور وہ ہر کسی کو کب نصیب ہو سکتا ہے۔ غرض کچھ بھی سہی کسی مسلمان سے یہ تو نہیں ہو سکے گا کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس فعل پر

انجراض کرے، اور فعل بھی کیسا کہ جس پر خود شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رضا مندی کی مہر لگی ہوئی ہے۔ پھر یہ بھی نہیں کہ اس قسم کا خیال صرف انہیں کا تھا بلکہ اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ آئندہ بتصریح معلوم ہو جائے گا کہ اس قسم کی باتیں اکثر کبار صحابہ کرام و تابعین سے مروی ہیں۔

الحاصل اگرچہ حقیقت اُس کی معلوم نہ ہو سکے لیکن اعتقاد امان لینا پڑے گا کہ جس چیز کو دست مبارک یا جسم شریف کے لمس سے شرافت حاصل ہو گئی اُس میں کسی نہ کسی قسم کی فضیلت ضرور آگئی۔ دوسری یہ بات بحث طلب ہے کہ شرم گاہ میں کونسی بُرائی رکھی تھی جس کو وہ متمرک ہاتھ لگانا مذموم سمجھا گیا؟ اکثر احادیث و آثار سے تو ظاہر ہے کہ وہ بھی ایک عضو ہے مثل اور اعضاء کے۔ چنانچہ مؤطا امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں ہے:

عَنْ قَيْسِ بْنِ طَلْقٍ ابْنِ أَبِيهِ حَدَّثَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَجُلٍ مَسَّ ذَكَرَهُ ابْتَوَضًا؟ قَالَ هَلْ هُوَ إِلَّا بَضْعَةٌ مِنْ جَسَدِكَ۔ ترجمہ: روایت ہے طلق سے کہ پوچھا کسی نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کہ کیا مسِ ذکر سے وضو ٹوٹتا ہے؟ فرمایا وہ ایک مضعہ ہے تیرے جسد کا۔ انتہی اسی بناء پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں:

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا أَبَالِيُ إِيَّاهُ أَمْسُ أَوْ أَتَفِي أَوْ أَذْنِي كَذَابِي الْمَوْطَا لِلِإِمَامِ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ۔ ترجمہ: فرمایا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ مجھے کچھ پرواہ نہیں کہ ذکر کو مس کروں یا ناک کو یا کان کو۔ یعنی ان تمام اعضاء کے چھونے کا ایک حکم ہے۔

عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ مَسْعُودَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سُئِلَ عَنِ الْوَضُوءِ مِنْ مَسِّ الذَّكَرِ فَقَالَ إِنْ كَانَ نَجَسًا فَاقْطَعُهُ، كَذَابِي الْمَوْطَا۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابراہیم سے کہ کسی نے پوچھا حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ مس ذکر سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں؟ کہا اگر وہ نجس ہے تو کاٹ ڈال۔ انتہی اس مضمون کی اور بہت سی روایتیں ہیں۔

الحاصل

شرعاً مس ذکر میں نجاست کی وجہ سے کوئی کراہت نہیں، البتہ اگر کراہت ہے تو طبعی ہے پھر اس کراہت طبعی کو ادب نے وہاں اس درجہ بڑھایا کہ مشابہ بلکہ زیادہ کراہت شرعیہ سے کر دیا جس کی وجہ سے عمر بھر اس فعل سے بچتے رہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ادب ایک ایسی چیز ہے کہ اپنا پورا اثر کرنے میں نہ منظرِ امر ہے نہ محتاجِ نظیر بلکہ اہل ایمان میں وہ ایک قوتِ راسخہ ہے جس کو خاص ایمان کے ساتھ تعلق ہے اور منشاء اُس کا عظمت و وقعت اُس شخص یا اُس چیز کی ہے جس کے آگے ادب کرنے والا اپنے آپ کو کم درجہ اور ذلیل سمجھتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب

اور بخاری شریف میں ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَهُ فِي بَعْضِ طَرِيقِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ جُنُبٌ فَأَنْحَنَسْتُ مِنْهُ فَذَهَبَ فَأَغْتَسِلُ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ أَيْنَ كُنْتَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟ قَالَ كُنْتُ جُنُبًا فَكِرِهْتُ أَنْ أَجَالِسَكَ وَأَنَا عَلَى غَيْرِ طَهَارَةٍ، فَقَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجَسُ۔ (الحديث، رقم/۲۸۳)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ایک روز میں نے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ کے کسی راستہ میں دیکھا چوں کہ جنبی تھا چھپ گیا اور غسل کر کے حاضر خدمت شریف ہوا، فرمایا کہاں تھے تم اے ابو ہریرہ؟ عرض کیا کہ مجھے نہانے کی ضرورت تھی اس لئے آپ کے ساتھ بغیر طہارت کے بیٹھنے کو مکروہ سمجھا۔ فرمایا سبحان اللہ مسلمان نجس نہیں ہوتا۔ انتہی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس حالت میں جوا لگ ہو گئے اس سے ظاہر ہے کہ کمال درجہ کہ عظمت حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُن کے دل میں تھی جس نے اُن کی عقل کو مقہور کر کے اُن کے دل کو اس ادب پر مجبور کر دیا تھا، کیوں کہ آخر سمجھتے تھے کہ جنابت کا جسم میں سرایت کرنا ایک امر حکمی ہے حسی نہیں جس سے دوسرے کو کراہت ہو، اور یہ بھی ظاہر ہے کہ اُس کا اثر دوسرے تک متعدی نہیں ہو سکتا۔ ہر چند آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسئلہ شرعیہ بیان فرما دیا کہ مسلمان نجس نہیں ہوتا مگر کلام اس میں ہے کہ اس حالت میں حاضر ہونے کو انہیں کوئی چیز مانع تھی اگر نعوذ باللہ طبیعت میں بے باکی ہوتی تو خیال کر لیتے کہ اس حالت میں مجالست سے کوئی ممانعت نہیں بلکہ اس کے ساتھ یہ بھی خیال آ سکتا تھا کہ چل کر تو دیکھئے اگر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہی منع فرمادیں تو ایک مسئلہ معلوم ہو جائے گا خصوصاً اس زمانہ میں کہ ہر روز نئے نئے مسائل معلوم ہونے کی ضرورت سمجھی جاتی تھی۔ غرض کہ ادب نے اُن کو جرأت کرنے نہ دی۔ پھر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو مسئلہ کہ بیان فرمایا اُس سے یہی مقصود معلوم ہوتا ہے کہ ایک مسئلہ شرعیہ معلوم ہو جائے ان کے ادب سے اُس میں کچھ تعرض نہیں، حالاں کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جانتے تھے کہ صرف ادب کی وجہ سے وہ حاضر نہ ہو سکے اگر یہ حرکت اُن کی ناگوار طبع مبارک ہوتی تو بتدریج اس سے زجر فرما دیتے۔

حضرت اسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب

اور زرقانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح مواہب اللدنیہ میں یہ حدیث نقل کی ہے۔

رَوَى الطَّبْرَانِيُّ مِنْ طَرِيقِ الْهَيْثَمِ بْنِ رَزِيقٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْأَسْلَمِ بْنِ شَرِيكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَرْحَلُ نَاقَةً رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاصْأَبْتُ جَنَابَةً فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فَأَرَادَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرِّحْلَةَ فَكَرِهْتُ أَنْ أَرْحَلَ نَاقَةً وَأَنَا جُنُبٌ وَخَشِيتُ أَنْ أَعْتَسِلَ بِالْمَاءِ الْبَارِدِ فَأَمُوتُ أَوْ أَمْرَضُ

فَأَمَرْتُ رَجُلًا مِّنَ الْأَنْصَارِ فَرَحَلَهَا، وَوَضَعْتُ أَحْجَارًا فَأَسْحَنْتُ بِهَا مَاءً فَأَغْتَسَلْتُ
نَفْسِي فَأَمَرْتُهٗ فَرَحَلَهَا وَوَضَعْتُ أَحْجَارًا فَأَغْتَسَلْتُ بِهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى:
أَرَى رَأْسَكَ تَغَيَّرْتُ؟ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ لَمْ أَرَحَلَهَا
رَحَلَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ، قَالَ وَلِمَ؟ قُلْتُ إِنِّي أَصَابْتُنِي جَنَابَةٌ فَخَشِيتُ الْقُرْءَ عَلَى
نَفْسِي فَأَمَرْتُهُ فَرَحَلَهَا وَوَضَعْتُ أَحْجَارًا فَأَغْتَسَلْتُ بِهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ إِلَىٰ قَوْلِهِ غُفُورًا۔ اِنْتہی
ترجمہ: حضرت اسلع بن شریک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اونٹنی
پر میں کجاوہ باندھا کرتا تھا، ایک روز مجھے نہانے کی حاجت ہوئی اور حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
کوچ کا ارادہ فرمایا، اُس وقت مجھے نہانے میں تردد ہوا کہ اگر ٹھنڈے پانی سے نہالوں تو مارے سردی
کے مرجانے یا بیمار ہو جانے کا خوف ہے اور یہ بھی گوارہ نہیں کہ ایسی حالت میں خاص سواری مبارک کا
کجاوہ اونٹنی پر باندھوں، مجبوراً کسی شخص انصاری سے کہہ دیا کہ کجاوہ باندھے، پھر میں نے چند پتھر رکھ
کے پانی گرم کیا اور نہا کر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے جا ملا،
حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اے اسلع! کیا سبب ہے کہ تمہارے کجاوہ کو متغیر پاتا ہوں؟
عرض کیا یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں نے نہیں باندھا تھا۔ فرمایا کیوں؟ عرض کیا اس وقت
مجھے نہانے کی حاجت تھی اور ٹھنڈے پانی سے نہانے میں جان کا خوف تھا اس لئے کسی کو باندھنے کے
لئے کہہ دیا تھا۔ حضرت اسلع رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ اسی کے بعد آیہ شریفہ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ إِلَّا بِطَهَارٍ نازل ہوئی جس سے سفر میں تیمم کرنے کی اجازت ملی۔ اِنْتہی

امام سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تفسیر وز منثور میں لکھتے ہیں کہ روایت کیا اس حدیث شریفہ
حسن بن سفیان نے اپنی مسند میں اور قاضی اسمعیل نے احکام میں اور طحاوی نے مشکل الآثار میں اور

بغوی اور ماوردی اور دارقطنی اور طبرانی اور ابو نعیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے معرفت میں اور ابن مردویہ نے اور بیہقی نے سنن میں اور ضیائے مقدسی نے مختارہ میں۔ انتہی

سبحان اللہ کیا ادب تھا کہ جس کجاوہ میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف رکھتے تھے اُس کی لکڑیوں کو حالت جنابت میں ہاتھ لگانا گوارہ نہ تھا۔ اگرچشم انصاف دیکھا جائے تو منشاء اُس کا محض ایمان دکھائی دے گا جس نے ایسے پاکیزہ خیالات ان حضرات کے دلوں میں پیدا کر دیئے تھے ورنہ ظاہر ہے کہ نہ عموماً اس قسم کے امور کی تعلیم تھی نہ صراحتہ ترغیب و تحریم۔ اب اگر کوئی شخص اپنی نسبت ایمان تحقیقی کا دعویٰ کر کے کہے کہ یہ خیالات ایام جاہلیت کے ہوں گے تو مجھے یقین نہیں آتا کہ کوئی شخص ایمان دار اس کلام کی طرف التفات کرے گا یا بطیب خاطر جواب دے گا، کیوں کر ہو سکے کہ چودہویں صدی والا خوش اعتقادی میں خیر القرون والے صحابیوں سے بڑھ جائے۔ پھر اگر کسی قدر نظر بڑھائی جائے تو معلوم ہو کہ سلسلہ اس الزام کا کہاں منتهی ہوگا۔ کیوں کہ جس امر کا ذکر خود شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حضور میں ہو جائے اور اسی کے بعد کلام الہی اسی کے مناسب نازل ہو ویسے خیال میں آخری زمانہ والوں کی اصلاح کی نعوذ باللہ اگر ضرورت سمجھی جائے تو دین داری کے نہایت خلاف ہوگا۔

الحاصل جب اُن لکڑیوں کا اس قدر ادب کیا گیا تو معلوم ہوا کہ بزرگان دین کا جس قدر ادب کیا جائے محمود ہے۔

عموماً صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ادب

.....

اور مستدرک حاکم میں ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا إِذَا قَعَدْنَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ نَرْفَعْ رُؤُوسَنَا إِلَيْهِ إِعْظَامًا لَهُ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشُّيُخَيْنِ وَلَا أَحْفِظُ لَهُ عِلَّتَهُ۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن بُریدہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ جب ہم لوگ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتے تو عظمت کے لحاظ سے کوئی شخص حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سر نہ اٹھاتا۔ انتہی کہا حاکم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہ یہ حدیث صحیح ہے شرط شیخین پر (اور مجھے یاد نہیں کہ اس میں کوئی علت قاذحہ ہو)۔

حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے رُویہ و تو اس قسم کا ادب ہوتا ہی تھا وہ حضرات حدیث شریف کے حلقوں میں جب بیٹھے تھے تو اس خضوع و خشوع کے ساتھ سر جھکائے بیٹھتے تھے کہ گویا گردنوں پر سر ہی نہیں۔ چنانچہ مستدرک ہی میں ہے:

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قُرْطُ قَالَ دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَإِذَا حَلَقَةٌ كَأَنَّمَا قُطِعَتْ رُؤُوسُهُمْ وَإِذَا رَجُلٌ يُحَدِّثُهُمْ فَإِذَا هُوَ خَدِيفَةٌ، قَالَ: كَانَ النَّاسُ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَيْرِ وَكُنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ۔ ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن قرط کہتے ہیں کہ ایک بار میں مسجد میں گیا دیکھا کہ ایک حلقہ میں لوگ ایسے سر جھکائے بیٹھے ہیں کہ گویا اُن کی گردنوں پر سر ہی نہیں، اور ایک شخص حدیث شریف بیان کر رہے ہیں دیکھا تو وہ حضرت خذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ انتہی ملخصاً

یعنی سب حدیث شریف سننے والے کچھ ایسے مؤذبانہ سر جھکائے بیٹھے تھے کہ گردنوں پر سر ہی نہیں دکھائی دیتے تھے، اب ذرا زمانہ کے انقلاب اور طبیعتوں کی رفتار کو دیکھنا چاہئے کہ بعد خیر القرون نے اُن حضرات کے مسلک سے کس قدر دور کر دیا ہے۔ اگر غور سے دیکھا جائے تو معلوم ہو کہ معاملہ بالکل بالعکس ہو گیا ہے۔ اُس زمانہ میں حالاں کہ ان امور کی تعلیم عموماً نہ تھی مگر دل ہی کچھ ایسے مہذب اور مؤدب تھے کہ اقسام کے آداب اور طرح طرح کے حسن عقیدت پر دلالت کرنے والے افعال ایجاد کر لیتے اور اصول شرعیہ پر ان کو منطبق کر دیتے تھے جس کا سمجھنا بھی شاید اس زمانہ میں باسانی نہ ہو سکے، کیوں نہ ہو ان حضرات کے وہ دل تھے جن کو تمام بندوں کے دلوں پر فضیلت ہونے کی وجہ سے

حق تعالیٰ نے صحابیت کے واسطے منتخب فرمایا تھا چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
نَظَرَ فِي قُلُوبِ الْعِبَادِ فَلَمْ يَجِدْ قَلْبًا أَتْقَى مِنْ قُلُوبِ أَصْحَابِي وَلِذَا لِكَ اخْتَارَهُمْ
فَجَعَلَهُمْ أَصْحَابًا فَمَا اسْتَحْسَنُوا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ وَمَا اسْتَقْبَحُوا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ
قَبِيحٌ۔ رَوَاهُ الدَّيْلَمِيُّ۔

یعنی فرمایا نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خدائے تعالیٰ نے تمام بندوں کے دلوں کو دیکھا تو
میرے اصحاب کے دلوں سے پاکیزہ تر کوئی دل نہ پایا، اسی واسطے اُن کو میرے اصحاب ہونے کے لئے
پسند فرمایا، جو کام وہ اچھا سمجھتے ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی وہ اچھا ہے، اور جس کو وہ بُرا سمجھتے ہیں
اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی وہ بُرا ہے۔ انتہی

غرض وہ ہر قسم کے آداب ایجاد کرتے تھے اور اُن پر کوئی اعتراض بھی نہیں کرتا تھا اس لئے کہ
اُس وقت تک بنیاد بے ادبی کی پڑی نہ تھی، اور اگر چند خود سروں نے بنیاد ڈالی بھی تھی جس کا حال
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى قریب معلوم ہوگا تو اس وجہ سے کہ ان کی بد اعتقادیوں نے اُن کو دائرۃ اتباع
سے خارج اور دوسرے نام کے ساتھ مشہر کر دیا تھا اُن کی باتیں کسی کی سمجھ قبول تک پہنچی ہی نہ تھیں۔

الحاصل خیر القرون کا یہ حال تھا کہ ہر قسم کے آداب ایجاد کئے جاتے تھے اور اس آخری زمانہ کا یہ
حال ہے کہ باوجودیکہ ان حضرات نے جن کا اتباع بحسب ارشاد شارع علیہ الصلوٰۃ
والسلام ضروری ہے اقسام کے آداب تعلیم کر گئے اگر کسی سے اس قسم کے افعال صادر ہو جائیں تو ہر
طرف سے اعتراضات کی بوچھاڑ ہونے لگتی ہے، اور صرف اعتراض ہی نہیں شرک تک نوبت پہنچادی
جاتی ہے، حق تعالیٰ ہم مسلمانوں کو ادب نصیب فرمائے۔

اور قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شفاء شریف میں لکھا ہے:

وَقَالَ مَا لِكَ رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى وَقَدْ سِيلَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ السَّخْتِيَانِي رَحْمَةُ

اللَّهُ تَعَالَى مَا حَدَّثَكُمْ عَنْ أَحَدٍ إِلَّا وَابُوبُ أَفْضَلُ مِنْهُ وَقَالَ وَحَجَّ حَجَّتَيْنِ فَكُنْتُ
أَرْمُقُهُ وَلَا أَسْمَعُ مِنْهُ غَيْرَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا ذَكَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَكَى
حَتَّى أَرْحَمَهُ فَلَمَّا رَأَيْتُ مِنْهُ مَا رَأَيْتُ كُنْتُ كَتَبْتُ عَنْهُ۔

ترجمہ: کسی نے امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے پوچھا کہ ابوایوب سختیانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا کیا
حال تھا؟ کہا میرے اساتذہ میں جن کی روایتیں تم نے مجھ سے سنی ہیں ان سب سے وہ افضل ہیں،
انہوں نے دو حج کئے اور میں نے اُن کا حال دیکھا کیا، اس مدت میں کوئی روایت اُن سے نہ لی مگر حالت
اُن کی یہ تھی کہ جب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کرتے تو اس قدر روتے کہ مجھے اُن کے حال پر
رحم آ جاتا جب اُن کا یہ حال دیکھا تو اُن کی شاگردی اختیار کی اور اُن کی حدیثیں لکھ لیں۔ انتہی

امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ابوایوب سختیانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو بنظر اس حالت کے جو ترجیح
دیتے ہیں اور سب اساتذہ سے افضل کہتے ہیں تو اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ خیالات محدثین اور
اکابر دین کے اس بارہ میں کس قسم کے تھے۔ اب ذرا سختیانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے دل کی کیفیت کو خیال
کیجئے کہ کس درجہ کی عظمت و محبت اور خدا جانے کون کون سی چیزیں اُن کے دل پر پورا تسلط کر لیتی تھیں
جس سے وہ حالت پیدا ہو جاتی تھی جو ادب سے بھی بڑھی ہوئی ہے، یہ اثر اسی ذکر مبارک کا تھا جو
مسلمانوں کے دلوں میں علیٰ حسب مراتب ایمان کو تازہ کر دیا کرتا ہے۔

سبحان اللہ وہاں تو ذکر شریف سے وہ حالت پیدا ہو رہی ہے جو بڑے بڑے فاضل معاصروں
سے افضل بنادیتی ہے، اور یہاں ہنوز اُس کے جواز و عدم جواز میں اختلاف پڑا ہوا ہے بلکہ وہ تدبیریں
نکالی جاتی ہیں کہ کہیں ذکر شریف کی مجلسیں نہ ہونے پائیں۔ بھلا ذرا سوچنا چاہئے ذکر شریف کی مجلسیں
ہوا کریں اور برکات اس کے مسلمانوں پر قابض ہوتے رہیں تو اس سے کسی کا کیا نقصان ہوگا؟

حق تعالیٰ بطفیل اپنے حبیب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مسلمانوں کی کج فہمیوں کو دفع

فرمائے۔

مناظرہ امام مالک و ابو جعفر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما

اور دُرّ منظم میں ابن حجر بیہمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور شفاء شریف میں قاضی عیاض رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بسند متصل روایت کی ہے:

عَنِ ابْنِ حُمَيْدٍ قَالَ نَظَرَ أَبُو جَعْفَرٍ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ مَالِكًا رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! لَا تَرْفَعْ صَوْتَكَ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى آذَنَ قَوْمًا فَقَالَ تَعَالَى ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ وَمَدَحَ قَوْمًا فَقَالَ تَعَالَى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ الْآيَةُ وَذَمَّ قَوْمًا فَقَالَ تَعَالَى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنَ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ﴾ الْآيَةُ وَإِنْ حُرِّمَتْهُ مَنَازِلُ كَحُرْمَتِهِ حَيًّا، فَاسْتَكَانَ لَهَا أَبُو جَعْفَرٍ، وَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ! أَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَأَدْعُوا أَمْ أَسْتَقْبِلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ فَقَالَ وَلِمَ تَصْرِفُ وَجْهَكَ عَنْهُ؟ وَهُوَ وَسِيلَتُكَ وَوَسِيلَةُ أَبِيكَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بَلِ اسْتَقْبِلْهُ وَاسْتَشْفَعْ بِهِ فَيُشَفِّعَكَ اللَّهُ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ﴾ الْآيَةُ۔

ترجمہ: حضرت امیر المؤمنین ابو جعفر منصور (جو خلفائے عباسیہ سے دوسرے خلیفہ ہیں) نے امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کے ساتھ مسجد نبوی شریف میں کسی مسئلہ میں مباحثہ کیا جس میں ان کی کچھ آواز بلند ہو گئی۔ امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کہا امیر المؤمنین اس مسجد میں آواز بلند نہ کیجئے کیوں کہ

۱۔ الجوهر المصظم مؤلفہ ابن حجر بیہمی میں یہ عبارت یہاں تک صفحہ نمبر ۶۰ پر موجود ہے، اور پوری عبارت شفاء شریف قاضی عیاض جلد نمبر ۲ صفحہ نمبر ۵۹۵ پر موجود ہے۔ محمد علیم الدین عفی عنہ۔

حق تعالیٰ نے تادیب کی ایک بہتر قوم کی اس آیہ شریفہ میں لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ اور مدح کی اُن لوگوں کی جو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آواز پست کیا کرتے تھے، فرماتا ہے: إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أَلَايَةُ اور مذمت کی اُس قوم کی جو حجرہ کے باہر سے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پکارتے تھے چنانچہ فرماتا ہے: إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَلَايَةُ اور حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حرمت بعد انتقال کے وہی ہے جو قبل انتقال تھی۔ امیر المؤمنین یہ سنتے ہی متاؤب اور متذلل ہو گئے۔ پھر پوچھا اے ابا عبد اللہ! قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر دعاء کروں یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہوں؟ کہا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے کیوں منہ پھیرتے ہو؟ وہ تو وسیلہ ہیں آپ کے اور آپ کے باپ حضرت آدم علیہ السلام کے قیامت کے روز، تو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف متوجہ ہو کر شفاعت و سفارش طلب کیجئے کہ حق تعالیٰ شفاعت حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبول کرے گا کیوں کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ﴾ أَلَايَةُ

یعنی وہ لوگ جنہوں نے ظلم کیا اپنی جانوں پر اگر آویں آپ کے پاس اور مغفرت چاہیں اللہ تعالیٰ سے اور مغفرت چاہیں رسول (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اُن کے لئے تو پائیں گے اللہ تعالیٰ کو مغفرت کرنے والا اور رحم کرنے والا۔ انتہی

اب اُن حضرات کے اعتقادوں کو دیکھئے کہ امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ نے بلند آواز کرنے کے

باب میں ان آیات پر استدلال کیا:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾

اور ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ﴾

اور خلیفہ وقت نے پوچھا تک نہیں کہ فوق صوتِ النبی اور یُنَادُونَكَ کے معنی یہاں کیوں کر

صادق آتے ہیں، اور اگر اجتہاد کیا گیا تو طریقہ اُس کا کیا ہے، پھر یہ بھی نہ تھا کہ خلیفہ موصوف کچھ جلیل ہوں کیوں کہ تاریخ خمیس وغیرہ کُتب تواریخ میں مصرح ہے کہ وہ نہایت کامل العقل اور فقیہ النفس عالم جید اور ادیب و متدین تھے، مگر معلوم نہیں اس اِستِذلال میں کس درجہ قوت تھی جس نے خلیفہ وقت کو عین مباحثہ میں ساکت کر دیا۔ اگر اس زمانہ میں کوئی شخص اس قسم کا اِستِذلال کرے تو صد ہا شاخِ شانے اُس میں نکالے جائیں گے، اب اگر کوئی شخص اس اِستِذلال کی نزاکت کو نہ سمجھ کر اُس میں کچھ کلام کرے تو کسی سے یہ نہ ہو سکے گا کہ مختصر کی رائے کو امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ کی رائے پر ترجیح دے، کیوں کہ امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ وہ شخص ہیں جن کے شاگردوں کے شاگرد ہونے پر امام بخاری و مسلم وغیرہ اکابر محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم کو فخر ہے، بلکہ یہ سمجھنا اُس کا اُس کی غباوت اور بے علمی پر محمول ہونا چاہئے، بات یہ ہے کہ جیسے قوت ایمانیہ میں ضعف بڑھتا چلا جاتا ہے ویسا ہی قوت نظری و فکری میں بھی روز بروز کمی ہوتی چلی جاتی ہے۔ اب اگر کوئی کثرت تصانیف کو پیش کر کے کچھ دعویٰ کرے تو اُس کا ابطال اُن احادیث شریفہ سے ہو جائے گا جن میں خیر القرون ہونا اُس زمانہ کا اور کم ہو جانا علم کا آخری زمانہ میں وارد ہے۔

اور ابن تیمیہ نے رَفْعُ الْمَلَامِ عَنِ الْأَئِمَّةِ الْأَعْلَامِ میں لکھا ہے:

بَلِ الَّذِينَ كَانُوا قَبْلَ هَذَا الدَّوَاوِينَ كَانُوا أَعْلَمَ بِالسُّنَّةِ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ
بِكَثِيرٍ لَّأَنَّهُمْ كَثِيرًا مِمَّا بَلَّغَهُمْ وَصَحَّ عَنْهُمْ قَدْ لَا يَبْلُغُنَا إِلَّا عَنِ الْمَجْهُولِ أَوْ بِإِسْنَادٍ
مُنْقَطِعٍ أَوْ لَا يَبْلُغُنَا بِالْكَلْبِيَّةِ، كَانَتْ دَوَاوِينُهُمْ صُدُورُهُمُ الَّتِي تَحْوِي أَضْعَافَ مَا فِي
الدَّوَاوِينَ وَهَذَا أَمْرٌ لَا يَشْكُ فِيهِ مَنْ عِلِمَ الْقَضِيَّةِ۔

یعنی کوئی عالم اس میں شک نہیں کر سکتا کہ قدامتِ متاخرین سے بہت زیادہ علم رکھتے تھے بہت سی حدیثیں ہم تک پہنچی ہی نہیں اور اگر پہنچی ہوں تو ضعیف ہو کر اُن کے نزدیک وہی حدیثیں صحیح تھیں۔

اگرچہ اس روایت سے کئی مباحث متعلق ہیں مگر بخوفِ تطویل صرف اسی پر اکتفاء کیا گیا
 اِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی آئندہ بحسب موقع ذکر کی جائیں گی یہاں اسی قدر بیان کرنا مقصود ہے کہ
 امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اِن آیات سے وہ ادب استنباط کیا کہ قیامت تک اہل ایمان جس کی
 بدولت بہرہ اندوز اور مُمتنع رہیں گے۔

جَزَاہُ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنَّا خَيْرَ الْجَزَاءِ۔

(ترجمہ: اللہ تعالیٰ انہیں ہماری طرف سے بہترین جزاء دے۔)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ادب

بخاری شریف میں روایت ہے:

عَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ كُنْتُ قَائِمًا فِي الْمَسْجِدِ فَحَصَبَنِي رَجُلٌ
 فَظَنَرْتُ فَإِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ اذْهَبْ فَأَتَيْتَنِي بِهَذَيْنِ فَجِئْتُهُ بِهِمَا قَالَ مَنْ أَنْتُمْ
 أَوْ مِنْ أَيْنَ أَنْتُمْ؟ قَالَا مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ، قَالَ لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ لَأَوْجَعْتُكُمَا
 تَرْفَعَانِ أَصْوَاتَكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ترجمہ: حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں ایک بار مسجد نبوی شریف میں کھڑا
 تھا کہ کسی نے مجھے کنکری ماری دیکھا تو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں، کہا جاؤ ان
 دو شخصوں کو لے آؤ، جب ان دونوں کو ان کے پاس لے گیا تو پوچھا تم کون ہو یا کہاں کے رہنے والے
 ہو؟ کہا طائف والے۔ فرمایا اگر تم اس شہر والے ہوتے تو میں ضرور تم کو اذیت پہنچاتا اور مارتا،
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مسجد شریف میں تم آواز بلند کرتے ہو۔ انتہی

اس خبر سے ظاہر ہے کہ مسجد شریف میں کوئی بلند آواز نہیں کر سکتا تھا، اور اگر کرتا تو مستحقِ تعزیر

سمجھا جاتا تھا باوجودیکہ حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ چنداں دور نہ تھے مگر اسی ادب سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُن کو پکارا نہیں بلکہ کنکری پھینک کر اپنی طرف متوجہ کیا، یہ تمام ادب اسی وجہ سے تھے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حیاتِ ابدی وہاں تشریف رکھتے ہیں، کیوں کہ اگر لحاظ صرف مسجد ہونے کا ہوتا تو فی مَسْجِدِ رَسُولِ اللہ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم کہنے کی کوئی ضرورت نہ تھی، دوسرا قرینہ یہ ہے کہ اس تعزیر کو اہل بلد کے لئے خاص فرمایا جن کو مسجد شریف کے آداب بخوبی معلوم تھے، اگر صرف مسجد ہی کا لحاظ ہوتا تو اہل طائف بھی معذور نہ رکھے جاتے کیوں کہ آخر وہاں بھی مسجدیں تھیں، اس سے بھی قول امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا صادق آگیا جو خلیفہ منصور رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کہا تھا: اِنَّ حُرْمَتَهُ مَبِیَّنًا كَحُرْمَتِهِ حَیًّا۔

اور بخاری شریف میں روایت ہے ام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہ اُمّ عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی عادت تھی کہ جب کبھی ذکر مبارک آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کرتیں بِأَبِی کہتیں، فرماتی ہیں:

وَقَلَّمَا ذَكَرْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَالَتْ بِأَبِی۔

یعنی کم اتفاق ہوتا تھا کہ ذکر شریف کے وقت یہ لفظ نہ کہتی ہوں۔

معنی اس کے یہ ہیں کہ میرے باپ فداء ہوں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر سے۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اکثر بِأَبِی وَأُمِّی یَا رَسُولَ اللہ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم کہا کرتے تھے، چنانچہ کتب صحاح میں موجود ہے، مطلب اُس کا یہ ہے کہ آپ کے اشفاق و مراحم کے رُویز و مہرِ مادری و پدری کی کچھ حقیقت نہیں، ان دونوں کو آپ پر سے فداء کرنا چاہئے۔ سبحان اللہ کیا ادب تھا کہ رُویز و تو رُویز و غائبانہ بعد وفات شریف کے بھی وہ ادب مرئی تھا کہ جب تک ماں باپ کو فداء نہیں کرتے نام مبارک کو ذکر نہیں کرتے تھے، کیوں نہ ہو یہ نام مبارک وہ تھا

کہ کفار بھی جس کے ذکر میں بسا وقت متاؤب ہو جاتے تھے۔ چنانچہ قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مواہب میں اور زرقانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اُس کی شرح میں لکھا ہے کہ:

”ایک جماعت قبیلہ کندہ سے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور وہ الفاظ تحیّت کے ادا کئے جو اس زمانہ میں سلاطین کے حضور میں کہے جاتے تھے یعنی ایست اللعن حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں بادشاہ نہیں ہوں مُحَمَّد بن عَبْدُ اللّٰہ ہوں، کہا ہم آپ کو نام لے کر نہ پکاریں گے، فرمایا: اَبُو الْقَاسِمِ ہوں، کہا اے ابوالقاسم! فرمائیے کہ ہم نے اپنے دل میں کیا چھپایا ہے؟ فرمایا یہ تو کاہنوں کا کام ہے اور کاہن اور اُن کا پیشہ دوزخی ہے۔ کہا پھر کیوں کر معلوم ہو کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مٹھی کنکریاں اٹھائیں اور فرمایا دیکھو یہ گواہی دیتی ہیں کہ میں اللہ کا رسول ہوں، اور ساتھ ہی کنکریاں دستِ مبارک میں تسبیح کرنے لگیں، پھر تو سب کے سب گھبرا اٹھے کہ ہم بھی گواہی دیتے ہیں کہ بے شک آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور سب مشرّف باسلام ہوئے۔ انتہی ملخصاً

ظاہر ہے کہ یہ لوگ قبل امتحان مشرّف باسلام نہیں تھے، باوجود اس کے نام لینے میں ترکِ ادب سمجھا۔ کیا تعجب ہے کہ یہی ادب پسند آگیا ہو جس سے ابد الابد کے لئے عزت و شرافت حاصل ہوگئی۔ ہر چند نام پاک خود ایک ایسا جامع لقب ہے جس میں تمام القابِ پسندیدہ اور محامدِ برگزیدہ شامل کر دیئے گئے ہیں مگر بایں ہمہ ادب والوں کی زبانیں وہاں خود بخود رک جاتی ہیں۔ اور جن کی زبانوں نے خیرہ سری کی اور بے باکانہ نام لینا شروع کیا حق تعالیٰ کی جانب سے اُن کی تادیب ہوگئی۔ چنانچہ امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بروایات متعددہ ثابت کیا ہے کہ بعض لوگ جو نام لے کر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پکارتے تھے اُن کو حق تعالیٰ نے منع فرمادیا جس سے عظمتِ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی معلوم ہوگئی۔

كَمَا قَالَ فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ قَالَ الضُّحَاكُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ يَا مُحَمَّدُ يَا أَبَا الْقَاسِمِ فَنَهَاَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِعْظَامًا لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: قُولُوا يَا نَبِيَّ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَكَذَا قَالَ مُجَاهِدٌ وَسَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَقَالَ مُقَاتِلُ بْنُ حَيَّانٍ لَا تُسَمُّوهُ إِذَا دَعَوْتُمُوهُ يَا مُحَمَّدُ وَلَا تَقُولُوا يَا ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَلَكِنْ شَرِّفُوهُ تَقُولُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا نَبِيَّ اللَّهِ، وَقَالَ قَتَادَةُ أَمَرَ اللَّهُ أَنْ يُهَابَ نَبِيُّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْ يُحَلَّ وَأَنْ يُعْظَمَ وَأَنْ يُسَوَّدَ وَقَالَ مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمٍ أَمَرَهُمْ أَنْ يُشَرِّفُوهُ وَقِيلَ فِي مَعْنَى الْآيَةِ غَيْرُ هَذَا۔

(ترجمہ: القول البدیع میں فرمایا کہ حضرت ضحاک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم یا محمد! یا ابا القاسم! کہا کرتے تھے اللہ تعالیٰ اپنے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کی خاطر اُن کو اس عمل سے روک دیا اور فرمایا: یا نبی اللہ! یا رسول اللہ! کہا کرو۔ حضرت مجاہد اور حضرت سعید بن جبیر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما نے ایسا ہی کہا۔ مقاتل بن حیان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا جب تم آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پکارو تو نام لے کر یا محمد کہہ کر نہ پکارو اور نہ ہی یا ابن عبد اللہ کہہ کر پکارو، بلکہ اُن کی تعظیم کرو اور یا رسول اللہ! یا نبی اللہ! کرو۔ حضرت قتادہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اُس کے نبی کی بیت دلوں رکھی جائے، اُن کو معزز مانا جائے، اُن کی توقیر کی جائے اور اُن کو سردار تسلیم کیا جائے۔ حضرت مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت زید بن اسلم سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ وہ آپ کی توقیر کریں۔ اس آیت کے معانی میں اس کے علاوہ اور بھی اقوال ہیں)۔

یہ بات معلوم کرنا چاہئے کہ اہل اسلام پہلے ہی سے جانتے تھے کہ نام لینا بے ادبی ہے لئے بکمال ادب یا رسول اللہ وغیرہ القاب کے ساتھ خطاب کیا کرتے تھے البتہ کفار جو اس بے ادبی

مُزْتَكِب ہوتے تھے اُن کے لئے یہ آیت شریفہ ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ﴾ نازل ہوئی۔

ابن قیم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جلاء الافہام میں لکھا ہے:

حَيْثُ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ فَأَمَرَ سُبْحَانَهُ أَنْ لَا يُدْعَى رَسُولُهُ بِمَا يُدْعَوُ النَّاسُ بِهِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بَلْ يُقَالُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا يُقَالُ يَا مُحَمَّدٌ وَإِنَّمَا كَانَ هَذَا فِي خِطَابِهِ تَسْمِيَةً بِاسْمِهِ وَقَدْ الْخِطَابِ لِلْكَفَّارِ وَأَمَّا الْمُسْلِمُونَ فَكَانُوا يُخَاطَبُونَ بِمَا رَسُولِ اللَّهِ، نَقَلَهُ الْقِسْطَلَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ فِي مَسَائِلِ الْخُنْفَاءِ عَنْ جَلَاءِ الْأَفْهَامِ لِابْنِ قَيْمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ۔

(ترجمہ: کیوں کہ انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اُس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اس انداز سے نہ پکارا جائے جس انداز سے لوگ آپس میں ایک دوسرے کو پکارتے ہیں بلکہ آپ کو یا رسول اللہ کہا جائے یا محمد نہ کہا جائے۔ نام کے ساتھ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خطاب کرنا اس وقت ہوتا جب کہ کافر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے خطاب کرتے، مسلمان تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یا رسول اللہ کہہ کر خطاب کیا کرتے تھے۔ اسے علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مسالک الخفاء میں علامہ ابن قیم کی کتاب جلاء الافہام سے نقل کیا ہے)۔

تَوَسُّل

یہاں ایک اعتراض کو گنجائش مل سکتی ہے کہ ابی امامہ بن سہل سے روایت ہے کہ ایک شخص کسی ضرورت سے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی پاس ہر روز حاضر ہوا کرتا تھا مگر آپ اُس کی طرف توجہ نہیں فرماتے تھے ایک روز انہوں نے حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ واقعہ بیان کیا انہوں نے کہا کہ وضو کر کے مسجد میں دو رکعت نماز پڑھو اور پھر یہ دعاء کرو۔

دعائے قضاے حاجات

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ وَاتَّوَجُّهُ اِلَیْكَ بِنَبِیِّكَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ
وَسَلَّمَ نَبِیِّ الرَّحْمَةِ یَا مُحَمَّدُ اِنِّیْ اَتَّوَجُّهُ بِكَ اِلَی رَبِّیْ فَيَقْضِیْ لِیْ حَاجَتِیْ۔
(ترجمہ: اے اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں اور تیرے نبی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی
برکت سے تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں جو کہ رحمت والے نبی ہیں۔ یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم
میں آپ کی برکت سے اپنے رب تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتا ہوں تاکہ وہ میری حاجت پوری فرمائے)۔
اور پھر اپنا مقصود بیان کرو، چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا، پھر جب حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ
عنہ کے حضور میں گئے وہ ہنوز وہاں پہنچے نہ تھے کہ بسوآب سبقت کر کے اُن کے پاس آیا اور اُن کا ہاتھ
پکڑ کے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر کیا، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُن
کو باعزاز تمام قالین پر بٹھا کر حال دریافت کیا، جب انہوں نے اپنی احتیاج بیان کی فرمایا میں نے
اب تک سمجھا نہ تھا کہ تمہاری یہ حاجت تھی اور فوراً وہ حاجت روا کر کے فرمایا کہ جب کبھی تمہیں کچھ
احتیاج ہو کہہ دیا کرو۔

راوی کہتے ہیں کہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس سے سیدھے حضرت عثمان

بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے اور کہا کہ حق تعالیٰ آپ کو جزائے خیر دے آپ کی سفارش سے پہلے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نہ میری طرف دیکھتے تھے نہ میری حاجت کی طرف۔ کہا مجھ سے تو بات ہی نہیں ہوئی یہ اثر اُسی نماز و دعاء کا ہے اس لئے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زویر و بھی اس قسم کا واقعہ پیش ہوا تھا کہ ایک نابینا نے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ بصارت اپنی پھر عود کرے۔ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اسی نماز و دعاء کی تعلیم فرمائی، چنانچہ وہ شخص فوراً بینا ہو گیا۔

امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قول بدیع میں لکھا ہے کہ روایت کیا اس حدیث شریف کو نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی اور امام احمد بن حنبل اور ابن کثیر اور حاکم اور بیہقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم نے اور کہا حاکم نے کہ یہ حدیث شریف صحیح اور شرط شیخین پر ہے۔ اِنْ شَاءَ اللّٰہُ تَعَالٰی کسی مقام پر یہ حدیث بعینہ نقل کی جائے گی۔ مقصود یہاں اس قدر ہے کہ اس دعاء میں صراحۃً نام آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بلا لقب کے مذکور ہے حالاں کہ ابھی ممانعت اس کی ثابت کی گئی ہے؟

جواب اس اشکال کا امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قول بدیع میں دیا ہے کہ وہ دعاء جیسی آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعلیم کی تھی بعینہ انہیں الفاظ کے ساتھ حضرت عثمان بن حنیف نے بھی تعلیم کی اس لئے کہ دعاؤں کے الفاظ میں تصرف اور کمی و زیادتی نہیں چاہئے اور جانتے تھے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عظمت و جلال ہر مسلمان کے دل میں ہوا کرتی ہے:

حَيْتُ قَالَ يَحْتَمِلُ اَنْ يَكُوْنَ الصَّحَابِيُّ وَمَنْ نَحْنُ حَوْهَ فِهِمْ اِخْتِصَاصُ
هَذَا الْمَوْطِنِ بِمَا ارْشَدَ اِلَيْهِ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَاى اَنَّ الْفَاطَ الدَّعَوَاتِ
وَالْاَذْكَارِ لَا يَتَصَرَّفُ فِيْهَا بِالْزِيَادَةِ وَالنَّقْصِ بَلْ يَقْتَصِرُ فِيْهَا عَلَى النَّصِّ اَوْ كُتِفَى
بِمَا وُقِرَ فِى قَلْبِ كُلِّ مُسْلِمٍ مِّنْ تَعْظِيْمِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاِجْلَالِهِ،

وَاللَّهُ الْمُؤَفَّقُ۔

(ترجمہ: کیوں کہ آپ نے فرمایا کہ اس امر کا احتمال ہے کہ صحابی اور اُن کی مانند دیگر اکابرین نے اس مقام پر انہی الفاظ کا اختصار سمجھا ہو جن کی طرف حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رہنمائی فرمائی اور اُنہوں نے خیال فرمایا دعاؤں اور اڈ کار کے الفاظ میں کمی بیشی کے ساتھ تصرف نہ کیا جائے بلکہ منصوص الفاظ پر اختصار کیا جائے۔ اور ہر مسلمان کے دل میں جو نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و توقیر ہے اسی پر اکتفاء کیا جائے۔)

امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جو لکھا ہے کہ الفاظ دعا میں کمی وزیاتی نہیں چاہئے اسی بناء پر بزرگان دین اور مشائخ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کے نزدیک جو اعمال و افعال یا عزائم وغیرہ سینہ بسینہ چلے آتے ہیں اُن میں کمال درجہ کی احتیاط کی جاتی ہے کہ کمی وزیادتی بالکل نہ ہونے پائے، اور تجربوں سے بھی ثابت ہے کہ اگر ان الفاظِ معینہ میں فرق کر دیا جائے یا بغیر اجازت کے وہ اعمالِ عمل میں لائے جائیں تو کچھ تاثیر بھی نہیں ہوتی۔

الحاصل اس دعا میں نام مبارک ضرورہ بلا لقب ذکر کیا گیا اور نہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم و تابعین جب کبھی نام مبارک کو ذکر کرتے لقب کے ساتھ ذکر کیا کرتے۔



لفظِ سَيِّدُنَا کی بحث

اسی وجہ سے متاخرین رحمہم اللہ تعالیٰ نے مستحسن سمجھا کہ نام مبارک آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جب لیا جائے خواہ درود شریف میں یا سوائے اُس کے لفظِ سَيِّدُنَا کہنا چاہئے خصوصاً حرمین شریفین کے علماء و مشائخین کو تو اس میں نہایت ہی اہتمام ہے، اور چوں کہ احادیث شریفہ سے ثابت ہے کہ آخری زمانہ میں ایمان کا مرجع مدینہ منورہ ہوگا۔

كَمَا فِي الْمَشْكُورَةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْإِيمَانَ لَيَأْرِزُ إِلَى الْمَدِينَةِ كَمَا تَأْرِزُ الْحَيَّةُ إِلَى جَحْرِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ۔

(ترجمہ: جیسا کہ مشکوٰۃ شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایمان مدینہ منورہ کی طرف سمت کر آ جائے گا جس طرح کہ سانپ اپنے بل کی طرف سمت جاتا ہے، متفق علیہ۔)

اس لئے طالبین حق کو چاہئے کہ جن امور کو وہاں کے علماء دینی حیثیت سے مستحسن سمجھتے ہیں اس میں ان کا اتباع کیا کریں۔

یہاں ایک شبہ ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن شعیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ایک روز آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وفد بنی عامر میں تشریف لے گئے اور میں بھی ساتھ تھا میں نے عرض کیا:

أَنْتَ سَيِّدُنَا (آپ ہمارے آقا ہیں)

فرمایا: اَلْسَيِّدُ اللّٰهُ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی (آقا تو اللہ تبارک و تعالیٰ ہے)

ظاہراً اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس لفظ کو

جائز نہیں رکھا؟

جواب اس کا یہ ہے کہ اس موقع میں تواضعاً یہ فرمایا ہوگا ورنہ اطلاق اس لفظ کا اللہ تعالیٰ کے سوا
اوروں پر کئی حدیثوں میں وارد ہے، چنانچہ حدیث قُومُوا اِلٰی سَيِّدِكُمْ بخاری شریف سے بحث
قیام میں ابھی نقل کی جائے گی۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابوبکر اور حضرت بلال رضی
اللہ تعالیٰ عنہما کو بلفظ سَيِّدُنَا ذکر کیا چنانچہ کنز العمال میں یہ روایت ہے:

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ سَيِّدُنَا وَاعْتَقَ سَيِّدُنَا يَعْنِي بِلَالًا۔
ابن سعد، س، ح، ك، وَالْخِرَاطِيُّ فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ۔

یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمارے سید ہیں اور
ہمارے سید یعنی بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو آزاد کیا۔

جب اطلاق اس لفظ کا صحابیوں پر جائز ہوا تو سید الانبیاء و المرسلین پر جائز و مستحسن ہونے میں
کیا کلام؟ خود حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

كَمَافِي الْمُسْتَدْرِكِ لِلْحَاكِمِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ صَعِدَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمِنْبَرَ فَحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَنْ أَنَا؟ قُلْنَا: رَسُولُ
اللَّهِ، قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ مَنْ أَنَا؟ قُلْنَا أَنْتَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ هَاشِمِ
بْنِ عَبْدِ مَنَافٍ قَالَ أَنَا سَيِّدٌ وَلِدَ آدَمَ وَلَا فُخْرَ۔ قَالَ الْحَاكِمُ هَذَا صَحِيحُ الْأَسْنَادِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم منبر پر چڑھے اور حمد و ثنائے الہی کے بعد فرمایا میں کون ہوں؟ ہم نے عرض کیا اللہ کے رسول
ہیں۔ پھر وہی سوال فرمایا، ہم نے عرض کیا آپ محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف
ہیں۔ فرمایا میں سید اولادِ آدم ہوں اور کچھ فخر نہیں۔ کہا حاکم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے یہ حدیث صحیح ہے۔ انتہی

اور مواہب اللدنیہ اور زرقانی میں ہے:

وَقَدْ رَوَى التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَأَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَصَحَّحَهُ
الْحَاكِمُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا فَخْرَ - وَفِي حَدِيثِ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَرْفُوعًا عِنْدَ الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ، وَالتِّرْمِذِيِّ، وَأَحْمَدَ،
”أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ“ - وَفِي رِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ ”أَنَا سَيِّدُ الْعَالَمِينَ“ - انتهى ملخصاً۔

(ترجمہ: امام ترمذی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے باقادر حسن صحیح، امام احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، امام ابن ماجہ
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور امام حاکم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے باقادر صحیح حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے روایت کی کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا میں قیامت کے دن اولادِ آدم کا سردار ہوں گا
اس میں کچھ فخر نہیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت جو بخاری، مسلم، ترمذی اور مسند احمد
میں ہے یوں ہے کہ میں قیامت کے دن لوگوں کا سردار ہوں گا، اور امام بیہقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی
روایت میں ہے کہ میں تمام جہانوں کا سردار ہوں)۔

ان احادیث سے سید اولادِ آدم علیہ السلام بلکہ سید الناس بلکہ سید العالمین ہونا حضرت صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کا ثابت ہے غرض حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سیادت اور لفظِ سَیِّدُنَا کے جواز میں
کوئی کلام نہیں ہو سکتا البتہ اس میں کلام ہو سکتا ہے کہ ہم میں صلاحیت ہے یا نہیں اسی وجہ سے بزرگوں
نے کہا ہے:۔

نسبت خود بسگت کردم وبس متعلم

زانکہ نسبت بسگت کوئے تو شد بے ادبی

(ترجمہ: میں نے اپنی نسبت آپ کے سگ سے کر دی اس پر میں بہت شرمسار ہوں کیوں کہ آپ کے
کوچہ مبارک کے سگ کی طرف نسبت کرنا بے ادبی ہے)۔

مگر چوں کہ یہ بارگاہِ رَحْمَةِ لِّلْعَالَمِیْنِی ہے اس لئے امید قوی ہے کہ اس قسم کی بے ادبی کا لحاظ نہ ہوگا اب رہا یہ کہ صاحبِ قاموس مجد الدین فیروز آبادی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لکھا ہے:

”کہ جن درودوں کی تعلیم حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کی ہے اُن میں لفظ سَيِّدُنَا نہیں ہر چند تو اضعایہ لفظ نہ فرمایا ہوگا مگر تاہم اِمْتِنَالِ امر اولیٰ ہے۔“

اور اسی طرح شیخ الشیوخ الاسنوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے لفظ سَيِّدُنَا کی زیادتی میں اس وجہ سے تردید کیا ہے کہ شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے اس مسئلہ کی بنیاد اسی پر رکھی ہے کہ اِمْتِنَالِ امر افضل ہے یا سلوکِ ادب؟

امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قول بدیع میں اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ادب بلفظ سَيِّدُنَا شَرْعًا مطلوب ہے چنانچہ بہ روایت صحیحین ثابت ہے کہ:

قُومُوا اِلٰی سَيِّدِکُمْ

(اپنے سردار یعنی سعد بن معاذ کے لئے کھڑے ہو جاؤ۔)

خود حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس سے معلوم ہوا کہ اطلاق اس لفظ کا عموماً درست ہے پھر اگر یہ لفظ درود شریف میں زیادہ کیا جائے تو اِمْتِنَالِ امر میں کوئی نقصان لازم نہ آئے گا اور ایک ایسے امر واقعی کا بیان ہوگا جس میں ادب ملحوظ ہے اس لئے زیادتی اس لفظ کی افضل ہے۔

قَالَ وَقَرَأْتُ بِخَطِّ بَعْضِ مُحَقِّقِي مَنْ أَخَذْتُ عَنْهُ مَانَصُهُ أَنَّ الْأَدَبَ مَعَ مَنْ ذَكَرَهُ مَطْلُوبٌ شَرْعًا بِذِكْرِ السَّيِّدِ فِي الصَّحِيحَيْنِ قُومُوا اِلٰی سَيِّدِکُمْ اٰی سَعْدِ ابْنِ مُعَاذٍ وَسِيَادَتُهُ بِالْعِلْمِ وَالِدِّیْنِ۔ وَقَوْلُ الْمُصَلِّیْنَ: اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ فِیْهِ الْاٰتِیَانِ بِمَا اَمَرْنَا بِهِ وَزِیَادَةُ الْاٰخْبَارِ بِالْوَاقِعِ الَّذِیْ هُوَ اَدَبٌ فَهُوَ اَفْضَلُ مِنْ تَرْكِهِ فِیْمَا یُظْهَرُ مِنَ الْحَدِیْثِ السَّابِقِ، وَاِنْ تَرَدَّدَ فِیْ اَفْضَلِیَّتِهِ الشَّيْخُ الْاَسْنَوِیُّ ذَكَرَ اَنَّ

فِي حِفْظِهِ قَدِيمًا أَنَّ الشَّيْخَ عِزَّ الدِّينِ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِ بَنَاهُ عَلَى أَنَّ الْأَفْضَلَ سَلُوكُ
الْأَدَبِ أَوْ امْتِثَالُ الْأَمْرِ۔ وَاللَّهُ الْمُعِينُ۔

(ترجمہ: آپ نے فرمایا میں نے بعض محققین جن سے میں نے علم حاصل کیا ہے اُن کے خط میں تحریر
دیکھی ہے جو اس طرح ہے وہ ہستی جس کا ذکر شرعاً مطلوب ہو اُس کو لفظ سَبِّد کے ساتھ ذکر کرنا ادب
ہے۔ صحیحین میں حدیث پاک ہے (قُومُوا إِلَى سَبِّدِكُمْ) اپنے سردار یعنی سعد بن معاذ کے لئے
کھڑے ہو جاؤ۔ آپ کی سیادت علم اور دین کے ساتھ ہے، نمازی جب کہتے ہیں اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی
سَبِّدِنَا مُحَمَّدٍ (اے اللہ! ہمارے آقا حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیج) تو اس
میں اس حکم کی ادائیگی ہے جس کا ہمیں حکم دیا گیا ہے۔ خبر میں وہ اضافہ جو ادب ہو اُس کو باقی رکھنا اُس
کے ترک کرنے سے افضل ہے جیسا کہ سابقہ حدیث شریف سے ظاہر ہوتا ہے اگرچہ اس کی افضلیت
میں حضرت شیخ اسنوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو تردد ہے۔)

یہاں یہ امر بھی غور طلب ہے کہ لفظ سَبِّدْنَا زیادہ کیا جائے تو امثال امر میں کس قدر فرق
لازم آئے گا جس کی وجہ سے صاحب قاموس رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس لفظ کو ترک کرنا مناسب
سمجھا ہے؟ یہ تو ظاہر ہے کہ مقصود درود شریف پڑھنے سے یہ ہے کہ بارگاہ ربوبیت میں ظاہر کیا جائے کہ
سید الکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دعا گو، اور خیر خواہوں میں ہم بھی شریک ہیں، ورنہ خود حق تعالیٰ
جب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہمیشہ صلوة بھیجتا ہے تو ہماری دعاء و صلوة کس شمار میں؟ دوسرا
یہ کہ اگر درود دعاء ہی ہوتا تو ہر شخص پر درود پڑھنا درست ہوتا حالاں کہ کئی روایتوں سے کراہت اور
ممانعت اُس کی ثابت ہے۔

سوائے انبیاء علیہم السلام کے کسی پروردگار نہیں

چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ سوائے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کسی پروردگار نہیں پڑھنا چاہئے۔ اور ایسا ہی سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بھی اس کو مکروہ سمجھتے تھے۔ اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کسی عامل کو لکھا کہ قصہ گو یوں نے بادشاہوں اور امیروں پروردگار بھیجنا ایجاد کیا ہے اُن کو حکم کر دو کہ صلوٰۃ خاص انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر پڑھا کریں اور عام مسلمانوں کے حق میں دعا کریں۔

چنانچہ امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قول بدیع میں لکھا ہے:

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ مَا أَعْلَمُ الصَّلَاةَ تَنْبَغِي عَلَى أَحَدٍ مِّنْ أَحَدٍ إِلَّا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ يُدْعَى لِلْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ - أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْمَاعِيلُ الْقَاضِي فِي أَحْكَامِ الْقُرْآنِ وَالصَّلَاةِ النَّبَوِيَّةِ لَهُ - وَالطَّبْرَانِيُّ، وَالْبَيْهَقِيُّ وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ بِلَفْظٍ لَا تَنْبَغِي الصَّلَاةُ مِنْ أَحَدٍ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَرِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ، وَقَالَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ يَكْرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى غَيْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ أَخْرَجَهَا هُوَ وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ أَيْضًا "يَكْرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ إِلَّا عَلَى نَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" وَجَاءَ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ فِيمَا رَوَيْنَاهُ فِي فَضْلِ الصَّلَاةِ لِإِسْمَاعِيلِ الْقَاضِي وَأَحْكَامِ الْقُرْآنِ لَهُ مِنْ طَرِيقِ أَبِي بَكْرٍ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ أَوْ صَحِيحٍ

لَا تُعْمَرُ كَتَبَ: أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ نَاسًا مِّنَ النَّاسِ قَدْ اَلْتَمَسُوا عَمَلَ الدُّنْيَا يَعْمَلِ الْآخِرَةَ وَإِنَّ
نَاسًا مِّنَ الْقَصَاصِ قَدْ أَخَذُوا فِي الصَّلَاةِ عَلَى خُلَفَائِهِمْ وَأَمْرَائِهِمْ عَدْلَ صَلَوَتِهِمْ
عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا جَاءَكَ كِتَابِي فَمَرُّهُمْ أَنْ تَكُونَ صَلَوَتُهُمْ
عَلَى النَّبِيِّينَ خَاصَّةً وَدُعَاءُهُمْ لِلْمُسْلِمِينَ عَامَّةً وَيَدْعُوا مَا سِوَى ذَلِكَ۔ انتهى

(ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ مجھے علم نہیں کہ کسی کی طرف سے سوائے نبی
پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے کسی اور پر درود بھیجنا جائز ہو، لیکن دوسرے مسلمان مردوں اور عورتوں
کے لئے دعاء کی جائے۔ اسے امام ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، امام اسماعیل قاضی رحمۃ اللہ تعالیٰ
علیہ نے احکام القرآن اور اپنی کتاب الصلوۃ النبویۃ میں روایت کیا۔ امام طبرانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ،
امام بیہقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، امام سعد بن منصور رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور امام عبدالرزاق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
نے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا کہ کسی آدمی کی طرف سے دوسرے شخص پر سوائے حضور نبی کریم صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے درود پاک بھیجنا مناسب نہیں ہے۔ اس حدیث شریف کے راوی صحیح بخاری
کے راوی ہیں۔ حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے علاوہ
کسی اور پر درود بھیجنا مکروہ ہے، اسے امام بیہقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے روایت کیا۔ آپ رحمۃ اللہ تعالیٰ
علیہ اور امام عبدالرزاق رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی ایک اور روایت میں ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے علاوہ کسی
اور پر درود پاک بھیجنا مکروہ ہے۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ارشاد جس کی روایت ہم
نے (امام اسماعیل قاضی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی کتاب فضل الصلوۃ، آپ ہی کی کتاب احکام القرآن میں
حضرت ابوبکر بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے حسن اسناد کے ساتھ) کی ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے یوں فرمان تحریر فرمایا: حمد و صلوۃ کے بعد واضح ہو کہ کچھ لوگ آخرت سے دنیا کا عمل
چاہتے ہیں اور قصہ گو لوگوں نے درود پاک میں نئی بات شروع کر دی ہے کہ خلفاء اور امراء پر نبی پاک

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے برابر درود بھیجتے ہیں جب میرا یہ خط تمہارے پاس پہنچے تو ان کو حکم دے دو کہ درود پاک صرف انبیائے کرام علیہم السلام پر پڑھو، عام مسلمانوں کے لئے دُعا کریں اس کے سوا باقی بدعات چھوڑ دیں۔

اور یہ بھی قول بدیع میں لکھا ہے:

قَالَ الْبَيْهَقِيُّ رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ عَقَبَ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَقَوْلِ الثَّوْرِيِّ بِالْمَنْعِ مَانَصَةُ وَإِنَّمَا أَرَادُوا اللَّهُ أَعْلَمُ إِذَا كَانَ عَلَى وَجْهِ التَّكْرِيمِ عِنْدَ ذِكْرِهِ تَحِيَّةٌ فَإِنَّمَا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةٌ فَإِنَّمَا إِذَا كَانَ ذَلِكَ عَلَى وَجْهِ الدُّعَاءِ وَالتَّبَرُّكِ فَإِنَّهُ ذَلِكَ جَائِزٌ لغيرِهِ إِنَّتَهَى هَذَا عِبَارَتُهُ فِي الشُّعْبِ، وَقَالَ نَحْوُهُ فِي السُّنَنِ الْكُبْرَى۔ اِنْتَهَى

یعنی بیہقی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شعب الایمان اور سنن کبریٰ میں لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے غیر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر درود کی ممانعت جو مروی ہے مقصود اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بطور تکریم و تَحِيَّة نہ چاہئے کہ وہ خاص آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ہے اگر بطور دعاء و تبرُّک ہو تو کچھ مضائقہ نہیں۔ اِنْتَهَى اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صلوٰۃ جو مخصوص آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے ہے وہ صرف دعاء نہیں جس سے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بھلائی مقصود ہو بلکہ مقصود اس سے ہماری بھلائی ہے، اور فائدہ اس کا ہماری طرف ہی عود کرتا ہے۔ چنانچہ امام فاکہانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فَجَّرَ الْمُنِيرُ فِي صَلَوةٍ عَلَى الْبَشِيرِ النَّذِيرِ میں لکھا ہے۔

فَإِنْ قُلْتَ إِذَا كَانَ اللَّهُ صَلَّى عَلَيْهِ فَمَا فَائِدَةُ طَلَبِ الْحَاصِلِ وَإِيجَادِ الْمَوْجُودِ؟ قُلْتُ صَلَوَتُنَا عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِبَادَةٌ لَنَا وَزِيَادَةٌ

حَسَنَاتٍ فِي أَعْمَالِنَا وَتَرْقَى الْبَرَكَاتِ الْمَبْنُوتَةِ فِينَا الْمُنْزِلَةِ عَلَيْنَا۔

یعنی اگر کوئی کہے کہ جب حق تعالیٰ خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بھیجتا ہے تو پھر دعاء کرنا کہ اللہ تعالیٰ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر صلوٰۃ بھیجے اس سے کیا فائدہ یہ تو تحصیل حاصل اور ایجاد موجود ہے۔ جواب اُس کا یہ ہے کہ صلوٰۃ طلب کرنا ہمارے لئے عبادت ہے جس سے اعمال ناموں میں ہمارے زیادتی حسنات کی ہو، اور ہم پر برکات نازل ہوں۔

اسی طرح ابن حجر ہیتمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے دُرّ منضود میں لکھا ہے:

فَإِنَّ جَمِيعَ فَائِدَتِهَا لِلْمُصَلِّي لِذَلَالَتِهَا عَلَى وَضُوحِ الْعَقِيدَةِ وَخُلُوصِ النِّيَّةِ وَإِظْهَارِ الْمَحَبَّةِ وَالْمُذَاوِمَةِ عَلَى الطَّاعَةِ وَالْإِحْتِرَامِ لِلْوَاسِطَةِ الْكَرِيمَةِ فَهِيَ مَحَبَّةٌ لَهُ وَتَوْقِيرُهُ مِنْ أَعْظَمِ شُعَبِ الْإِيمَانِ لِمَا فِيهَا مِنْ أَذَاهِ شُكْرِهِ الْوَاجِبِ عَلَيْنَا بِعَظِيمِ مَنَّةٍ عَلَيْنَا بِنَجَاتِنَا مِنَ الْحَجِيمِ وَفَوْزِنَا بِالنَّعِيمِ الْمُقِيمِ۔

ترجمہ: یعنی فائدے درود شریف کے درود پڑھنے والے کے لئے ہیں اس لئے کہ اُس سے حسن اعتماد اور خلوص نیت معلوم ہوتا ہے اور اس امر کا اظہار ہوتا ہے کہ ہم محبت اور اطاعت اور احترام میں اپنے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سرگرم ہیں جو مکرم واسطہ ہیں ہمارے اور حق تعالیٰ کے درمیان میں، اور اس سے محبت و توقیر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کی جاتی ہے جو ایک بڑا شعبہ ایمان کا ہے کیوں کہ اُس سے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے احسانوں کی شکرگزاری ہوتی ہے جو ہم پر ثابت ہیں۔ انتہی

الحاصل مقصود درود شریف سے اپنی بہبودی ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خیر خواہوں اور دعاء گو یوں میں شریک ہو کر مغفرت و نوب کا استحقاق حاصل کریں۔

چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

اَكْثِرُوا الصَّلَاةَ عَلَىٰ فَإِنَّ صَلَوَاتَكُمْ عَلَىٰ مَغْفِرَةٍ لِّذُنُوبِكُمْ۔ الحديث۔

ابن عساکر عن حسن بن علی ت، ک عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ۔ رَوَاهُ فِي كُنْزِ الْعُمَالِ

ترجمہ: ابن عساکر نے حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور ترمذی و حاکم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ مجھ پر تم زیادہ درود پڑھو اس لئے کہ تمہارا مجھ پر درود پڑھنا تمہارے گناہوں کی مغفرت ہے۔ انتہی

جب مقصود یہ ٹھہراتو جس قدر ثناء و صفت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی درود شریف میں کی جائے بے موقع نہ ہوگی مؤید اس کی یہ حدیث شریف بھی ہو سکتی ہے:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ تُعَرِّضُونَ عَلَيَّ بِأَسْمَائِكُمْ وَبِأَسْمَائِكُمْ فَأَحْسِنُوا الصَّلَاةَ عَلَيَّ۔ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مُعَاذٍ مَرْسَلًا صَحِيحٌ كَذَا فِي كُنْزِ الْعُمَالِ۔

ترجمہ: مجاہد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ پیش کئے جاتے ہو مجھ پر ناموں اور علامتوں کے ساتھ اس لئے اچھی طرح مجھ پر درود بھیجا کرو۔ یہ روایت صحیح ہے۔ انتہی

الحاصل لفظ سَيِّدْنَا کی زیادتی میں اس اعتبار سے تو کوئی تفسیر لازم نہیں آتی بلکہ من وجہ مقصود کی تائید ہی ہوگی۔ ہاں یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ جو الفاظ زبان مبارک سے نکلے تھے اُن میں فرق پڑ گیا، مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اینثال امر میں کوئی بے اِعتنائی ہوئی ہو اس لئے کہ جتنے الفاظ کہنے کا ارشاد ہوا تھا اس زیادتی سے اُن میں کوتاہی نہ ہوئی۔ اگر کہا جائے کہ خاص اُن الفاظ کی برکت اس میں نہ ہوگی۔

تو ہم کہیں گے کہ اس برکت کے لئے وہ الفاظِ بَعِیْنُہَا موجود ہیں مگر صرف اس لفظِ زائد میں وہ برکت نہیں، تو ادب و تعظیم و توقیر جو اس لفظ سے معلوم ہوتی ہے خالی از برکت نہ ہوگی، اور اس وجہ سے کہ مقصود اس لفظ سے ادب ہے تو اُس کے زیادہ کرنے میں کوئی محلِ تردد نہیں اس لئے کہ جہاں قطعاً اِمْتِثَالِ امر میں کوتاہی لازم آتی تھی حضرت صدیق اکبر اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ادب ہی کو ترجیح دی جس کا حال ابھی معلوم ہوا تو پھر یہاں ادب کے اختیار کرنے میں کیا کلام؟

بادنی تاثل یہ بات سمجھ میں آسکتی ہے کہ جب حق تعالیٰ نے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جمیع اُولین و آخرین بلکہ تمام عالم کا سردار بنادیا ہے جس کی خبر خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دی ہے تو ہم کو بھی چاہئے کہ اُس سیادت کا اقرار ہر وقت حق تعالیٰ کے رُود و یعنی بحضورِ قلب کیا کریں، جیسا کہ خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میدانِ حشر میں حق تعالیٰ کے رُود و عرض کریں گے، بلکہ خود حق تعالیٰ کی طرف سے اُس کا اِلْقَاء ہوگا۔ چنانچہ کنز العمال میں مُسند امام احمد اور دارمی اور ابنِ راہویہ اور حارث اور ابویعلیٰ اور ابو عوانہ اور صحیح بنِ جبان وغیرہ کُتُب حدیث سے ایک روایت طویل حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے جس میں اُس کی تصریح ہے۔

فَيَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ الدُّعَاءِ شَيْئًا لَمْ يَفْتَحْهُ عَلَى بَشَرٍ قَطُّ فَيَقُولُ أَيُّ رَبِّ

خَلَقْتَنِي سَيِّدَ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فَخْرَ۔ المحدث۔

یعنی جب آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شفاعت کی اجازت لینے کا قصد فرمائیں گے اس وقت حق تعالیٰ ایک ایسی دعاء کا اِلْہَام حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرمائے گا کہ کسی کو وہ اِلْہَام نہ ہوا ہو، عرض کریں گے اے رب تو نے مجھے سردار بنی آدم کا پیدا کیا اور کچھ فخر نہیں وغیرہ وغیرہ۔

اس سے اور ایک بات معلوم ہوئی کہ سیادت حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تخلیق ہی کے

وقت ملحوظ تھی جو لفظِ خَلَقْتَنِي سے ظاہر ہے پھر اس سیادت کا کون انکار کر سکے؟

الحاصل لفظ سَيِّدُنَا سے چوں کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم مقصود ہے جو نص قطعی

سے ثابت ہے۔ کَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ۔

(تا کہ آپ کی تعظیم و توقیر کرو)۔

اس میں کسی مسلمان کو کلام کی گنجائش نہیں۔

جس کا نام محمد ہوا اس کی تعظیم

بطفیل حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس شخص کی تعظیم کی ضرورت ہے جس کا نام

مُحَمَّد ہو جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے:

عَنْ أَبِي رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمْ مُحَمَّدًا فَلَا تَضْرِبُوهُ وَلَا تَحْرِمُوهُ رَوَاهُ الْبَزَارُ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابورافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

کہ جب تم کسی کا نام مُحَمَّد رکھو تو اس کو مت مارو اور مت محروم کرو۔ انتہی

وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعْتُمُ الْوَلَدَ مُحَمَّدًا فَأَكْرِمُوهُ وَأَوْسِعُوا لَهُ فِي الْمَجْلِسِ وَلَا تَقْبَحُوا لَهُ وَجْهًا خَط۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ

جب تم کسی لڑکے کا نام مُحَمَّد رکھو تو اس کی بزرگی کرو، اور مجلس میں اس کے لئے جائے کشادہ کرو

اور مت کرو اس کی مذمت اور توہین۔ انتہی

وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمَّيْتُمْ مُحَمَّدًا فَلَا تُخَيِّبُوهُ وَلَا تَحْرِمُوهُ وَلَا تَقْبَحُوهُ بُورِكَ فِي مُحَمَّدٍ، وَفِي بَيْتٍ فِيهِ مُحَمَّدٌ، وَبِمَجْلِسٍ فِيهِ مُحَمَّدٌ۔ رَوَاهُ الدَّيْلَمِيُّ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جب تم کسی کا نام مُحَمَّد رکھو تو اس کو بے نصیب اور محروم مت کرو، نہ اُس کے لئے محرومی کی دعاء کرو برکت دی گئی ہے مُحَمَّد میں اور اس گھر میں جس میں مُحَمَّد ہو اور جس مجلس میں مُحَمَّد ہو۔ انتہی

وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُسَمُّونَ مُحَمَّدًا ثُمَّ تَسُبُّونَهُ۔ رَوَاهُ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ نے کہ تم لوگ نام مُحَمَّد رکھتے ہو پھر اُس شخص کو گالیاں دیتے ہو۔

وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُسَمُّونَ أَوْلَادَكُمْ مُحَمَّدًا ثُمَّ تَلْعَوْنَهُمْ۔ الْبَزَارِ، ع، ك۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ تم اپنی اولاد کا نام مُحَمَّد رکھتے ہو پھر ان پر لعنت کرتے ہو۔ انتہی

یہ پانچوں روایتیں کَنْزُ الْعُمَال میں ہیں۔

الحاصل ان روایتوں سے ثابت ہے کہ علاوہ نام مبارک کی بزرگی کے جس شخص کا وہ نام رکھا جائے اُس شخص کی بزرگی اور اُس کا ادب کرنا ضرور ہو جاتا ہے۔ اب بظاہر یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ اُس نام والے کی بزرگی کیوں کی جائے؟ اگر نام کی توہین کا لحاظ ہے تو صرف نام لے کر

بدگوئی کرنا ممنوع ہوتا تا کہ ابہام آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نہ ہو جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد سے معلوم ہوتا ہے۔

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ نَظَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى أَبِي عَبْدِ الْحَمِيدِ وَكَانَ اسْمُهُ مُحَمَّدًا وَرَجُلٌ يَقُولُ لَهُ فَعَلَ اللَّهُ بِكَ وَفَعَلَ وَجَعَلَ يَسُبُّهُ، فَقَالَ عِنْدَ ذَلِكَ يَا ابْنَ زَيْدٍ أَدُّ مِنِّي، أَلَا أَرَى مُحَمَّدًا يُسَبُّ بِكَ وَاللَّهِ لَا تُدْعَى مُحَمَّدًا مَا دُمْتَ حَيًّا، وَسَمَاءُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، ثُمَّ أُرْسِلَ إِلَى بَنِي طَلْحَةَ وَهُمْ يَوْمَئِذٍ سَبْعَةٌ وَأَكْبَرُهُمْ وَسَيِّدُهُمْ مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ فَأَرَادَ أَنْ يُغَيِّرَ اسْمَهُ فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ طَلْحَةَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! أُنْشِدْكَ اللَّهَ إِنْ سَمَانِي مُحَمَّدًا إِلَّا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ عُمَرُ قُومُوا فَلَا سَبِيلَ إِلَى شَيْءٍ سَمَاءُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابْنُ سَعْدٍ، حَم، وَأَبُو نَعِيمٍ، فِي الْمَعْرِفَةِ ذِكْرُهُ فِي كُنُزِ الْعَمَالِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیکھا کہ ایک شخص ابو عبدالرحمن کو جن کا نام محمد تھا سخت سُست کہہ رہا ہے، ان کو اپنے نزدیک بلایا اور فرمایا کہ میں دیکھتا ہوں کہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تمہاری وجہ سے گالیاں دیئے جاتے ہیں قسم خدائے تعالیٰ کی آج سے تم بنام محمد کبھی نہ پکارے جاؤ گے، اور اُن کا نام عبدالرحمن رکھ دیا، پھر فرزند ان طلحہ کو بلوایا جن میں بڑے فرزند کا نام محمد تھا اس غرض سے کہ اُن کا بھی نام بدل دیں، محمد بن طلحہ نے کہا کہ خدا کے لئے آپ یہ کیا کرتے ہو خود محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میرا نام محمد رکھا ہے۔ فرمایا جب حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ نام رکھا ہے تو اس کے بدلنے کی کوئی سبیل نہیں اور اُن کو اجازت دی۔ انتہی

اگرچہ بظاہر اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد کا گالیاں دیئے جانا گوارہ نہ ہوا مگر اصل واقعہ سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کیوں کہ اس شخص نے نام لے کر گالیاں نہیں دیں جس میں شاہد تو ہیں نام

کا ہوتا اُس نے تو خطاب کر کے فَعَلَ اللّٰهُ بِكَ وَفَعَلَ کہاتھا نہ یہ کہ فَعَلَ اللّٰهُ بِمُحَمَّدٍ وَفَعَلَ۔
 اگر باوجود ان کی حضوری کے نام لے کر یہ کہتا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بے سزا دیئے اُس کو کبھی نہ
 چھوڑتے، بہر حال حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی ملال جو ہوا سو اس شخص ہی کی توہین سے ہوا۔ اور
 مذکورہ احادیث سے بھی ثابت ہے کہ اُس نام والے کی تعظیم و توقیر چاہئے کیوں کہ اس کو مجلس میں کشادہ
 جگہ دینا اور محروم نہ کرنا ذات سے متعلق ہے نام سے اُن امور کو کچھ تعلق نہیں۔ نہیں معلوم اس قدر
 شرافت اُس شخص کی ذات میں کہاں سے آگئی کیوں کہ کوئی ایسی چیز نہیں کہ ذات میں سرایت کر جائے
 وہ تو ایک لفظ ہے جو زبان پر جاری ہوتا ہے مُسْمٰی سے اُس کو کیا علاقہ، پھر اس نام کی شرافت عقلاً ثابت
 ہونا دشوار ہے جب خود اس نام کی شرافت ثابت نہ ہو سکے تو دوسرا شخص اس نام کی وجہ سے کیوں کر
 مشرف و مکرم ہو سکے گا؟

مگر چوں کہ اس باب میں صراحۃً حدیثیں وارد ہو گئیں تو اہل ایمان سے پھر یہ کب ہو سکتا
 ہے کہ ارشاد کے مقابلہ میں عقل کی سنیں۔ ایمان تو اسی کا نام ہے کہ جو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 نے فرمایا اس کو مان لیا، پھر اگر وہ مطابق عقل کے بھی ہے تو فَبِہَا ورنہ عقل کو اس ارشاد کے آگے قربان
 کر دیا۔ غرض کہ کسی چیز پر مستزک نام آنے کی وجہ سے اس کا مکرم ہونا شارع علیہ السلام کے ارشاد
 سے ثابت ہے۔



تعظیم و برکت نام مبارک

اب نام مبارک کی برکت کو دیکھئے:

وَفِي الْحِلْيَةِ لِأَبِي نَعِيمٍ عَنْ وَهْبِ بْنِ مُنْبِهٍ قَالَ كَانَ رَجُلٌ عَصَى اللَّهَ مِائَةَ سَنَةٍ أَيْ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ ثُمَّ مَاتَ فَأَخَذُوهُ فَأَلْقَوْهُ فِي مَزْبَلَةٍ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى مُوسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْ أَخْرِجْهُ فَصَلَّى عَلَيْهِ، قَالَ يَا رَبِّ إِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ شَهِدُوا أَنَّهُ عَصَاكَ مِائَةَ سَنَةٍ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ هَكَذَا إِلَّا أَنَّهُ كَانَ كَلَّمَانَشَرَ التَّوْرَةَ وَنَظَرَ إِلَى اسْمِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَهُ وَوَضَعَهُ عَلَى عَيْنَيْهِ فَشَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ وَغَفَرْتُ لَهُ وَزَوَّجْتُهُ سَبْعِينَ حُورًا۔ اِنْتَهَى ذِكْرُهُ فِي سِيرِ الْحَلَبِيِّ۔

ترجمہ: حضرت وہب بن منبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص نہایت گناہ گار تھا جس نے سو برس تک حق تعالیٰ کی نافرمانی کی جب اُس کا انتقال ہوا تو لوگوں نے اُس کو کسی مَزْبَلہ میں پھینک دیا جہاں نجاست ڈالی جاتی تھی ساتھ ہی حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی آئی کہ اُس شخص کو وہاں سے نکال کر لاؤ اور اُس پر نماز پڑھو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے رب! بنی اسرائیل گواہی دیتے ہیں کہ وہ شخص سو برس تک تیری نافرمانی کرتا رہا، ارشاد ہوا یہ سچ ہے لیکن اس کی عادت تھی کہ جب تورات کو کھولتا اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام کو دیکھتا تو بوسہ دے کر اُس کو آنکھوں پر رکھ لیا کرتا تھا، اس لئے میں نے اُس کی شکر گزاری کی اور اُس کو بخش دیا اور ستر حوریں اُس کے نکاح میں دیں۔ اِنْتَهَى

اب یہاں کس کس چیز کا بیان کیا جائے اگر ان بزرگوار کی بے باکی کو دیکھئے تو حضرت موسیٰ

علیہ السلام کے سے نبی کے وقت میں عمر بھر نافرمانی کر کے ایمان سلامت لے جانا بغیر کسی تائید باطنی کے ایک امر خطرناک ہے۔ اور اگر خوش اعتقاد کو سوچئے تو باوجود اس ظاہری بے گانگی اور معاصی کے کبھی یہ خیال نہ کیا کہ ایسے عملوں کے ساتھ اس قسم کے ادب سے کیا ہوگا۔ اور سابقہ ازلی کی طرف نظر بڑھائی جائے تو کیسا مقبول ذریعہ قائم کیا گیا کہ سو برس کے گناہ ایک طرف رکھے رہے اور اس سے وہ کام نکالا گیا کہ تمام عمر کی جانفشانی سے نکلنا دشوار ہو۔ اگر اس ادب کی وقعت کا خیال کیا جائے تو حق تعالیٰ کو غضب میں لانے والے عمر بھر کے اعمال پر سبقت کر کے سب کو بخشوا لینا اسی کا کام تھا۔

غرض کہ جب ادب کا یہ رتبہ ہو کہ گزشتہ امت والوں کو اس خوبی کے ساتھ سرفراز کرادے تو ہم خاص غلاموں کو اس سے کس قدر توقع ہوگی اس پر بھی اگر ہم نام مبارک کو دیکھ کر اور سن کر کبھی بوسہ نہ لیں تو اتنا ضرور چاہئے کہ حق تعالیٰ سے اس کی توفیق طلب کریں۔ اگر فصل الہی شامل حال ہو اور ہم لوگ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا نام مبارک سن کر تقبیل کیا کریں تو اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ برکات دارین کے مستحق ہو سکتے ہیں۔ چوں کہ یہ مسئلہ اس زمانہ میں مختلف فیہ ہو رہا ہے اس لئے کسی قدر اس میں بحث کی جاتی ہے۔ اِنْ شَاءَ اللہ تعالیٰ اُمید ہے کہ اہل انصاف کو اس سے حظ وافر نصیب ہوگا۔



مایۃ دولت ابد ادب است
پایۃ رفعت خرد ادب ست
ہمیشہ کی دولت کا سرمایہ ادب ہے، عقل کی بلندی کا پایہ ادب
ہے۔

تقبیل وقتِ سماعِ نامِ مبارک

تفسیر روح البیان میں قہستانی کی شرح کبیر اور محیط اور قوت القلوب وغیرہ سے نقل کیا ہے کہ

جب مؤذن

أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ كَهِ

تو سننے والے کو مستحب ہے کہ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَهِ،

اور دوسری بار میں انگوٹھوں کے ناخن آنکھوں پر رکھے اور

قُرَّةُ عَيْنِي بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ کہہ کر یہ دعا پڑھے: اَللّٰهُمَّ مَتَّعْنِي بِالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ۔

اور محیط میں لکھا ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کا نام پاک مؤذن سے سن کر انگوٹھوں کے ناخن اپنی آنکھوں پر رکھے۔

اور مضممرات میں لکھا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام جب جنت میں آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کی ملاقات کے مشتاق ہوئے حق تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جمال کو ان

کے دونوں ابہام کے ناخنوں میں جلوہ گر فرمایا انہوں نے اُس پر بوسہ دے کر اپنی آنکھوں پر ملا۔ پس یہ

سنت اُن کی اولاد میں جاری ہوئی پھر جب جبرئیل علیہ السلام نے یہ قصہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم سے عرض کیا فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو شخص اذان میں میرا نام سُنے اور انگوٹھوں پر

بوسہ دے کر آنکھوں پر ملے کبھی اندھانہ ہوگا۔

پوری عبارت تفسیر روح البیان کی یہ ہے:

قَالَ الْقَهْطَانِيُّ فِي شَرْحِهِ الْكَبِيرِ نَقْلًا عَنْ كَثَرِ الْعِبَادِ، اِعْلَمْ يَسْتَحِبُّ

أَنْ يُقَالَ عِنْدَ سَمَاعِ الْأُولَى مِنَ الشَّهَادَةِ الثَّانِيَةِ "صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ يَا رَسُولَ

اللّٰهُ“ وَعِنْدَ سَمَاعِ الثَّانِيَةِ ”قُرْءُ عَيْنِي بِكَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ“۔ ثُمَّ يُقَالُ: ”اللّٰهُمَّ مَتِّعْنِي
بِالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ“ بَعْدَ وَضْعِ ظُفْرِ الْإِبْهَامَيْنِ عَلَى الْعَيْنَيْنِ فَإِنَّهُ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَكُونُ قَائِدًا لَهُ إِلَى الْجَنَّةِ۔ اِنْتَهَى

(ترجمہ: علامہ قہستانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی شرح کبیر میں کنز العباد سے نقل فرمایا کہ جان لو کہ
شہادتِ ثانیہ (أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللّٰهِ) کو پہلی بار سننے کے وقت کہے ”صَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى
عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ“ اور دوسری بار سننے کے وقت کہے ”قُرْءُ عَيْنِي بِكَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ“ اور
اپنے دونوں انگوٹھوں کے ناخنوں کو آنکھوں پر رکھ کر کہے ”اللّٰهُمَّ مَتِّعْنِي بِالسَّمْعِ وَالْبَصَرِ“ تو نبی
اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جنت کی طرف جانے میں اُس شخص کے قائد ہوں گے)۔

(قَالَ بَعْضُهُمْ) يُشَبِّهُ ابْهَامِينَ بِرَجْشَمٍ مَّالِيْدَةٍ اِيْنِ دَعَاءِ بِخَوَانِدِ
اللّٰهُمَّ مَتِّعْنِي الْخِ وَذَرْ صَلَوَاتِ نَجْمِي فَرَمُودِ كِه نَاخِنْ هَرْدُو اِبْهَامِ رَا
بِرَجْشَمِ نَهْدِ بِطَرِيقِ وَضَعِ نِه بِطَرِيقِ مَدِ۔

(ترجمہ: بعض علماء نے فرمایا کہ اپنے انگوٹھوں کی پشت آنکھوں پر پھیر کر یہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ مَتِّعْنِي
الْخِ صَلَوَاتِ نَجْمِي میں فرمایا کہ دونوں انگوٹھوں کے ناخن اپنی آنکھوں پر کھینچنے کے انداز میں نہیں بلکہ رکھنے
کے انداز میں لگا دے)۔

وَدَرِ مَحِيْطِ آوَرْدِه كِه پِيْغَمْبَرِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِه مَسْجِدِ
دِرْ اَمْدِ وَنَزْدِيْكَ سَتُوْنَ بِنَشْسِتِ وَصَدِيْقِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى عَنْهُ دَرِ بَرَابَرِ
آنِ حَضْرَتِ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَشْسِتِه بُودِ، بِلَالِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالَى
عَنْهُ بِرِخَاسْتِ وَبَاذَانِ اِشْتِغَالِ فَرَمُودِ چُوْنَ كَفْتُ ”أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ

اللہ“ ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہر دو ناخنِ اِنبہامینِ خود را بر ہر دو چشمِ خود نہادہ گفت ”قُرْءَةُ عَيْنِي بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ“ چوں بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ فارغ شد حضرت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمودہ کہ یا ابابکر! ہر کہ بکند چنیں کہ تو کردی خدا بیامرزد گناہاں جدید و قدیم او را اگر بعمد بودہ باشد و گر بخطا۔

(ترجمہ: محیط میں ذکر فرمایا کہ حضور نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے اور ستون کے قریب بیٹھ گئے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر بیٹھے ہوئے تھے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُٹھے اور اذان میں مشغول ہو گئے جب انہوں نے ”أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ کہا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دونوں انگوٹھوں کے ناخنوں کو دونوں آنکھوں پر رکھا اور کہنے لگے، ”قُرْءَةُ عَيْنِي بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ“ جب حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ فارغ ہوئے تو حضرت رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابو بکر! جس طرح تم نے کیا اس طرح جو شخص بھی کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے پرانے، نئے، دانستہ یا نادانستہ گناہوں کو معاف فرما دے گا۔)

وحضرت شیخ امام ابو طالب محمد بن علی المکی رَفَعَ اللہُ دَرَجَتَهُ در قُوْثِ الْقُلُوْبِ روایت کردہ از ابنِ عَیْنَةَ رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کہ حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام بمسجد درآمد در دہہ محرم و بعد ازاں کہ نمازِ جُمُعہ ادا فرمودہ بود نزدیک اُسْطُوَانہ قرار گرفت و ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بظہرِ اِنبہامینِ چشمِ خود را مسح کرد و گفت ”قُرْءَةُ عَيْنِي بِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ“ و چوں بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ را اذان

فراغتی روئے نمود حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمودہ کہ
اے ابابکر! ہر کہ بگوید آں چہ تو گفتی از روئے شوق بلقائے من و بکند
آں چہ تو کردی خدائے تعالیٰ در گذارد گناہاں وے را آں چہ باشد نو
و کھنہ، خطا و عمد، نہان و آشکارا، و من درخواست کنیم جرایم وے را
و در مضمرات بریں وجہ نقل کردہ۔

(ترجمہ: حضرت شیخ امام ابو طالب محمد بن علی مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے قوت القلوب میں حضرت ابن عیینہ
رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے روایت نقل کی کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عشرہ محرم میں نماز جمعہ کی ادائیگی
کے بعد مسجد میں تشریف لائے ستون کے قریب ٹھہرے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے
دونوں انگلیوں کی پشت اپنی آنکھوں پر ملی اور کہا قُرْءَ عَیْنِی بِکَ یَا رَسُوْلَ اللہِ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ
عنہ جب اذان سے فارغ ہوئے حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ابوبکر! جو کچھ تم نے کہا جو بھی
میری ملاقات کے شوق میں کہے اور وہی کرے جو تم نے کیا اللہ تعالیٰ اس کے نئے پرانے، نادانستہ، دانستہ،
ظاہر اور پوشیدہ گناہوں سے درگزر فرماتا ہے، اور میں اس کے گناہوں کی شفاعت کرنے والا ہوں گا)۔

وَفِیْ قِصَصِ الْأَنْبِیَاءِ وَغَبْرِهَا أَنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ اشْتَقَ إِلَى لِقَاءِ مُحَمَّدٍ
صَلَّى اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم حِیْنَ كَانَ فِی الْجَنَّةِ فَأَوْحَى اللہُ تَعَالٰی اِلَیْہِ ہُوَ مِنْ
صُلْبِكَ وَیَظْہَرُ فِیْ آخِرِ الزَّمَانِ فَسَالَ لِقَاءَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم حِیْنَ
كَانَ فِی الْجَنَّةِ فَأَوْحَى اللہُ تَعَالٰی اِلَیْہِ فَجَعَلَ اللہُ النُّورَ الْمُحَمَّدِیَّ فِیْ اَصْبَعِہِ
الْمُسْبَحَہِ مِنْ یَدِہِ الْیُمْنٰی فَسَبَّحَ ذٰلِكَ النُّورُ فَلِذٰلِكَ سُمِّیْتُ بِتِلْكَ الْاَصْبَعِ مُسْبَحَہُ
كَمَا فِی الرُّوضِ الْقَائِقِ۔ اَوْ اَظْہَرَ اللہُ تَعَالٰی جَمَالَ حَبِیْبِہِ فِی صَفَاءِ ظُفْرِیْ اِبْہَامِہِ
مِثْلَ الْمِرَاةِ، فَقَبَّلَ آدَمُ ظُفْرَیْ اِبْہَامِہِ وَمَسَحَ عَلٰی عَیْنِہِ فَصَارَ اَصْلًا لِلنُّرِّیْنِ،

فَلَمَّا أَخْبَرَ جِبْرِيلُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ الْقِصَّةِ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنْ سَمِعَ اسْمِي فِي الْأَذَانِ فَقَبَّلَ ظَفْرِي إِبْهَامِيهِ وَمَسَحَ عَلَى عَيْنَيْهِ لَمْ يَعَمَّ أَبَدًا۔

(ترجمہ: قصص الانبیاء اور دیگر کتابوں میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام جب جنت میں تھے تو آپ کو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ملاقات کا شوق لاحق ہوا، اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی وہ تمہاری پشت میں ہے ان کا ظہور آخری زمانہ میں ہوگا آپ علیہ السلام نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ملاقات کا سوال کیا جب آپ جنت میں تھے، اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی اور نور محمدی آپ کے دائیں ہاتھ کی انگشت شہادت میں رکھ دیا، وہ نور مبارک تسبیح کرنے لگا۔ اسی لئے اس انگلی کا نام مُسَبِّحَة ہے جیسا کہ الرَّوضُ الْفَائِقُ میں ہے۔ یا اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا جمال آپ کے دونوں انگوٹھوں کے ناخنوں کے ٹھوس حصہ میں آئینہ کی طرح ظاہر فرمایا آپ علیہ السلام نے اُسے اپنی آنکھوں پر مل لیا تو یہ آپ کی اولاد کے لئے دلیل بن گئی، حضرت جبریل امین علیہ السلام نے جب نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اس واقعہ کی خبر دی تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جس نے اذان میں میرا نام سنا پھر انگوٹھوں کے دونوں ناخن چوم کر آنکھوں پر مل لئے تو کبھی اندھا نہ ہوگا)۔

قَالَ الْإِمَامُ السَّخَاوِيُّ فِي الْمَقَاصِدِ الْحَسَنَةِ: إِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ لَمْ يَصِحَّ فِي الْمَرْفُوعِ۔ وَالْمَرْفُوعُ مِنَ الْحَدِيثِ هُوَ مَا أَخْبَرَ الصَّحَابِيُّ عَنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(ترجمہ: امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے الْمَقَاصِدُ الْحَسَنَةُ میں فرمایا کہ مرفوع روایت میں یہ حدیث صحیح نہیں اور مرفوع وہ حدیث ہوتی ہے جس میں کوئی صحابی نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد مبارک کی خبر دے)۔

وَفِي شَرْحِ الْبَيِّنَاتِ: وَيَكْرَهُ تَقْيِيلُ الظُّفَرَيْنِ وَوَضْعُهُمَا عَلَى الْعَيْنَيْنِ لِأَنَّهُ
يَرِدُ فِيهِ حَدِيثٌ وَالَّذِي فِيهِ لَيْسَ بِصَحِيحٍ اِنْتَهَى يَقُولُ الْفَقِيرُ قَدْ صَحَّ عَنْ الْعُلَمَاءِ
تَحْوِيزُ الْأَخَذِ بِالْحَدِيثِ الضَّعِيفِ فِي الْعَمَلِيَّاتِ۔ فَكُونُ الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ غَيْرُ
مَرْفُوعٍ لَا يَسْتَلْزِمُ تَرْكَ الْعَمَلِ بِمَضْمُونِهِ۔

(ترجمہ: شرح بیانی میں ہے ناخنوں کو چوم کر آنکھوں پر رکھنا مکروہ ہے کیوں کہ اس بارے میں ایک
حدیث وارد ہے اور اس میں وارد حدیث صحیح نہیں۔ فقیر عرض کرتا ہے کہ علماء سے یہ صحیح طور پر ثابت ہے
کہ وہ عملیات میں حدیث ضعیف پر عمل کرنے کو جائز قرار دیتے ہیں۔ اس مذکورہ حدیث کے مرفوع نہ
ہونے کی وجہ سے لازم نہیں آتا کہ اس کے مضمون پر عمل کرنے کو چھوڑ دیا جائے)۔

وَقَدْ أَصَابَ الْقَهْطَانِي فِي الْقَوْلِ بِاسْتِحْبَابِهِ وَكَفَانَا كَلَامُ الْإِمَامِ الْمَكِّي
فِي كِتَابِهِ فَإِنَّهُ قَدْ شَهِدَ الشَّيْخُ السُّهْرَوْدِي رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِ فِي
عَوَارِفِ الْمَعَارِفِ بِوُفُورِ عِلْمِهِ وَكَثْرَةِ حِفْظِهِ وَقُوَّةِ حَالِهِ وَقَبْلِ جَمِيعِ مَا أوردَهُ فِي
كِتَابِهِ قُوَّةَ الْقُلُوبِ وَلِلَّهِ دُرُّ أَرْبَابِ الْحَالِ فِي بَيَانِ الْحَقِّ وَتَرْكِ الْجِدَالِ۔ اِنْتَهَى
(ترجمہ: علامہ قہستانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کے مستحب ہونے کا قول کر کے درست کیا ہے۔
اور ہمارے لئے امام مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ارشاد اپنی کتاب میں کفایت کرتا ہے۔ حضرت شیخ
سہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنی کتاب عوارف المعارف میں ان کے علم کے
وافر ہونے، حفظ کے کثیر ہونے اور حال کے قوی ہونے کی گواہی دی ہے اور جو کچھ آپ نے اپنی کتاب
قوت القلوب میں ذکر کیا اس تمام کو قبول فرمایا ہے۔ حق کے اظہار اور جھگڑوں کے ترک کرنے
میں ارباب حال کا طرز عمل کیا ہی خوب ہے)۔

قَالَ وَرَوَى عَنِ الْفَقِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ سَعِيدٍ الْخَوْلَانِي قَالَ أَخْبَرَنِي الْفَقِيهُ الْعَالِمُ

أَبُو الْحَسَنِ عَلِيٌّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ حَدِيدٍ الْحُسَيْنِيُّ أَخْبَرَنِي الْفَقِيهُ الزَّاهِدُ الْبَلَالِيُّ عَنْ
الْحَسَنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ يَقُولُ "أَشْهَدُ أَنَّ
مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ" "مَرْحَبًا بِحَبِيبِي وَقُرَّةَ عَيْنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" وَيُقْبَلُ إِبْهَامِيهِ وَيَجْعَلُهُمَا عَلَى عَيْنَيْهِ لَمْ يَغْمَ وَلَمْ يَرْمَدْ.

(ترجمہ: حضرت فقیہ محمد بن سعید خولانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے
فقیہ و عالم حضرت ابوالحسن علی بن محمد بن حدید حسینی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بیان کیا انہوں نے فرمایا کہ
مجھ سے فقیہ زاہد حضرت بلالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بیان کیا اور انہوں نے حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت کی کہ جو شخص مؤذن کا یہ کلمہ "أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ" سن کر کہے "مَرْحَبًا
بِحَبِيبِي وَقُرَّةَ عَيْنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ" اور
دونوں انگوٹھوں کو چوم کر اپنی دونوں آنکھوں پر رکھے وہ اندھانہ ہوگا اور نہ ہی اسے آشوب چشم ہوگا)۔

وَقَالَ الطَّائِزِيُّ إِنَّهُ سَمِعَ مِنَ الشَّمْسِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي نَصْرِ بْنِ بَخَارٍ
خَوَاجَه حَدِيثَ مَنْ قَبَلَ عِنْدَ سَمَاعِهِ مِنَ الْمُؤَذِّنِ كَلِمَةَ الشَّهَادَةِ طَفَرَى إِبْهَامِيهِ
وَمَسَّهُمَا عَلَى عَيْنَيْهِ وَقَالَ عِنْدَ الْمَسِّ "اللَّهُمَّ احْفَظْ حَدَقَتِي وَنُورَهُمَا بِبَرَكَاتِهِ
حَدَقَتِي مُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنُورَهُمَا" لَمْ يَغْمَ.
وَلَا يَصِحُّ فِي الْمَرْفُوعِ مِنْ كُلِّ هَذَا شَيْءٌ - إِنَّتَهَى

(ترجمہ: حضرت طاووسی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فرمایا کہ انہوں نے حضرت شمس محمد بن ابونصر بخاری
خواجه سے یہ حدیث سنی کہ جو شخص مؤذن سے کلمہ شہادت سن کر اپنے انگوٹھوں کے ناخنوں کو چومے اور
اپنی آنکھوں پر ملے اور آنکھوں پر ملتے وقت یہ کہے: "اللَّهُمَّ احْفَظْ حَدَقَتِي وَنُورَهُمَا بِبَرَكَاتِهِ"

حَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ آندِهَانَهُ هُوَكَ۔ اِن تمام حدیثوں سے کوئی مرفوع حدیث صحیح نہیں ہے۔

اور امام سخاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے مقاصدِ حسنہ میں لکھا ہے: ”حَدِيثُ“

مَسَحَ الْعَيْنَيْنِ بِبَاطِنِ الْأُنْمِلَتَيْنِ السَّبَابَتَيْنِ بَعْدَ تَقْبِيلِهِمَا عِنْدَ سَمَاعِ قَوْلِ الْمُؤَذِّنِ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ مَعَ قَوْلِهِ ”أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا“ ذَكَرَهُ الدِّلْمِيُّ فِي الْفِرْدَوْسِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ لَمَّا سَمِعَ قَوْلَ الْمُؤَذِّنِ ”أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ قَالَ هَذَا وَقَبْلَ بَاطِنِ الْأُنْمِلَتَيْنِ السَّبَابَتَيْنِ وَمَسَحَ عَيْنَيْهِ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فَعَلَ مِثْلَ مَا فَعَلَ خَلِيلِي فَقَدْ حَلَّتْ عَلَيْهِ شِفَاعَتِي وَلَا يَصِحُّ۔

ترجمہ: روایت کی دلیلی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے فردوس میں کہ جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ مؤذن سے أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ سُنْتے تو کہتے:

أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيًّا۔

اور بوسہ دیتے کلمہ کی انگلیوں کے باطن پر اور ملتے اُن کو اپنی آنکھوں پر، اور کہا انہوں نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی کرے جیسا کہ کیا خلیل نے میرے تو ثابت ہوگی اُس کے لئے شفاعت میری۔ لیکن یہ حدیث درجہ صحت کو نہیں پہنچتی۔

وَكَذَا مَا أوردَهُ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الرَّدَادُ الْيَمَانِيُّ الْمُتَصَوِّفُ فِي

کتابہ ”مُوجِبَاتِ الرَّحْمَةِ وَعَزَائِمِ الْمَغْفِرَةِ“ بِسَنَدٍ فِيهِ مَجَاهِيلٌ مَعَ انْقِطَاعِهِ عَنِ
 الْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْمُؤَذِّنَ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا
 رَسُولُ اللَّهِ ”مَرْحَبًا بِحَبِيبِي وَقُرَّةَ عَيْنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ“ ثُمَّ يَقْبَلُ إِبْهَامِيهِ وَيَجْعَلُهُمَا عَلَى عَيْنَيْهِ لَمْ يَرَمَدْ أَبَدًا۔ ثُمَّ رَوَى بِسَنَدٍ حَسَنٍ
 فِيهِ مَنْ لَمْ يَعْرِفْهُ عَنْ أَخِيهِ الْفَقِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ الْبَابَا فِيمَا حَكَى عَنْ نَفْسِهِ أَنَّهُ هَبَّتْ
 رِيحٌ فَوَقَعَتْ مِنْهُ حَصَاةٌ فِي عَيْنِهِ وَعَيَاهُ خُرُوجُهَا وَالْمَتَةُ أَشَدُّ الْأَلَمِ وَأَنَّهُ لَمَّا سَمِعَ
 الْمُؤَذِّنَ يَقُولُ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ۔ قَالَ ذَلِكَ فَخَرَجَتْ الْحَصَاةُ مِنْ
 فَوْرِهِ۔ قَالَ الرَّدَّادُ وَهَذَا يَسِيرٌ فِي جَنْبِ فَضَائِلِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

ترجمہ: اور ایسے ہی وہ روایت جس کو ابوالعباس احمد بن ابی بکر الرداد الیمانی نے کتاب
 مُوجِبَاتِ الرَّحْمَةِ وَعَزَائِمِ الْمَغْفِرَةِ میں حضرت خضر علیہ السلام سے ذکر کیا ہے کہ جو شخص
 مؤذِن سے ”أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ سُن کر ”مَرْحَبًا بِحَبِيبِي وَقُرَّةَ عَيْنِي
 مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“ کہے پھر بوسہ دے انگوٹھوں پر اپنے اور
 رکھے اُن کو آنکھوں پر تو اُس کی آنکھوں میں رمد کی بیماری کبھی نہ ہوگی۔ اس حدیث کی روایت میں بعض
 مجاہیل ہیں اور انقطاع بھی ہے۔ پھر روایت کی ابوالعباس رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اپنے بھائی فقیہ محمد بن
 البابا سے کہ ایک بار سخت ہوا چلی جس سے ایک کنکری اُن کی آنکھ میں گری، بہتیرا اُس کو نکالنا نہ نکلی اور
 شدت سے آنکھ میں درد ہونے لگا جب مؤذِن سے ”أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ“ سنا حدیث
 مذکور پر عمل کیا فوزاً آنکھ سے کنکری نکل پڑی رداد کہتے کہ یہ بات آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
 فضیلتوں کے مقابلہ میں بہت کم ہے۔

وَحَكِي الشَّمْسُ مُحَمَّدُ بْنُ صَالِحٍ، الْحَمْدَنِيُّ إِمَامُهَا وَخَطِيبُهَا فِي تَارِيخِهِ
عَنِ الْمَجْدِ أَحَدِ الْقَدَمَاءِ مِنَ الْمَصْرِيِّينَ أَنَّهُ سَمِعَهُ يَقُولُ مَنْ صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَمِعَ ذِكْرَهُ فِي الْأَذَانِ وَجَمَعَ إِصْبَعَيْهِ الْمُسَبِّحَةَ وَالْإِبْهَامَ
وَقَبْلَهُمَا وَمَسَحَ بِهِمَا عَيْنَيْهِ لَمْ يَرْمَدْ أَبَدًا۔

ترجمہ: اور شمس محمد بن صالح مدنی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی تاریخ میں مجد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے جو
قدماے مصر میں سے ہیں حکایت کرتے ہیں کہ جو شخص نام مبارک آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا
اذان میں سن کر درود پڑھے اور انگلیوں کو جمع کر کے اُن پر بوسہ دے پھر ملے دونوں
آنکھوں پر تو مرضِ رمہ میں کبھی مبتلا نہ ہوگا۔

قَالَ ابْنُ صَالِحٍ وَسَمِعْتُ ذَلِكَ أَيْضًا مِنَ الْفَقِيهِ مُحَمَّدِ بْنِ الرِّزْنَدِيِّ عَنْ
بَعْضِ شُبُوحِ الْعِرَاقِ أَوْ الْعَجَمِ أَنَّهُ يَقُولُ عِنْدَ مَا يَمْسَحُ عَيْنَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ
يَا سَيِّدِي يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا حَبِيبَ قَلْبِي وَيَا نُورَ بَصَرِي وَيَا قُرَّةَ عَيْنِي۔ وَقَالَ لِي كُلُّ
مِنْهُمَا مِنْذُ فَعَلْتُهُ لَمْ تَرْمَدْ عَيْنِي۔ قَالَ ابْنُ صَالِحٍ وَأَنَا وَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَالشُّكْرُ مِنْذُ
سَمِعْتُهُ مِنْهُمَا اسْتَعْمَلْتُهُ فَلَمْ تَرْمَدْ عَيْنِي، وَأَرْجُو أَنْ عَافَيْتَهُمَا تَدْوِمُ وَإِنِّي أَسْلَمُ مِنَ
الْعَمَى إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى۔

ترجمہ: ابن صالح مذکور کہتے ہیں کہ فقیہ محمد بن الرزندی سے بھی میں نے ایسا ہی سنا ہے لیکن وہ
روایت کرتے تھے بعض شيوخ عراق سے کہ آنکھوں پر انگوٹھے ملنے کے وقت کہتے تھے: ”صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْكَ يَا سَيِّدِي يَا رَسُولَ اللَّهِ يَا حَبِيبَ قَلْبِي وَيَا نُورَ بَصَرِي وَيَا قُرَّةَ

عَیْنِی“ ابن صالح کہتے ہیں کہ وہ دونوں شیخ کہتے تھے کہ جب سے ہم نے یہ شروع کیا ہے کبھی ہمیں آشوب چشم نہ ہوا، اور اَلْحَمْدُ لِلّٰہ جب سے میں نے سنا ہے میرا بھی عمل اُسی پر جاری ہے اور مجھے بھی کبھی آشوب چشم نہ ہوا۔

بے ادبی کی ابتداء

الحاصل دین میں ادب کی نہایت ضرورت ہے اور جس کسی کی طبیعت میں گستاخی اور بے ادبی ہو ضرور ہے کہ دین میں اُس کے کچھ نہ کچھ علت ہوگی سبب اس یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب شیطان نے حضرت آدم علیہ السلام کے مقابلہ میں گستاخانہ اَنَّا خَيْرٌ مِنْہُ کہا اور ابد الابد کے لئے مردود بارگاہ کبریائی ٹھہرا اُسی وقت سے آدمیوں کی عداوت اس کے دل میں جمی اور اُن کی خرابی کے درپے ہوا۔ کَمَا قَالَ :

وَلَا غَوِيْنَهُمْ اُجْمَعِيْنَ۔

(ترجمہ: اور میں ضرور ان سب کو گمراہ کروں گا)۔

اقسام کی تدابیر سوچیں مگر اس غرض کو پوری کرنے میں اس سے بہتر کون سی تدبیر ہو سکتی ہے جس کا تجربہ خود اُسی کی ذات پر ہو چکا ہے یعنی دعویٰ انانیت اور ہمسری بزرگان دین، جب دیکھا کہ گستاخی اور بے ادبی کو مردود بنانے میں نہایت درجہ کا اثر اور کمال ہے اس لئے اِنَّ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا کی عام تعلیم شروع کر دی۔ چنانچہ ہر زمانہ کے کفار انبیاء علیہم السلام کے مقابلہ میں یہی کہا کرتے۔ اب اس کلام کو دیکھئے تو اس میں یہی بات ہے جو اَنَّا خَيْرٌ مِنْہُ میں تھی اور اگر کسی قدر فرق ہے تو وہ بھی بے موقع نہیں کیوں کہ تابع اور متبوع کی ہمتوں میں اتنا فرق ضرور ہے جس پر تفاوت درجات و درکات مرتب ہو۔

غرض کہ انبیاء علیہم السلام نے ہزار ہا معجزے دکھائے مگر کفار کے دلوں میں اُن کی عظمت اُس نے جتنے نہ دی، پھر جن لوگوں نے اُن کی عظمت کو مان لیا اور مسلمان ہوئے اُن سے کسی قدر اُس کو مایوسی ہوئی کیوں کہ اُن سے تو وہ بے باکی نہیں ہو سکتی تھی جو کفار سے ظہور میں آئی۔ یہاں اس فکر کی ضرورت ہوئی کہ وہ چیز دکھائی جائے جو دین میں بھی محمود ہو آخر یہ سوچا کہ راست گوئی کے پردہ میں یہ مطلب حاصل ہو سکتا ہے بس یہاں سے دروازہ بے ادبی کا کھول دیا، اب کیسی ہی ناشائستہ بات کیوں نہ ہو اس لباس میں آراستہ کر کے احمقوں کے فہم میں ڈال دیتا ہے اور کچھ ایسا بے وقوف بنا دیتا ہے کہ راست گوئی کی ذہن میں نہ اُن کو کسی بزرگ کی حرمت و توقیر کا خیال رہتا ہے نہ اپنے انجام کا اندیشہ۔ چنانچہ کسی بے وقوف نے خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کہا کہ آپ جو یہ مال بانٹتے ہیں اس میں عدل و انصاف کیجئے۔ چنانچہ بخاری شریف میں ہے:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْسِمُ قِسْمًا إِذْ أَتَاهُ ذُو الْخُوَيْصِرَةِ وَهُوَ رَجُلٌ مِّنْ بَنِي تَمِيمٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! اْعْدِلْ۔ فَقَالَ وَيْلَكَ وَمَنْ يُعْدِلُ إِذَا لَمْ أُعْدِلْ قَدْ خَبْتُ وَخَيْرْتُ إِنْ لَمْ أَكُنْ أُعْدِلْ؟ فَقَالَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ ائْذَنْ لِي فِيهِ فَأَضْرِبْ عُنُقَهُ، فَقَالَ دَعُهُ فَإِنَّ لَهُ أَصْحَابًا يُحْقِرُ أَحَدُكُمْ صَلَوَتَهُ مَعَ صَلَوَتِهِمْ وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ يَحْرِقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَحْرِقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ يُنْظَرُ إِلَى نَصْلِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى رِصَافِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى نَضِيْبِهِ وَهُوَ قَدْ حُفَّ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ ثُمَّ يُنْظَرُ إِلَى قُدْذِهِ فَلَا يُوجَدُ فِيهِ شَيْءٌ قَدْ سَبَقَ الْفَرْثُ وَالدَّمَ آيَتُهُمْ رَجُلٌ أَسْوَدُ إِحْدَى عِصْدِيهِ مِثْلُ نُدَى الْمَرَاةِ أَوْ مِثْلُ الْبُضْعَةِ تَلَرْدَدُ وَيَخْرُجُونَ عَلَى حِينٍ فُرْقَةٍ مِّنَ النَّاسِ

قَالَ أَبُو سَعِيدٍ فَأَشْهَدُ أَنِّي سَمِعْتُ هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَشْهَدُ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَاتَلَهُمْ وَأَنَا مَعَهُ فَأَمَرَ بِذَلِكَ الرَّجُلِ فَالْتِمَسَ فَأُتِيَ بِهِ حَتَّى نَظَرْتُ إِلَيْهِ عَلَى نَعْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي نَعْتُهُ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ ایک بار ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس حاضر تھے اور حضرت کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے کہ ذوالخو بصرۃ آیا جو قبیلہ بنی تمیم سے تھا، اور کہا یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عدل کیجئے، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیری خرابی ہو جب میں عدل نہ کروں تو پھر کون کرے گا؟ اور جب میں نے عدل نہ کیا تو تو محروم اور بے نصیب ہو گیا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیک وسلم حکم دیجئے کہ اُس کی گردن ماروں، فرمایا جانے دو اُس کے رفقاء ایسے لوگ ہیں کہ اُن کی نماز اور روزوں کے مقابلہ میں تم لوگ اپنی نماز اور روزوں کو حقیر سمجھو گے، وہ قرآن پڑھیں گے لیکن اُن کے گلے کے نیچے نہ اُترے گا، وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے کہ باوجودیکہ اُس جانور کے پیٹ کی آلائش و خون میں سے پار ہوتا ہے مگر نہ اُس کے پیکاں میں کچھ لگا ہوتا ہے نہ اُس کے بندھن میں جس سے پیکاں باندھا جاتا ہے نہ لکڑی میں نہ پر میں، نشانی اُن کی یہ ہے کہ اُن میں ایک شخص سیاہ فام ہوگا جس کی ایک بازو مثل عورت کی پستان کے یا مثل گوشت پارہ کے حرکت کرتی ہوگی، وہ لوگ اُس وقت نکلیں گے جب لوگوں میں تفرقہ ہوگا۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ اس حدیث کو میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا ہے، اور یہ بھی گواہی دیتا ہوں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے اُن لوگوں کو قتل کیا، اور میں بھی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ تھا، انہوں نے بعد فتح کے حکم کیا کہ اُس شخص کی تلاش کی جائے جس کی خبر حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دی تھی، چنانچہ جب اُس کی لاش لائی گئی دیکھا میں نے کہ جتنی نشانیاں اس کی حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہی تھیں سب اُس میں موجود تھیں۔ انتہی

الحاصل

شیطان نے اُس احمق کے ذہن میں یہی جمایا کہ عدل بے شک عمدہ شے ہے اگر صاف صاف حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس بارہ میں کہہ دیا جائے تو کیا مضائقہ؟ اُس بے وقوف نے یہ خیال نہ کیا کہ بات تو چھوٹی ہے مگر بہ نسبت شانِ نبوی کتنی بڑی بے ادبی ہوگی اور انجام اُس کا کیا ہوگا؟ چنانچہ اسی بے ادبی پر واجب القتل ہو گیا تھا۔ مگر چوں کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو منظور تھا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ہاتھ سے اپنے تمام مشربوں کے ساتھ مارا جائے اس لئے باوجود حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی درخواست کے اس وقت انعام فرمایا۔

چنانچہ اس حدیث شریف سے ظاہر ہے:

عَنْ نُبَيْطِ بْنِ شُرَيْطٍ قَالَ لَمَّا فَرَغَ مِنْ قِتَالِ أَهْلِ النَّهْرَوَانِ قَالَ قَلْبُوا الْقَتْلَى قَلْبَنَا هُمْ حَتَّى خَرَجَ فِي آخِرِهِمْ رَجُلٌ أَسْوَدٌ عَلَى كَتِفِهِ مِثْلُ حَلْمَةِ الثَّدي فَقَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ "اللَّهُ أَكْبَرُ" وَاللَّهِ مَا كَذَبْتُ وَلَا كَذَبْتُ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ قَسَمَ فَجَاءَ هَذَا فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ! اْعْدِلْ فَوَاللَّهِ مَا عَدَلْتُ مِنْذُ الْيَوْمِ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُكَلِّتُ أَمْرَكَ وَمَنْ يُعْدِلُ عَلَيْكَ إِذَا لَمْ اْعْدِلْ؟ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلِّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ آلا اَقْتُلُهُ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا، دَعُهُ فَإِنَّ لَهُ مَنْ يَقْتُلُهُ فَقَالَ صَدَقَ اللَّهُ - خط، كَذَابِي كَنْزِ الْعُمَالِ -

ترجمہ: روایت ہے حضرت نبیط ابن شریط سے کہ جب فارغ ہوئے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اہل نہرواں کے قتل سے کہا گشتوں میں اُس شخص کو تلاش کرو، جب ہم نے خوب ڈھونڈا تو سب کے آخر میں ایک شخص سیاہ قام نکلا جس کے شانہ پر ایک گوشت مثل سر پستان کے تھا، یہ دیکھتے ہی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اللہ اکبر قسم ہے خدا کی نہ مجھے جھوٹی خبر دی گئی نہ میں اُس کا مرتکب

ہوا۔ ایک بار ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غنیمت کا مال تقسیم فرما رہے تھے کہ ایک شخص آیا اور کہا اے محمد! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عدل کیجئے کہ آج آپ نے عدل نہیں کیا۔ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا تیری ماں تجھ پر روئے جب میں عدل نہ کروں تو پھر کون عدل کرے گا؟ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا اس کو قتل نہ کروں؟ فرمایا نہیں چھوڑ دو، اس کو قتل کرنے والے کوئی اور شخص ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ کہہ کر کہا صَدَقَ اللّٰهُ۔ انتہی

اس حدیث شریف سے ظاہر ہے کہ سب سے پہلے وہی شخص قتل کیا گیا اس لئے کہ اُس کی لاش سب لاشوں کے نیچے تھی۔ اب دیکھئے کہ اس ایک گستاخی نے اُس شخص کو کہاں پہنچا دیا، اور وہ کثرت عبادت اور ریاضت اُس کی کسی کام نہ آئی جس کی تصریح اس حدیث شریف میں ہے:

عَنْ أَبِي بَرْزَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِدَنَانِيرَ فَجَعَلَ يُقَسِّمُهَا وَعِنْدَهُ رَجُلٌ أَسْوَدُ مَطْمُومُ الشَّعْرِ عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَيْضَانِ بَيْنَ عَيْنَيْهِ أَثَرُ السُّجُودِ، وَكَانَ يَتَعَرَّضُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يُعْطِهِ، فَأَتَاهُ فَعَرَّضَ مِنْ قِبَلِ وَجْهِهِ فَلَمْ يُعْطِهِ، وَأَتَاهُ مِنْ قِبَلِ يَمِينِهِ فَلَمْ يُعْطِهِ شَيْئًا، ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ قِبَلِ شِمَالِهِ فَلَمْ يُعْطِهِ شَيْئًا، ثُمَّ أَتَاهُ مِنْ خَلْفِهِ فَلَمْ يُعْطِهِ شَيْئًا، فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ مَا عَدَلْتَ مِنْذُ الْيَوْمِ فِي الْقِسْمَةِ، فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَضَبًا شَدِيدًا، ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ لَا تَحِدُّونَ أَحَدًا أَعْدَلَ عَلَيْكُمْ مَنِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ يَخْرُجُ عَلَيْكُمْ رِجَالٌ مِّنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ كَانَ هَذَا مِنْهُمْ، هَكَذَا يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُحَاوِرُ تَرَاقِيَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ ثُمَّ لَا يَعُودُونَ إِلَيْهِ وَوَضَعَ يَدَهُ عَلَى صَدْرِهِ سِيمَاهُمْ التَّحْلِيْقُ لَا يَزَالُونَ يَخْرُجُونَ آخِرُهُمْ مَعَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ ثَلَاثًا هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ

وَالْخَلِيقَةُ يَقُولُهَا ثَلَاثًا۔ حم، ن، وابن جریر، طب، ک، کَذَافِي كُنْزِ الْعُمَالِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابو بزرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ کہیں سے دینار آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آگئے تھے ان کو تقسیم فرمانا شروع کیا، اور حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص سیاہ فام تھا سر کے بال کترایا ہوا اور سفید کپڑے پہنا ہوا جس کی دونوں آنکھوں کے بیچ میں اثر سجدہ کا نمایاں تھا، چاہتا تھا کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کچھ عنایت فرمائیں مگر کچھ نہ دیا، رُو بُو وَا کر سوال کیا کچھ عنایت نہ فرمایا، دابنے طرف سے آکر سوال کیا جب بھی کچھ نہ ملا، بائیں طرف آکر مانگا کچھ نہ ملا، پیچھے سے آکر سوال کیا جب بھی کچھ نہ پایا، کہا: اے محمد! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آج آپ نے تقسیم میں عدل نہیں کیا، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس بات پر بہت خفا ہوئے اور شدت غضب سے تین بار فرمایا: خدا کی قسم مجھ سے زیادہ عدل کرنے والا تم کسی کو نہ پاؤ گے، پھر فرمایا یہ اُن لوگوں سے ہے جو تم پر مشرق کی طرف سے نکلیں گے، وہ قرآن پڑھیں گے لیکن وہ اُن کے گلوں سے نیچے نہ اترے گا، وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسا کہ تیر شکار سے نکل جاتا ہے پھر نہ لوٹیں گے دین کی طرف، اور دست مبارک سینہ پر رکھ کر فرمایا نشانی اُن کی یہ ہے کہ سر کے بال منڈوا یا کریں گے، ہمیشہ وہ لوگ نکلتے رہیں گے یہاں تک کہ آخر دجال کے ساتھ ہوں گے، پھر تین بار فرمایا: جب تم اُن کو دیکھو تو قتل کر ڈالو وہ لوگ تمام مخلوقات سے بدتر ہیں، یہ جملہ تین بار فرمایا۔ روایت کیا اس کو امام احمد اور نسائی اور ابن جریر اور طبرانی اور حاکم نے۔ انتہی

اس حدیث شریف سے ظاہر ہے کہ وہ شخص نہایت عابد تھا کہ کثرتِ صلوٰۃ سے پیشانی میں اُس کے گھٹا پڑ گیا تھا، غرض کہ ان احادیث میں تاثر مل کرنے کے بعد ہر شخص معلوم کر سکتا ہے کہ باوجود کثرتِ عبادت اور ریاضتِ شاقہ کے وہ شخص اور اُس کے ہم خیال جو واجب القتل اور بدترین مخلوقات ٹھہرے، وجہ اُس کی سوائے بے ادبی اور گستاخِ طبعی کے اور کوئی نہ نکلتی گی۔ اب اس قوم کا حال سنئے جس کی نسبت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس بے ادب کے اصحاب فرمایا ہے۔

خوارج کی بے ادبی اور اُن کا حال

ابن اسیر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے تاریخ کامل میں لکھا ہے کہ

”ابتداء اس گروہ یعنی خوارج کی یہ ہوئی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں بہت سی لڑائیاں ہوئیں، طرفین سے ہزار ہا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور تابعین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم شہید ہوئے، آخر یہ فیصلہ ہوا کہ دونوں طرف سے دو شخص معتمد قرار پائیں جو موافق کتاب و سنت کے کوئی ایسی تدبیر نکالیں کہ لڑائی موقوف ہو اور باہمی جھگڑے مٹ جائیں۔ چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف سے حضرت ابوموسیٰ عبداللہ بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اور حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ مقرر ہوئے، اور طرفین سے عہد نامہ لکھا گیا۔ پھر اشعث بن قیس نے اس کاغذ کو لے کر ہر قبیلہ میں سنانا اور اس کا اشتہار دینا شروع کیا، جب قبیلہ بنی تمیم میں پہنچے عروہ بن ادیہ تمیمی نے سُن کر کہا کہ اللہ کے امر میں آدمیوں کو حکم بناتے ہو، سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی حکم نہیں کر سکتا، یہ کہہ کر اشعث بن قیس کے سواری کے جانور کو تلوار ماری اور اس پر سخت جھگڑا ہوا۔ جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ خبر پہنچی فرمایا بات تو سچی ہے مگر مقصود اس سے باطل ہے، اگر وہ لوگ سکوت کریں تو ہم اُن پر مصیبت ڈالیں گے اور اگر گفتگو کریں تو ان پر دلیل قائم کریں گے، اور اگر مقابل ہوں تو ہم اُن سے لڑیں گے۔ یہ سُنتے ہی یزید بن عاصم محارب بنی اُٹھ کھڑا ہوا اور خطبہ پڑھا جس کا ترجمہ یہ ہے:

”حمد اللہ تعالیٰ کو سزاوار ہے جس سے ہم مُستغنی نہیں ہو سکتے، یا اللہ! پناہ مانگتے ہیں ہم تجھ سے کہ اپنے دین میں دنائت اور کم ہمتی کو عمل میں لائیں کیوں کہ اس میں مد اہنت ہے اللہ تعالیٰ کے امر میں اور ذلت ہے جو اللہ تعالیٰ کے غصہ کی طرف لے جاتی ہے۔ اے علی! کیا ڈراتے ہو تم ہم کو قتل سے آگاہ رہو قسم ہے اللہ کی میں اُمید رکھتا ہوں کہ ماریں گے ہم تم کو تلواروں کی دھار سے تب تم جانو گے کہ

ہم میں سے کون مستحق عذاب ہے۔“

پھر اُس کے بھائی نکلے اور خوارج کے ساتھ مل گئے اسی طرح روز بروز جمعیت اُن کی بڑھتی چلی گئی۔ ایک روز سب عبد اللہ بن وہب راہی کے گھر میں جمع ہوئے اور اُس نے خطبہ پڑھا جس میں دنیا کی بے ثباتی اور خواہش دنیا کی خرابیاں اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی ضرورت بیان کی، پھر کہا کہ اس شہر کے لوگ ظالم ہیں ہمیں ضرور ہے کہ پہاڑوں یا دوسرے شہروں کی طرف نکل جائیں تاکہ ان گمراہ کرنے والی بدعتوں سے ہمارا انکار ثابت ہو جائے۔ اس کے بعد حرفوص ابن زبیر کھڑا ہوا اور خطبہ پڑھا کہ لوگو! متاع اس دنیا کی بہت تھوڑی ہے اور جدائی اس سے قریب ہے، کہیں زینت اور تازگی اس کی تمہیں اسی میں مقام کرنے پر آمادہ نہ کرے اور طلب حق اور انکار ظلم سے نہ پھیرے اور یہ آیت پڑھی:

﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾

یعنی اللہ تعالیٰ متقیوں کے ساتھ ہے۔

اس خطبہ کے بعد حمزہ ابن سنان اسدی نے کہا: اے قوم! رائے وہی ہے جو تم نے سوچی ہے مگر اب ضرورت اس امر کی ہے کہ ایک شخص مقرر ہو جو متولی تمامی امور کا ہو سکے۔ سب نے زید بن حصین طائی پر اتفاق کیا، مگر اُس نے امارت کو قبول نہ کیا۔ پھر حرفوص ابن زبیر پر سب کے رائے قرار پائی اُس نے بھی انکار کیا۔ اسی طرح حمزہ بن سنان اور شریح ابن اونی عبسی نے بھی انکار کیا۔ پھر سب نے عبد اللہ بن وہب کی طرف رجوع کیا، جب اُس نے دیکھا کہ کوئی قبول ہی نہیں کرتا بجز بوری قبول کیا اور کہا خدا کی قسم مجھے امارت کے قبول کرنے میں مطلقاً خواہش دنیوی نہیں اور نہ موت سے خوف ہے کہ اس سے باز رہوں، غرض کہ میں نے صرف اللہ کے واسطے قبول کیا ہے، اگر اس میں مرجاؤں تو کچھ پرواہ نہیں۔ پھر سب شریح ابن اونی عبسی کے گھر جمع ہوئے، اس مجلس میں ابن وہب نے کہا اب کوئی شہر ایسا دیکھنا چاہئے کہ ہم سب اسی میں جمع ہوں اور اللہ تعالیٰ کا حکم جاری کریں کیوں کہ اہل حق اب تمہیں لوگ ہو، سب نے بالاتفاق نہروان کو پسند کیا اور روانہ ہو گئے۔

پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ان کو نامہ لکھا جس کا ترجمہ یہ ہے:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

طرف سے عبد اللہ علی امیر المومنین کے زید بن حصین اور عبد اللہ بن وہب اور ان کے اتباع کو معلوم ہو کہ وہ دو حکم جن کے فیصلہ پر ہم راضی ہوئے تھے انہوں نے کتاب اللہ کے خلاف کیا اور بغیر اللہ کی ہدایت کے اپنی خواہشوں کی پیروی کی، جب انہوں نے قرآن و سنت پر عمل نہیں کیا تو اللہ تعالیٰ اور اللہ کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور سب اہل ایمان ان سے بری ہو گئے، تم لوگ اس خط کو دیکھتے ہی ہماری طرف چلے آؤ تاکہ ہم اپنے اور تمہارے دشمن کی طرف نکلیں اور اب ہم اپنی اسی پہلی بات پر ہیں۔ انتہی

اس نامہ کے جواب میں انہوں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لکھا کہ:

”اب تمہارا غضب خدا کے واسطے نہیں ہے اُس میں نفسانیت شریک ہے اب بھی اگر اپنے کفر پر گواہی دیتے ہو اور نئے سرے سے توبہ کرتے ہو تو دیکھا جائے گا، ورنہ ہم نے تم کو دور کر دیا کیوں کہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا۔“ انتہی

اب دیکھئے کہ وہ لوگ کیسے بڑے مؤجد تھے کہ جن کے نزدیک آدمی کو حکم بنانا شرک تھا اور بدعت سے انہیں کس قدر تنفر تھا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شہر کو اس خیال سے کہ بدعتیوں کا شہر ہے چھوڑ دیا، اور دنیا کی بے ثباتی، اور زہد و تقویٰ کی ترغیب و تحریص، اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا اہتمام، اور امارت کے قبول کرنے میں ہر ایک کا عذر و حیلہ وغیرہ وغیرہ یہ سب امور ایسے ہیں کہ جو شخص سُننے کمال دینداری پر اُس گروہ کے گواہی دینے کو مستعد ہو جائے، اس سے بڑھ کر کیا ہو کہ خود صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو ان کی حقانیت کا دھوکا ہوا تھا جیسا کہ حضرت جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے۔

عَنْ جُنْدَبٍ قَالَ لَمَّا فَارَقَتِ الْخَوَارِجُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ خَرَجَ فِي طَلِبِهِمْ وَخَرَجْنَا مَعَهُ فَانْتَهَيْنَا إِلَى عَسْكَرِ الْقَوْمِ فَأَذَالَهُمْ دَوِيٌّ كَدَوِيٍّ النَّحْلِ مِنْ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ، وَإِذَا فِيهِمْ أَصْحَابُ النَّقِيَّاتِ وَأَصْحَابُ الْبِرَانِسِ، فَلَمَّا رَأَيْتُهُمْ دَخَلَنِي مِنْ ذَلِكَ شِدَّةٌ فَتَنَحَّيْتُ فَرَكَزْتُ رُمَحِي وَنَزَلْتُ عَنْ فَرَسِي وَوَضَعْتُ بَرْنَسِي فَنَشَرْتُ عَلَيْهِ دِرْعِي وَأَخَذْتُ بِمِقْوَدِ فَرَسِي فَقُمْتُ أَصَلِّيَ إِلَى رُمَحِي، وَأَنَا أَقُولُ فِي صَلَاتِي "اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ قِتَالٌ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَكَ طَاعَةٌ فَأَذَنْ لِي فِيهِ وَإِنْ كَانَ مَعْصِيَةٌ فَأَرِنِي بِرَأْيِكَ" فَأَنَا كَذَلِكَ إِذَا قَبِلَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى بَغْلَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا جَاءَ إِلَيَّ قَالَ نَعُوذُ بِاللَّهِ يَا جَنْدَبُ! مِنْ شَرِّ السُّخْطِ، فَجِئْتُ أُسْطِي إِلَيْهِ وَنَزَلَ فَقَامَ يُصَلِّي إِذَا قَبِلَ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! أَلَيْكَ حَاجَةٌ فِي الْقَوْمِ؟ قَالَ وَمَا ذَاكَ؟ قَالَ قَطَعُوا النَّهْرَ فَذَهَبُوا، قَالَ: مَا قَطَعُوهُ، قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ، ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ: قَدْ قَطَعُوا النَّهْرَ فَذَهَبُوا، قَالَ: مَا قَطَعُوهُ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ، ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ: قَدْ قَطَعُوا النَّهْرَ فَذَهَبُوا، قَالَ: مَا قَطَعُوهُ، ثُمَّ جَاءَ آخَرُ فَقَالَ قَطَعُوا النَّهْرَ فَذَهَبُوا، فَقَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا قَطَعُوهُ وَلَا يَقْطَعُوهُ، وَلَيُقْتَلَنَّ دُونَهُ عَهْدٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، ثُمَّ رَكِبَ فَقَالَ لِي يَا جَنْدَبُ! أَمَا أَنَا فَأُبْعَثُ إِلَيْهِمْ رَجُلًا يَقْرَأَ الْمَصْحَفَ يَدْعُو إِلَى كِتَابِ رَبِّهِمْ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِمْ فَلَا يُقْبَلُ عَلَيْنَا بِوَجْهِ حَتَّى يَرْشُقُوهُ بِالنَّبْلِ، يَا جَنْدَبُ! أَمَا أَنَّهُ لَا يُقْتَلُ مِنَّا عَشْرَةٌ وَلَا يَنْجُو مِنْهُمْ عَشْرَةٌ، ثُمَّ قَالَ مَنْ يَأْخُذْ هَذَا الْمَصْحَفَ فَيَمْشِي بِهِ إِلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ فَيَدْعُوهُمْ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ نَبِيِّهِمْ وَهُوَ مَقْتُولٌ وَلَهُ الْجَنَّةُ فَلَمْ

يُجِبُّهُ إِلَّا شَابُ بَنِي عَامِرِ بْنِ صَعْصَعَةَ فَقَالَ لَهُ عَلِيُّ خُذْ هَذَا الْمَصْحَفَ أَمَا أَنْتَ
مَقْتُولٌ وَلَسْتَ مُقْبِلًا عَلَيْنَا بِوَجْهِكَ حَتَّى يَرُشِقُوكَ بِالنَّبْلِ فَخَرَجَ الشَّابُّ
بِالْمَصْحَفِ إِلَى الْقَوْمِ فَلَمَّا دَنَانِيهِمْ حَيْثُ يَسْمَعُونَ قَامُوا وَنَشَبُوا الْفَتَى قَبْلَ أَنْ
يَرْجِعَ، فَرَمَاهُ إِنْسَانٌ فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ فَقَعَدَ، فَقَالَ: عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
دُونَكُمْ الْقَوْمَ قَالَ جَنْدَبٌ فَقَتَلْتُ بِكَفِّي هَذِهِ ثَمَانِيَةَ قَبْلَ أَنْ أَصْلِيَ الظُّهْرَ وَمَاقِيلَ
مِنَا عَشْرَةَ وَلَا نَجَانِيهِمْ عَشْرَةَ۔ كَمَا قَالَ طَس، كَذَابِي كَثَرِ الْعُمَالِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ جب خوارج علیحدہ ہو گئے حضرت علی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُن کی تلاش میں نکلے اور ہم بھی ساتھ تھے جب ہم اُن کے لشکر کے قریب پہنچے تو ایک
شور قرآن شریف پڑھنے کا سنا گیا اور حالت اُن کی یہ کہ تہبند بندھے ہوئے اور ٹوپیاں اوڑھے ہوئے،
یعنی کمال درجہ کے زاہد و عابد نظر آتے تھے، ان کا یہ حال دیکھنے سے تو ان کا قہقارہ مجھ پر نہایت شاق ہوا
اور ایک طرف نیزہ گاڑ کر ٹوپی اور زڑہ اُس پر لگا دیا اور گھوڑے سے اتر کر نیزہ کی طرف نماز پڑھنا شروع
کیا اور اُس میں یہ دعا تھی کہ:

”اٰلٰہی اگر اس قوم کا قتل کرنا تیری طاعت ہے تو مجھے اجازت مل جائے، اور اگر معصیت ہے تو
مجھے اس رائے پر اطلاع ہو“ ہنوز اس سے فارغ ہوا نہ تھا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ میرے پاس
آئے اور کہا اے جندب! شرّ نارضا مندی سے پناہ مانگو، میں یہ سُننے ہی اُن کی طرف دوڑا اور وہ اتر کر
نماز پڑھنے لگے، اتنے میں ایک شخص آیا اور کہا یا امیر المومنین! کیا آپ کو اُن لوگوں سے کچھ حاجت
ہے؟ فرمایا کیا بات؟ کہا وہ سب نہر سے پار ہو گئے، یعنی اب اُن کا تعقب مشکل ہے، فرمایا پار نہیں
ہوئے۔ اس نے کہا سُبْحَانَ اللّٰہ، پھر دوسرا شخص آیا اور کہا کہ وہ لوگ نہر کے پار اتر گئے، فرمایا نہیں، کہا
سُبْحَانَ اللّٰہ، پھر تیسرا شخص آیا دیکھا ہی کہا اور وہی جواب پایا، پھر چوتھا شخص آیا اور وہی کہا، فرمایا: نہ

اُترے اور نہ اُتریں گے، اسی طرف سب قتل کئے جائیں گے خدا تعالیٰ اور رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے یہ بات ٹھہری ہوئی ہے۔ پھر سوار ہوئے اور فرمایا: اے جندب! میں ایک شخص اُن کی طرف بھیجتا ہوں جو قرآن پڑھ کے اُن کو اُن کے رب کی کتاب اور اُن کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کی طرف بلائے، دیکھ لینا کہ وہ شخص ہماری طرف متوجہ ہونے نہ پائے گا کہ اُس کو تیروں سے مار لیں گے، اب جندب ہم میں سے دس شخص نہ مارے جائیں گے، اور اُن میں سے دس آدمی نہ بچیں گے۔ پھر فرمایا: کوئی ہے کہ یہ مصحف اس قوم کی طرف لے جائے اور اُن کو اللہ تعالیٰ کی کتاب اور اُن کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کی طرف بلائے اور مارا جائے، پھر اُس کے لئے جنت ہو۔ کسی نے جواب نہ دیا سوائے ایک جوان کے جو بنی عامر سے تھا۔ فرمایا: کہ یہ مصحف لے جاؤ اور تم لوٹ کے نہ آؤ گے۔ وہ جوان قرآن لے کر اُن کی طرف روانہ ہوا، جب ایسے موقع پر پہنچا کہ اُس کی آواز اُن تک پہنچنے لگی وہ لوگ کھڑے ہو گئے اور تیر مارنا شروع کیا، قبل اس کے کہ وہ لوٹے ایک شخص کا تیر اُس کے لگا تو اُس جوان نے تیر کے لگتے ہی ہمارے لشکر کی طرف منہ کیا اور بیٹھ گیا، اس وقت حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حکم دیا کہ اب اس قوم کی خبر لو، حضرت جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے قبل نمازِ ظہر اس ہاتھ سے آٹھ آدمیوں کو قتل کیا، اور جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تھا ویسا ہی ہوا کہ ہمارے دس آدمی بھی شہید نہ ہوئے اور اُن کے دس آدمی نہ بچے۔ روایت کیا اُس کو طمرانی نے۔ انتہی دیکھئے حضرت جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر اُن کے زہد و عبادت کا کس قدر اثر پڑا کہ اُن کے ساتھ جنگ کرنے میں اُن کو ترڈ ہو گیا تھا اگر وہ تمام پیش گوئیاں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی وقوع میں نہ آتیں معلوم نہیں کہ ملال اُس کا کیوں کر رفع ہوتا۔ باوجود اُس کے قتل کے بعد پھر اُن کے حالات کا سب کو خیال آیا اور یہ فکر ہوئی کہ کہیں بہترین مردم ہمارے ہاتھ سے قتل نہ ہوئے ہوں اور اس فکر نے یہاں تک اثر ڈالا کہ سب کے سب رونے لگے۔ کَمَا فِي كُنْزِ الْعَمَالِ:

عَنْ طَارِقِ بْنِ زِيَادٍ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى الْخَوَارِجِ

فَقَتَلَهُمْ قَالَ: أَطْلُبُوا فَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّهُ يَخْرُجُ قَوْمٌ
يَتَكَلَّمُونَ بِكَلِمَةِ الْحَقِّ لَا يُحَاوِرُ حُلُوقَهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْحَقِّ كَمَا يَخْرُجُ السَّهْمُ
مِنَ الرَّمِيَةِ سَيِّمَاهُمْ أَنَّ فِيهِمْ رَجُلًا أَسْوَدُ مُخْدِجٍ فِي يَدِهِ شَعْرَاتٌ أَسْوَدُ فَاَنْظُرُوا إِنْ
كَانَ هُوَ فَقَدْ قَتَلْتُمْ شَرَّ النَّاسِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَقَدْ قَتَلْتُمْ خَيْرَ النَّاسِ فَبَكَيْنَا، فَقَالَ:
أَطْلُبُوا، فَطَلَبْنَا فَوَجَدْنَا الْمُخْدِجَ فَخَرَرْنَا سُجُودًا وَخَرَّ عَلَى رُضِيِّ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ
مَعْنَا- الدورقی۔ وائبن جریر۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت طارق بن زیاد سے کہ نکلے ہم حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ خوارج کی
طرف اور اُن کو قتل کیا، پھر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا
ہے کہ قریب ہے کہ ایک قوم نکلے گی جن کی بات حق ہوگی لیکن اُن کے حلق کے نیچے سے وہ بات نہ
اُترے گی، نکل جائیں گے وہ لوگ حق سے جیسا کہ تیر شکار سے نکل جاتا ہے، علامت اُن کی یہ ہے کہ
اُن میں ایک شخص سیاہ فام ہوگا جس کا ہاتھ ناقص اور اس پر سیاہ بال ہوں گے، اُس کو ڈھونڈو اگر وہ شخص
اُن میں ہے تو سمجھ جاؤ کہ تم نے سب آدمیوں سے بدتر لوگوں کو مارا، اور اگر وہ نہ ملا تو سمجھو کہ سب سے
اچھے لوگوں کو تم نے قتل کیا۔ یہ سن کر سخت پریشانی ہوئی، اور سب رونے لگے، فرمایا: ڈھونڈو تو سہی، جب
خوب تلاش کی گئی تو اُس شخص کی لاش مل گئی، تمام اہل لشکر مارے خوشی کے سجدہ شکر میں گرے اور حضرت
علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی ہمارے ساتھ سجدہ شکر بجالایا۔ انتہی

اب خیال کرنا چاہئے کہ اُس قوم کا تقویٰ اور تورع اور عبادت و زہد کس درجہ بڑھا ہوا تھا کہ
بعد قتل کے اُن حضرات کو اس قدر خوف ہوا، ورنہ یہی حضرات لشکر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو برابر قتل
کرتے رہے جن میں ہزار ہا صحابہ و تابعین شریک تھے پھر کسی روایت میں یہ نہیں دیکھا گیا کہ اُن کے
قتل میں ایسے متردّد ہوئے ہوں۔

اس قوم کی عبادت کا یہ حال تھا کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے سے شخص کہتے ہیں کہ ایسے زاہد و عابد میں نے کبھی نہیں دیکھے، جیسا کہ اس حدیث شریف میں مصرح ہے جس کو امام نسائی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے خصائص علی کرم اللہ وجہہ میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا:

عَنْ أَبِي زَمِيلٍ سَمَاكَ الْحَنْفِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا خَرَجَتِ الْحُرُورِيَّةُ اجْتَمَعُوا فِي دَارِهِمْ سِتَّةَ آلَافٍ أَتَيْتُ عَلَيْهِمَا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقُلْتُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! أَبْرِدِ الظَّهْرَ لَعَلِّي آتِي هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ فَأَكَلِمَهُمْ، قَالَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكَ، قُلْتُ: كَلَّا، قَالَ: فَخَرَجْتُ إِلَيْهِمْ وَلَبِسْتُ أَحْسَنَ مَا يَكُونُ مِنْ حُلْلِ الْيَمَنِ، قَالَ، أَبُو زَمِيلٍ كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ جَمِيلًا جَهِيرًا، قَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ فَأَتَيْتُهُمْ وَهُمْ مُجْتَمِعُونَ فِي دَارِهِمْ قَائِلُونَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا: مَرْحَبًا بِكَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ! رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَمَا هَذِهِ الْحُلَّةُ؟ قَالَ قُلْتُ مَا تَعْبِيُونَ عَلَيَّ لَقَدْ رَأَيْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَحْسَنُ مَا يَكُونُ مِنَ الْحُلْلِ، وَنَزَلَ:

﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾

قَالُوا فَمَا خَالَكَ؟ قُلْتُ أَتَيْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ صَحَابَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ لِأَبْلَغِكُمْ مَا يَقُولُونَ وَتُخْبِرُونَ بِمَا تَقُولُونَ فَعَلَيْهِمْ نَزَلَ الْقُرْآنُ وَهُمْ أَعْلَمُ بِمَا يُوحَى مِنْكُمْ وَفِيهِمْ أَنْزَلَ، وَلَيْسَ فِيكُمْ مِنْهُمْ أَحَدٌ، فَقَالَ: بَعْضُهُمْ لَا تَخَاصَّمُوا قُرَيْشًا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَتَيْتُ قَوْمًا لَمْ أَرِ قَوْمًا قَطُّ أَشَدَّ اجْتِهَادًا مِنْهُمْ مِنْهُمْ وَجُوهُهُمْ مِنَ السَّهْرِ كَانَ أَيْدِيهِمْ وَرُكْبَتُهُمْ تَتْنِي عَلَيْهِمْ قُمْصٌ مَرَّخَصَةٌ فَقَالَ

بَعْضُهُمْ لِنُكْلِمَةٍ وَلَتَنْظُرَنَّ مَا يَقُولُ؟ قُلْتُ أَخْبِرُونِي فِي مَاذَا نَقَمْتُمْ عَلَى ابْنِ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصِهرِهِ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ؟ قَالُوا ثَلَاثًا قُلْتُ مَا هُنَّ؟ قَالُوا: أَمَّا أَحَدَاهُنَّ فَإِنَّهُ حَكَمَ الرِّجَالَ فِي أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ وَمَالِ الرَّجُلِ وَمَالِ لِحَكَمٍ وَمَالِ الرَّجُلِ؟-

فَقُلْتُ هَذِهِ وَاحِدَةٌ وَأَمَّا الْآخِرَةُ؟ قَالُوا: فَإِنَّهُ قَاتَلَ وَلَمْ يَسِبْ وَلَمْ يَغْنَمْ فَلَيْسَ كَانَ الَّذِي قَاتَلَ كُفَّارًا لَقَدْ حَلَّ سَبِيَّهُمْ وَغَنِيمَتُهُمْ، وَلَيْسَ كَانُوا مُؤْمِنِينَ مَا حَلَّ قِتَالُهُمْ۔ قُلْتُ هَذِهِ ثِنْتَانِ فَمَا الثَّالِثَةُ؟ قَالُوا مَحَى اسْمَهُ مِنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَهُوَ أَمِيرُ الْكَافِرِينَ۔ قُلْتُ أَعِنْدَكُمْ سِوَى هَذَا؟ قَالُوا: حَسْبُنَا هَذَا، فَقُلْتُ بِهِمْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَرَأْتُ عَلَيْكُمْ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَمِنْ سُنَّةِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَرُدُّ بِهِ قَوْلَكُمْ أَرْضَوْنَ؟ قَالُوا نَعَمْ۔ فَقُلْتُ لَهُمْ أَمَا قَوْلُكُمْ حَكَمَ الرِّجَالَ فِي أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى فَأَنَا أَقْرَأُ عَلَيْكُمْ مَا قَدَرْتُ حُكْمَهُ إِلَى الرِّجَالِ فِي ثَمَنِ رُبْعِ دِرْهَمٍ فِي أَرْبَعٍ وَنَحْوِهَا مِنَ الصَّيْدِ، فَقَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ۔ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾-

فَنَشَدْتُكُمْ بِاللَّهِ أَحْكُمُ الرِّجَالَ فِي أَرْبَعٍ وَنَحْوِهَا مِنَ الصَّيْدِ أَفْضَلُ أَمْ حُكْمُهُمْ فِي دِمَائِهِمْ وَصَلَاحِ ذَاتِ بَيْنِهِمْ؟ وَأَنْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَوْ شَاءَ لَحَكَمَ وَلَمْ يَصِرْ ذَلِكَ إِلَى الرِّجَالِ۔

وَفِي الْمَرْأَةِ وَزَوْجِهَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ:

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَبِغْتُوا حَكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكْمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ

يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا)۔

فَجَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى حَكَمَ الرِّجَالِ سُنَّةَ مَاضِيَةٍ۔ أَخْرَجْتُ مِنْ هَذِهِ؟ قَالُوا نَعَمْ۔ قُلْتُ أَمَا قَوْلُكُمْ قَاتِلْ وَلَمْ يَسِبْ وَلَمْ يَغْنَمْ۔ اتَّسِبُونَ أَمْكُمْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا ثُمَّ تَسْتَحِلُّونَ مِنْهَا مَا يَسْتَحِلُّ مِنْ غَيْرِهَا؟ فَلَيْنُ فَعَلْتُمْ لَقَدْ كَفَرْتُمْ وَهِيَ أَمْكُمْ وَإِنْ قُلْتُمْ لَيْسَتْ بِأَمِنَّا لَقَدْ كَفَرْتُمْ۔ إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ:

﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾۔

فَإِنَّكُمْ تَدُورُونَ بَيْنَ ضَلَالَتَيْنِ أَيُّهُمَا صِرْتُمْ إِلَيْهَا صِرْتُمْ إِلَى ضَلَالَةٍ۔ نَظَرْتُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قُلْتُ أَخْرَجْتُ مِنْ هَذِهِ؟ قَالُوا نَعَمْ۔ قُلْتُ أَمَا قَوْلُكُمْ مَحَى اسْمَهُ مِنْ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ۔ فَإِنَّا أَنْبِئُكُمْ بِمَنْ تَرْضَوْنَ وَأَرَاكُمْ قَدْ سَمِعْتُمْ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْحُدَيْيَةِ كَاتَبَ سَهْلَ بْنَ عَمْرٍو وَأَبَا سُفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ اكْتُبْ يَا عَلِيُّ هَذَا مَا اضْطَلَحَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ لَا وَاللَّهِ مَا نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ لَوْ نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ وَمَا قَاتَلْنَاكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ" اكْتُبْ يَا عَلِيُّ هَذَا مَا اضْطَلَحَ عَلَيْهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ۔ فَوَاللَّهِ لَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرٌ مِنِّي عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَمَا أَخْرَجَهُ مِنَ النَّبُوءَةِ حِينَ مَحَى نَفْسَهُ۔ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَرَجَعَ مِنَ الْقَوْمِ الْفَاقِ وَقَتِلَ سَائِرُهُمْ عَلَى ضَلَالَةٍ۔ قَالَ الْحَاكِمُ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ۔ اِنْتَهَى

ترجمہ: روایت ہے ابو زمیل سماک حنفی سے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ جب نکلے حرور یہ اور جمع ہوئے چھ ہزار شخص اپنے مقام میں، میں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس جا کر کہا یا امیر المومنین! نماز ظہر میں کسی قدر توقف کیجئے، میں چاہتا ہوں کہ اس قوم میں جاؤں اور ان سے کچھ گفتگو کروں، فرمایا میں ڈرتا ہوں کہ تمہیں کہیں ضرر نہ پہنچائیں، میں نے کہا کچھ خوف نہ کیجئے، پھر میں عمدہ حلہ یعنی پہن کر نکلا، ابو زمیل کہتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بہت خوبصورت تھے اور بلند آواز تھے، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ میں اس قوم میں گیا جہاں وہ سب جمع تھے اور اُن پر سلام کیا انہوں نے اُس کے جواب میں کہا مرحبا اے ابن عباس! اور یہ حلہ کیسا؟ میں نے کہا مجھ پر کیا عیب دھرتے ہو خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر میں نے عمدہ سے عمدہ حلہ دیکھا ہے، اور یہ آیت قرآن شریف میں موجود ہے:

﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾۔

یعنی کہئے اے محمد! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کون ہے جس نے حرام کیا اللہ کی زینت کو جو پیدا کی اُس نے اپنے بندوں کے لئے۔

پھر میں نے کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے صحابہ کے پاس سے جن میں مہاجرین و انصار موجود ہیں اس غرض سے آیا ہوں کہ تمہیں اُن کے اقوال پہنچا دوں، وہ لوگ وہ ہیں جن پر قرآن نازل ہوا اور وہ تم سے زیادہ وحی کو جانتے ہیں انہیں کے معاملات میں قرآن نازل ہوا اور اُن میں سے تم میں کوئی نہیں ہے، جب اُنہوں نے یہ سنا تو بعضوں نے کہا قریش سے مباحثہ مت کرو کیوں کہ حق تعالیٰ اُن کی شان میں فرماتا ہے:

﴿هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾

یعنی وہ لوگ جھگڑنے والے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ میں ایسی قوم میں گیا کہ عبادت میں کوشش

کرنے والے اُن سے زیادہ کسی کو نہیں دیکھا تھا، چہرے اُن کے زیادہ جاگنے سے سوکھے سوکھے، ہاتھ پاؤں ٹیڑھے ٹیڑھے، سفید کپڑے پہنے ہوئے، غرض بعضوں نے مباحثہ سے انکار کیا، اور بعضوں نے کہا کہ ہم مباحثہ کرتے ہیں دیکھیں کہ وہ کیا جواب دیتے ہیں؟ میں نے کہا یہ تو بتاؤ کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ابن عم اور داماد میں اور مہاجرین و انصار میں تم نے کیا عیب دیکھا ہے؟ کہا تمین عیب۔ میں نے کہا وہ کیا؟ کہا ایک تو یہ کہ انہوں نے اللہ کے کام میں لوگوں کو حکم بنایا حالاں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿إِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ﴾

یعنی نہیں ہے حکم مگر اللہ تعالیٰ کے لئے۔

آدمی کو حکم سے کیا علاقہ؟ کہا دوسرا یہ کہ انہوں نے جنگ کی پھر نہ اُن لوگوں کو قید کیا نہ اُن کا مال لوٹا، اگر وہ لوگ کافر تھے تو اُن کا مال حلال اور غنیمت تھا، اور اگر مسلمان تھے تو اُن کے ساتھ لڑنا ہی درست نہ تھا۔ کہا میں نے دو ہوئے تیسری بات کیا ہے؟ کہا انہوں نے اپنے نام سے لفظ امیر المؤمنین مٹا دیا تو اب وہ امیر الکافرین ہیں۔ میں نے کہا اس کے سوائے بھی کچھ اور الزامات ہیں؟ کہا بس یہی ہیں۔ میں نے کہا اگر ان اعتراضات کے جواب میں قرآن کی آیتیں اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثیں پڑھوں تو کیا تم راضی ہو گے؟ کہا ہاں۔ میں نے کہا کہ جو تم کہتے ہو کہ اللہ تعالیٰ کے امر میں انہوں نے ان آدمیوں کو حکم بنایا سو یہ آیت سنو کہ حق تعالیٰ نے رُبع درہم کے معاملہ کو آدمیوں کی رائے پر رکھا۔ یعنی مُحْرِم اگر خرگوش برابر جانور کو شکار کرے تو اُس کی جزاء میں جس کا اندازہ رُبع درہم ہو گا دو شخص عدل کے حکم کی ضرورت ہے۔ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعِمِدًا

فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾۔

(ترجمہ: اے ایمان والو! جب تم احرام کی حالت میں ہو تو وحشی شکار قتل نہ کرو جو شخص اسے جان بوجھ کر

قتل کرے گا تو اُس کی جزاء اُس پر واجب ہوگی جو برابر ہوگی اُس جانور کے جس کو اُس نے قتل کیا جس کا فیصلہ تم میں سے دو انصاف کرنے والے شخص کریں گے۔

اب میں قسم دے کر تم سے پوچھتا ہوں کہ آدمیوں کا حکم ہونا خرگوش کے باب میں افضل ہے یا مسلمانوں کے خون اور اُن کے اصلاح کے معاملہ میں؟ اور تم جانتے ہو کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو اس معاملہ میں خود ہی حکم فرماتا۔ اور اسی طرح عورت اور مرد کے مقدمہ میں حکم بنانے کی اجازت اس آیہ شریفہ سے ثابت ہے:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾۔

(ترجمہ: اگر تم کو میاں بیوی کے درمیان ضد کا خوف ہو تو ایک منصف مرد کے گھر والوں کی طرف سے اور ایک منصف عورت کے گھر والوں کی طرف سے بھیجو اگر یہ دونوں اصلاح کا ارادہ کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان کے درمیان موافقت پیدا فرما دے گا)۔

اس سے معلوم ہوا کہ آدمیوں کو حکم بنانا سنت جاریہ ہے، کیا اس اعتراض کا جواب ہو گیا؟ کہا ہاں۔ پھر میں نے کہا تم جو کہتے ہو کہ اُنہوں نے جنگ کی مگر کسی کو قیدی نہ بنایا اور نہ غنیمت لی، سو میں پوچھتا ہوں کیا تم اپنی ماں عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو قیدی بنا لو گے، اور اُن سے حلال سمجھو گے جو اوروں سے حلال سمجھتے ہو؟ اگر اس کے قائل ہوئے تو کافر ہو گئے کیوں کہ وہ تمہاری ماں ہے، اور اگر تم نے کہا ماں نہیں تب بھی کافر ہو گئے کیوں کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾۔

(ترجمہ: نبی مومنوں کی جانوں سے بھی ان کے زیادہ قریب ہے اور آپ کی بیویاں اُن کی مائیں ہیں)۔ اس صورت میں تم دو گمراہیوں میں سرگرداں رہو گے جس کو اختیار کیا گمراہ ہوئے، یہ سنت ہی ایک دوسرے کو دیکھنے لگے میں نے کہا اس اعتراض کا بھی جواب ہو گیا؟ کہا ہاں۔ پھر میں نے کہا تم

جو کہتے ہو کہ لفظِ امیر المؤمنین کو مٹا دیا سو میں اُن کے حال سے خبر دیتا ہوں جس سے تم راضی ہو جاؤ گے، اور میں خیال کرتا ہوں کہ تم نے بھی سنا ہوگا کہ جب خدیجہ کے روزِ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سہیل بن عمرو اور ابوسفیان بن حرب کے ساتھ مصالحت کی اور صلح نامہ امیر المؤمنین کے ہاتھ لکھوایا فرمایا اے علی! لکھو:

هَذَا مَا أَصْطَلَحَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔

(ترجمہ: یہ وہ معاہدہ ہے جس پر رضامند ہیں (حضرت) محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔) اُن لوگوں نے کہا یہ نہ ہوگا وہ نہیں جانتے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں ورنہ جنگ ہی نہ کرتے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تو جانتا ہی ہے کہ میں رَسُولُ اللَّهِ ہوں، لکھو اے علی!

هَذَا مَا أَصْطَلَحَ عَلَيْهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ۔

(ترجمہ: یہ وہ معاہدہ ہے جس پر (حضرت) محمد بن عبد اللہ راضی ہیں۔)

خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہتر ہیں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لفظِ رَسُولُ اللَّهِ کو مٹانے سے رسالت سے ہرگز نہیں نکلے، حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہتے ہیں کہ یہ تقریر سن کر دو ہزار شخصوں نے توبہ کی اور باقی اسی گمراہی میں مارے گئے۔ انتہی

اس حدیث شریف سے اُن کی عبادات اور خیالات کا حال معلوم ہوا، احتیاط کا یہ حال ہے کہ بات بات پر قرآن و حدیث سے دلیل طلب کی جاتی تھی اور رائے سے بالکل احتراز تھا جیسا کہ اس حدیث شریف سے ظاہر ہے۔

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَلَى الْجَنْبِ وَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! مَا لِي أَرَاكَ تَسْتَحِلُّ النَّاسَ اسْتِحَالَةَ الرَّجُلِ إِبِلَهُ

أَبْعَهْدَ مَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ شَيْئًا رَائِيَةً؟ قَالَ: وَاللَّهِ مَا كَذِبْتُ وَلَا كَذِبْتُ وَلَا ضَلَلْتُ وَلَا ضَلُّ بِي بَلْ عَهْدٌ مِّنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدُهُ إِلَيَّ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى، عَهْدًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاكِثِينَ وَالْقَاسِطِينَ وَالْمَارِقِينَ۔ البزار، ع، كَذَابِي كَثَرِ الْعَمَالِ۔

ترجمہ: روایت حضرت علی ابن ابی ربیعہ سے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ منہر پر خطبہ پڑھ رہے تھے کہ ایک شخص آیا اور کہا اے امیر المؤمنین! میں دیکھ رہا ہوں کہ آپ آدمیوں کی خونریزی ایسی حلال سمجھ رہے ہیں جیسے کوئی اپنے اونٹوں کو ذبح کرتا ہے، کیا کوئی وصیت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس باب میں آپ کو ہوئی ہے یا آپ اپنی رائے سے یہ کام کرتے ہو؟ فرمایا قسم ہے اللہ کی کہ نہ میں نے جھوٹ کہا نہ مجھ کو جھوٹی خبر دی گئی، اور نہ گمراہ ہوا نہ گمراہ کیا گیا، اور بے نصیب ہے جو ائتراء کرے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھ کو وصیت کی کہ جو لوگ عہد شکنی کریں اور حق بات سے عدول کریں اور خروج کریں تو ان کے ساتھ جنگ کروں۔ انتہی

اسی طرح دوسری روایت میں وارد ہے:

عَنِ الْحَسَنِ قَالَ لَمَّا قَدِمَ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْبَصْرَةَ فِي أَمْرِ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَأَصْحَابِهِ قَامَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْكَوَا وَابْنُ عِبَادٍ فَقَالَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! أَخْبَرْنَا عَنْ مَسِيرِكَ هَذَا؟ أَوْصِيَّةٌ أَوْ صَاكَ بِهَارِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْ عَهْدٌ عَهْدُهُ أَمْ رَأَى رَائِيَةً؟۔ الحديث رواه ابن راهويه وصحيح كذا في كثر العمال۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت حسن بھری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کہ جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے اصحاب کے بارہ میں بصرہ کو تشریف لائے عبد اللہ بن کوا اور

ابن عباد کھڑے ہوئے اور کہا کہ اے امیر المؤمنین! خبر دیجئے کہ یہ آپ کا جانا کیسا ہے؟ کیا آپ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وصیت کی ہے یا اقرار لیا ہے یا صرف آپ کی رائے ہے۔ انتہی مقصود یہ کہ اگر رائے ہو تو ہم اتباع نہ کریں، اُن لوگوں کو رائے سے کچھ ایسا احتراز تھا کہ اس کو بالکل بے کار ہی کر دیا تھا، اس وجہ سے بھانجے اور بھتیجیوں کی لڑکیوں کے ساتھ نکاح جائز رکھتے تھے اس لئے کہ قرآن شریف میں صرف لڑکیوں اور بھانجی بھتیجیوں کی حرمت کا ذکر ہے اُن کی اولاد کا ذکر نہیں۔ یہ بات عبدالکریم شہرستانی نے الممل والنحل میں لکھی ہے۔

اور قرآن شریف پر عمل کرنے میں اُن کو اس قدر غلو تھا کہ جب تک نص قطعی سے کوئی بات ثابت نہ ہو کسی کی نہ مانیں، یہاں تک کہ زانی کے رجم کے قائل نہ تھے اور نہ اس حدِ قذف کے قائل تھے جو مجھن مرد کو کوئی گالی دے، اس لئے کہ ان دونوں مسئلوں کا حکم صرف حدیث سے ثابت ہے صراحۃً قرآن شریف میں مذکور نہیں۔ کَذَابِي الْمَلِل وَالنَّحْل۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب دیکھا کہ بات بات پر قرآن سے دلیل طلب کرتے ہیں تنگ ہو کر ایک بار قرآن مجید منگوا یا اور کہنے لگے قرآن ان لوگوں سے تو ہی بات کر۔

كَمَارُوِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ بْنِ عَمْرٍو، الْفَارِسِيِّ قَالَ جَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ فَدَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَنَحْنُ عِنْدَهَا جُلُوسٌ مَرَجَعَهُ مِنَ الْعِرَاقِ لِيَالِي قَتَلَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَتْ لَهُ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ شَدَادٍ! هَلْ أَنْتَ صَادِقٌ عَمَّا سَأَلْتُكَ عَنْهُ؟ حَدَّثَنِي عَنْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ الَّذِينَ قَتَلَهُمْ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنْ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَمَّا كَاتَبَ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَحَكَّمَ الْحَكَمَيْنِ عَلَيْهِ خَرَجَ عَلَيْهِ ثَمَانِيَةُ آلَافٍ مِنْ قُرَاءِ النَّاسِ فَزَلُّوا أَرْضًا يُقَالُ لَهَا حَرُورٌ مِنْ أَجَانِبِ الْكُوفَةِ وَإِنَّهُمْ عَتَبُوا عَلَيْهِ، فَقَالُوا انْسَلَفَتْ مِنْ قَمِيصٍ

اَلْبَسَكَ اللّٰهُ وَاَسْمٰى سَمَّاكَ اللّٰهُ بِهِ، ثُمَّ اَنْطَلَقْتَ فَحَكَمْتَ فِيْ دِيْنِ اللّٰهِ وَلَا حُكْمَ اِلَّا لِلّٰهِ، فَلَمَّا بَلَغَ عَلِيًّا رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ مَا عَتَبُوْا عَلَيْهِ وَفَارَقُوْهُ اَمْرَ مُوَدِّنًا فَاَذِنَ لَا يَدْخُلُ عَلٰى اَمِيْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ اِلَّا رَجُلٌ قَدْ حَمَلَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا اِنْ اَمْتَلَاَتِ الدَّارُ مِنْ قُرَّاءِ النَّاسِ دَعَا بِمَصْحَفِ اِمَامٍ عَظِيْمٍ فَوَضَعَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يَصِيْكُهُ بِيَدِهِ وَيَقُوْلُ اَيُّهَا الْمَصْحَفُ حَدِّثِ النَّاسَ، فَقَالُوْا يَا اَمِيْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ! اِنْ نُسَّالَ عَنْهُ فَاِنَّمَا هُوَ مِدَادٌ فِيْ وَرَقٍ وَنَحْنُ نَتَكَلَّمُ بِمَا رَوَيْنَا عَنْهُ فَمَا تُرِيْدُ؟ قَالَ اَصْحَابُكُمْ هُوَلَاءِ الَّذِيْنَ خَرَجُوْا بَيْنِيْ وَبَيْنَهُمْ كِتَابُ اللّٰهِ - الْحَدِيْثُ، حَمٍ، وَالْعَدْنِي، ع، ك، كَرَصٌ، كَذَابِيْ كُنْزِ الْعَمَالِ -

ترجمہ: روایت ہے حضرت عبداللہ بن عیاض سے کہ ایک بار عبداللہ بن شداد حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس آئے اور ہم لوگ بیٹھے ہوئے تھے، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اُن سے پوچھا اے عبداللہ! سچ بتاؤ کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جن لوگوں کو قتل کیا تھا اُن کا حال کیا تھا؟ کہا جب حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے صلح نامہ لکھا اور دو شخصوں کو حکم قرار دیا آٹھ ہزار قاری قرآن علیحدہ ہو گئے اور حرور میں جو ایک مقام ہے کوفہ کے گرد و نواح میں جا ٹھہرے، اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر الزام لگایا کہ جو قیص اللہ تعالیٰ نے تمہیں پہنایا تھا اُس کو تم نے نکال دیا، اور جو لقب کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہیں ملا تھا اُس کو تم نے مٹا دیا، اور اپنے ہاتھ سے آپ ہی معزول ہو گئے اور اللہ تعالیٰ کے دین میں تم نے حکم بنایا حالاں کہ حکم خاص اللہ تعالیٰ کے لئے ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ سن کر اعلان کر دیا کہ جو شخص امیر المؤمنین کے پاس آئے قرآن ساتھ لیتے آئے، جب دار الحکومت قاریوں سے بھر گیا مصحفِ امام کو منگوا کر زور دے رکھا اور اس کو مار مار کر کہنے لگے اے مصحف! ان لوگوں سے بات کر، انہوں نے کہا اے امیر المؤمنین! ہم قرآن سے نہیں پوچھتے وہ تو سیاہی ہے کاغذوں میں، ہم اُس میں کلام کرتے ہیں جو ہم سے بیان کیا گیا ہے۔ آپ

چاہتے کیا ہیں؟ فرمایا یہ لوگ تمہارے ساتھ والے جو علیحدہ ہو گئے ہیں اُن کے اور میرے بیچ میں کتاب اللہ ہے۔ روایت کیا اس کو امام احمد اور عدنی اور ابوالعلیٰ اور حاکم اور ابن عساکر نے۔ انتہی قیاس کرنا چاہئے کہ اُن لوگوں نے دلائل پوچھ پوچھ کر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کس قدر وق کیا ہوگا کہ یہ حرکت ان سے صادر ہوئی۔

اور تنزیہ جناب باری تعالیٰ میں اُن لوگوں کو اس بلا کا احتیاط تھا کہ سورہ یوسف کو قرآن شریف سے اس لحاظ سے خارج کر دیا کہ خدائے تعالیٰ کی شان سے بعید ہے کہ عشق کا قصہ بیان کرے۔ اور عمل میں اُن کو اس قدر اہتمام تھا کہ مرتکب کبیرہ کو کافر اور مُخَلَّد فی النار، اور صغیرہ پر اصرار کرنے والوں کو مُشْرک کہتے تھے۔

صاحب مل و نحل نے اُن کا قول نقل کیا ہے کہ:

”نماز کو ترک کرنے والا کافر ہے، نہ اس وجہ سے کہ نماز کو ترک کیا بلکہ اس وجہ سے کہ حق تعالیٰ کو نہیں جانا کیوں کہ اگر جانتا اور اعتقاد رکھتا کہ حق تعالیٰ تمام احوال پر مطلع اور طاعت پر جزاء اور معصیت پر سزا دینے والا ہے تو اس گناہ پر جرأت نہ کرتا، اس جرأت سے معلوم ہوا کہ اُس نے جانا ہی نہیں اور اگر جانا ہے تو تکلیف کی کچھ پرواہ نہ کی۔ اس باب میں تارکِ صلوٰۃ اور ہر مرتکب کبیرہ کافر ہونے میں برابر ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ابلیس صرف کبیرہ کے مُرتکب ہونے سے کافر ہوا کہ باوجود حکم کے آدم علیہ السلام کو سجدہ نہ کیا اور نہ اس کی توحید میں کسی قسم کا شک نہیں۔ اور یہ بھی اعتقاد ہے کہ اجنبی عورت کا دیکھ لینا یا چھوٹی جھوٹ کہنا صغیرہ ہے اور جب اس پر اصرار ہو تو شرک ہو جاتا ہے۔“

خیال کرنے کی جائے ہے کہ جن لوگوں نے یہ اصول مان لئے ہوں گے اُن کے اعمال کا کیا حال ہوگا۔ جتنے ذریعے آدمی نجات کے خیال کر سکتا ہے وہاں سب منقطع ہیں، دوزخ ہر وقت پیش نظر ہے کہ جہاں ہر الہی کے اِمْتِثال میں سُستی ہوئی یا کوئی حرام فعل صادر ہو گیا قطعاً دوزخی بن گئے، اب نہ کسی کی شفاعت سے کام چلتا ہے نہ خدائے تعالیٰ کی رحمت کی اُمید ہے، کیوں کہ کفار کا رحمت الہی سے

مایوس ہونا نص قطعی سے ثابت ہے۔

اس خیالِ شبانہ روزی نے اُن کے چہروں پر کیسا رنگِ خضوع جمایا ہوگا اور اعضاء پر کیسی کیفیتِ انکسار طاری ہوگی۔ اسی وجہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا اُن کی سی حالت کسی قوم کی میں نے نہیں دیکھی۔ اور ظاہر بھی یہی ہے، اس لئے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شفاعت کے اور خدائے تعالیٰ کی رحمت کے قائل تھے، اور جانتے تھے کہ صرف عمل سے کبھی نجات نہیں مل سکتی، پھر اُن حضرات پر اُن کی سی مصیبت ہی کیوں آتی جو ویسی حالت بنتی۔ غرض کہ توحید، عبادت، زہد، تقویٰ وغیرہ امور جن کا حال بتفصیل معلوم ہوا اُن لوگوں میں نہایت درجہ بڑھے ہوئے تھے۔ اگر یہ لوگ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقابلہ میں نہ ہوتے تو بادی النظر میں اولیاء اللہ سمجھے جاتے اور اُن کے مخالف کو نہیں معلوم لوگ کیا سمجھتے۔ مگر اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کاروائیوں اور احادیثِ صحیحہ کی تصریحات سے تمامی اہل اسلام پر اُن کی قلعی کھل گئی اور بے دین اور دوزخی ہونا اُن کا ثابت ہو گیا۔

اب دیکھنا چاہئے کہ وہ کونسی بات تھی جس نے باوجود ان اوصافِ کمال کے اُن پر بے دینی کا حکم صادر کر دیا، اصل منشاء دیکھا جائے تو صرف بے باکی اور بے ادبی اُن کی پیش نظر ہو جائے گی جس سے پہلی خرابی یہ ہوئی کہ بزرگانِ دین کی عظمت نہ ہونے کی وجہ سے طبیعت میں تقلید کی صلاحیت نہ رہی اور ہمسری کا دعویٰ کر کے خود مجتہد بن بیٹھے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کا جب اُن کے نزدیک کچھ اعتبار نہ تھا اور ہر بات میں اُن سے دلیل طلب کرتے تھے تو اور کسی بزرگ کے قول کو وہ کب مانتے تھے؟ حالاں کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول و فعل خود واجب القبول اور بجائے خود دلیل تھا، آخر یہی ترکِ تقلید جس کو اُنہوں نے تحقیق سمجھا تھا عین مادہ گمراہی ہوا۔ دیکھ لیجئے جب مسئلہ حکم اُن کے سمجھ میں نہ آیا اور اُس میں تقلید بھی نہ کی حضرت علی کرم اللہ وجہہ پر شرک و کفر کا الزام لگا دیا اور خود کافر بنے۔ نَعُوذُ بِاللّٰہِ مِنْ ذٰلِكَ۔ (ہم اللہ تعالیٰ کی اس سے پناہ مانگتے ہیں۔)

اس سے بڑھ کر اور کیا گستاخی اور بے ادبی ہوگی کہ کیسے کیسے جلیل قدر صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کی انہوں نے تکفیر کی جس کا حال معلوم ہوگا، اور ٹھیکر صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بشارتوں کا کچھ خیال نہ کیا۔ مل و نخل میں لکھا ہے کہ:

”زیاد بن امیہ نے عروہ ابن ادبیہ سے جو خارجی تھا پوچھا کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا کیا حال تھا؟ کہا اچھے تھے۔ پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حال دریافت کیا؟ کہا ابتداء میں سچے سال تک اُن کو میں بہت دوست رکھتا تھا، پھر جب انہوں نے نئی باتیں اور بدعتیں شروع کیں اُن سے علیحدہ ہو گیا، اس لئے کہ وہ آخر میں ”نَعُوذُ بِاللّٰهِ (ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں)“ کا فر ہو گئے تھے۔ پھر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حال پوچھا؟ کہا وہ بھی اوائل میں اچھے تھے جب حکم بنایا ”نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ (ہم اللہ تعالیٰ کی اس سے پناہ مانگتے ہیں)۔“ کا فر ہو گئے اس لئے اُن سے بھی علیحدہ ہو گیا۔ پھر حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حال دریافت کیا؟ کہ اُن کو ایک سخت گالی دی۔ پھر زیاد بن امیہ نے اپنا حال پوچھا؟ کہا تمہارا اول حال زینت تھا اور آخر گزندگی، اور دونوں حالتوں کے بیچ میں تم اپنے رب کے نافرمان ہو۔ زیاد نے اُس کی گردن مارنے کا حکم دیا اور اُس کے غلام کو بلا کر کہا کہ اس کا مختصر حال بیان کر۔ کہا جب میں اُس کے پاس کھانا لے جاتا یا بچھونا کرنے کو جاتا غرض ہر حال میں یہی اعتقاد اور اجتہاد اُس کا دیکھتا تھا۔“

لکھا ہے کہ حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضرت عبداللہ بن زبیر اور تمام اہل اسلام جو اُن کے ساتھ تھے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سب کی تکفیر کیا کرتے اور سب کو مُخَلَّدُ فِی النَّارِ کہتے تھے۔ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ۔ (ہم اللہ تعالیٰ کی اس سے پناہ مانگتے ہیں)۔ اور اُن کا یہ بھی قول تھا کہ جائز ہے کہ حق تعالیٰ ایک ایسا نبی بھیجے کہ بعد نبوت کے کافر ہو جائے یا قبل نبوت کے کافر رہا ہو۔ اور اُن کا یہ بھی عقیدہ تھا کہ حق تعالیٰ عجم میں ایک نئی ملت صابیہ سے پیدا

کرے گا اور اُس پر ایک کتاب وقتِ واحد میں نازل ہوگی جو آسمان پر لکھی جا چکی ہے اور وہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شریعت کو چھوڑ دے گا۔

ملل و نحل میں سوائے اس کے اور کئی اعتقاد ان کے نقل کئے ہیں بخوفِ تطویل اسی پر اکتفاء کیا گیا، اس سے ظاہر ہے کہ کسرِ شانِ نبوت بھی اُن کو مقصود تھی۔ چنانچہ اس حدیث سے یہ بھی بات معلوم ہوتی ہے جو مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے۔

عَنْ أَبِي يَحْيَى قَالَ سَمِعَ رَجُلًا مِّنَ الْخَوَارِجِ وَهُوَ يُصَلِّيُ صَلَاةَ الْفَجْرِ يَقُولُ: ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾۔ قَالَ فَتَرَكَ سُورَةَ النَّبِيِّ كَانَ فِيهَا قَالَ وَقَرَأَ: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابی یحییٰ سے کہ ایک خارجی نے صبح کی نماز میں یہ آیت پڑھی وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ یعنی آپ کی طرف اور اگلے نبیوں کی طرف یہ وحی کی گئی کہ اگر شرک کرو گے تم تو تمہارے عمل اکارت ہو جائیں گے اور بنو گے تم نقصان پانے والوں سے۔ انتہی پھر اُس سورہ کو چھوڑ کر دوسری سورہ کی یہ آیت پڑھی:

﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾۔

یعنی صبر کرو یقیناً اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہے اور نہ ہلکا کریں آپ کو وہ لوگ جو یقین نہیں کرتے۔

اس قسم کی آیتیں چُن چُن کے پڑھنے سے مقصود اُس شخص کا یہی معلوم ہوتا ہے کہ عظمت آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی لوگوں کے دلوں میں کم ہو جائے، کیوں کہ اگر اُس کو قراءت ہی مقصود ہوتی تو مرتب آیتیں پڑھتا۔ راوی کو بھی حیرت ہوئی پھر وہ سمجھ گئے کہ یہ بات مسلمان سے ہو

نہیں سکتی بعد تحقیق کے پہلے تصریح اس امر کی کر دی کہ وہ شخص خارجی تھا پھر وہ قصہ بیان کیا۔ اگر اس شخص کی برائی بیان کرنا راوی کو مقصود نہ ہوتا تو اس قصہ کے بیان کرنے کی کوئی ضرورت نہ تھی اس لئے کہ قرآن ہر شخص نماز میں پڑھتا ہے۔

ان تمام احادیث وغیرہ سے اس قوم کا طریقہ اور طرز رفتار معلوم ہو گیا کہ جب اپنی سمجھ کے کوئی بات خلاف پائی اُس پر اعتراض کر بیٹھے اور ادب کو پاس آنے نہ دیتے، توحید کی حفاظت اور شرک و بدعت کو مٹانے کو اپنا فرض منصبی ٹھہرایا تھا۔ پھر اس ٹٹی کی آڑ میں ہزار ہا مسلمانوں کی تکفیر کر دی، جو آیتیں کفار کی شان میں نازل ہوئیں مسلمانوں کو اُن کا مصداق بنایا جیسا کہ: ﴿هُم قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ کو جو کفار قریش کی شان میں ہے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کے مقابل پڑھ دیا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تنقیصِ شان کی آیتیں ڈھونڈا کرتے وَغَيْرُ ذَلِكَ۔

الحاصل گستاخیوں اور بے ادبیوں میں وہ لوگ ہر زمانہ کے بے ادبوں کے پیشوا اور مقتداء تھے۔ جس مسئلہ و مقام میں اُنہوں نے کچھ کلام کیا اُن کے پیروں میں وہ مسئلہ معرکہ

الآ رہا جیسا کہ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی قریب معلوم ہوگا۔ پھر ان بے دینیوں پر اُن کو اس قدر وثوق تھا کہ اپنے مخالفوں کو کافر اور اُن کے مال کو غنیمت سمجھتے تھے۔ کَمَا فِي الْمَلَلِ وَالنُّحُلِ۔

ظاہر اس بات پر وہ لوگ دلیل بھی رکھتے تھے کہ نہ اُن کا سا کوئی عابد و زاہد اُس وقت تھا، نہ صاف صاف کہنے والا، دینی امور میں کسی کی رعایت نہیں خواہ ولی ہو یا صحابی یا نبی، جہاں خلاف بات دیکھی فوز اکہہ دیا۔ ہر چند یہ دلیل ظاہر اقوی معلوم ہوتی ہے مگر انجام کار معلوم ہونے سے ہمیں تو یقین ہو گیا کہ واقع میں وہ دلیل بالکل باطل اور سیدھی دوزخ میں لے جانی والی تھی اب اُن کے انجام کار کا حال سنئے: مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے:

عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَهْمَانَ قَالَ كَانَتْ الْخَوَارِجُ قَدْ دَعَوْنِي حَتَّى كَدْتُ أَنْ أُدْخَلَ

فِيهِمْ فَرَأَيْتُ أُخْتَ أَبِي بِلَالٍ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّهُارَاتُ أَبَا بِلَالٍ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا أَخِي مَا شَأْنُكَ؟ قَالَ: فَقَالَ جُعِلْنَا بَعْدَكُمْ كِلَابَ أَهْلِ النَّارِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت سعید بن جہمان رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے وہ کہتے ہیں کہ خوارج مجھے اپنی طرف بلاتے اور ترغیب دیتے تھے یہاں تک کہ قریب تھا کہ میں اُن میں مل جاؤں ایک رات ابو بلال کی بہن کو خواب میں دیکھا کہ کہہ رہی ہیں کہ میں نے اپنے بھائی کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ تمہارا کیا حال ہے کہا ہم لوگ تمہارے بعد دوزخ کے گتے بنائے گئے۔ انتہی

یہ خواب تصدیق اُس حدیث شریف کی ہے جو کَنْزُ الْعُمَالِ میں ہے۔

عَنْ أَبِي غَالِبٍ قَالَ كُنْتُ فِي مَسْجِدِ دِمَشْقَ فَجَاءَ وَابِسُ بَعِينٍ رَأْسًا مِنْ رُؤُوسِ الْحَرُورِيَةِ فَنُصِبَتْ عَلَيَّ دَرَجُ الْمَسْجِدِ فَجَاءَ أَبُو أَمَامَةَ فَنَظَرَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ كِلَابُ جَهَنَّمَ شَرُّ قَتْلَى قُتِلُوا تَحْتَ ظِلِّ السَّمَاءِ، وَمَنْ قَتَلُوا خَيْرُ قَتْلَى تَحْتَ ظِلِّ السَّمَاءِ، وَبَكَى قَالَ يَا أَبَا غَالِبٍ! تَقْرَأُ آلَ عِمْرَانَ؟ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ: ﴿مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾۔

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وَجُوهٌُ وَتَسْوَدُّ وَجُوهٌُ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وَجُوهُُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾۔ قُلْتُ يَا أَبَا أَمَامَةَ! إِنِّي رَأَيْتُكَ تَهْرِيقُ عِبْرَتِكَ؟ قَالَ نَعَمْ رَحِمَهُ لَّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ۔ قَالَ افْتَرَقَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ عَلَى وَاحِدَةٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً وَتَزِيدُ هَذِهِ الْأُمَّةُ فِرْقَةً وَاحِدَةً كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ عَلَيْهِمْ مَا حَمَلُوا وَعَلَيْكُمْ مَا حَمَلْتُمْ،

وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَالسَّمْعُ وَالطَّاعَةُ خَيْرٌ مِّنَ الْفِرْقَةِ وَالْمَعْصِيَةِ، فَقَالَ رَجُلٌ
يَا أَبَا أَمَامَةَ! أَمِنْ رَأْيِكَ تَقُولُ هَذَا أَمْ شَيْءٌ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ قَالَ إِبْنِي إِذَا الْحَرِيُّ بَلَ سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ غَيْرَ مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ وَلَا ثَلَاثَةً حَتَّى ذَكَرَ سَبْعًا. ش، وَابْنُ جَرِيرٍ۔

ترجمہ: روایت ہے ابو غالب سے کہ خارجیوں کے ستر سردشق میں مسجد کی سیڑیوں پر نصب کئے گئے
حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُن کی طرف دیکھ کر کہا یہ جہنم کے کتے ہیں اور بدتر ہیں تمام روئے
زمین کے مقتولوں سے، اور اُن کے قاتلوں سے جو شہید ہوئے وہ تمام روئے زمین کے مقتولوں سے
بہتر ہیں، پھر یہ آیتیں پڑھیں:

مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ۔
(ترجمہ: اس کتاب کی کچھ آیتیں محکم ہیں جو اس کتاب کا مدار ہیں اور کچھ دوسری غیر واضح المراد ہیں تو
جن لوگوں کے دلوں میں کجی ہے وہ کتاب کے اُس حصہ کے پیچھے ہوتے ہیں جن کی مراد واضح نہیں فتنہ
کی تلاش اور اُس کے (غلط) مطلب کی تلاش میں حالاں کہ ان کا صحیح مطلب اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں
جانتا)۔

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ
إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ۔

(ترجمہ: جس دن کچھ چہرے سفید ہوں گے اور کچھ چہرے کالے۔ جن لوگوں کے چہرے سیاہ ہوں
گے اُن سے کہا جائے گا کیا تم نے ایمان لانے کے بعد کفر اختیار کر لیا تو اب عذاب چکھو بسبب اس
کے کہ تم کفر کرتے تھے)۔

اور کہا کہ جتنے فرقے سوادِ اعظم کے سوا ہیں سب دوزخی ہیں، کسی نے کہا اے ابوامامہ! یہ باتیں کیا آپ اپنی رائے سے کہتے ہیں یا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سُنی ہیں؟ کہا اگر میں اپنی رائے سے ایسی باتیں کہوں تو مجھ میں بڑی جرأت ہوگئی، پھر ایک دو بار نہیں سنیں سات بار سے زیادہ سُنیں ہیں۔ روایت کیا اس کو ابنِ شیبہ اور ابنِ جریر نے۔ انتہی ملخصاً

اور یہی روایت بادلِ اختلافِ مستدرکِ حاکم میں دو طریقوں سے مروی ہے ایک میں اُن کا کِلَابُ النَّارِ ہونا مصرّح ہے۔ غرض کہ اُس قوم کا دوزخی بلکہ دوزخ کے گُتے ہونا آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کئی بار کے ارشاد سے ثابت ہے اور تصدیق بھی اُس خواب سے ہوگئی۔

اب دیکھنا چاہئے کہ باوجود اُن فضائل کے دوزخ میں آدمی بھی نہیں گُتے بنے اس کی کیا وجہ ہوگی؟ بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ اُن میں گُتوں کی صفت غالب تھی کہ بزرگان کی شان میں زبانِ درازی کرنا اور ہر کسی پر بے باکانہ حملہ کر جانا گویا اُن کا شعار ہو گیا تھا، چوں کہ یہ صفت راسخ تھی اُس عالم میں اُس کا یہ اثر ہوا کہ صورتِ ظاہری بھی اُس کے تابع کر دی گئی۔

نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ (ہم اللہ تعالیٰ کی اس سے پناہ مانگتے ہیں)۔

اس قوم کی ایک ظاہرِ بُلْبُت یہ تھی کہ جس کے دل میں اُن کی محبت آئی آثارِ برکت کے اُس سے جاتے رہے، چنانچہ اس روایت سے ظاہر ہے:

عَنْ أَبِي الطَّفِيلِ أَنَّ رَجُلًا وَلَدَ لَهُ غُلَامٌ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا لَهُ وَأَخَذَ بِيَشْرَةِ جَبْهَتِهِ فَقَالَ بِهَا هَكَذَا وَغَمَزَ جَبْهَتَهُ وَدَعَا لَهُ بِالْبَرَكَةِ قَالَتْ فَنَبَتْ شَعْرَةٌ فِي جَبْهَتِهِ كَأَنَّهَا هَلْبُ فَرَسٍ فَشَبَّ الْغُلَامُ، فَلَمَّا كَانَ زَمَنُ الْخَوَارِجِ أَحْبَبَهُمْ فَسَقَطَتِ الشَّعْرَةُ عَنْ جَبْهَتِهِ فَأَخَذَ أَبُوهُ فَقَبَضَهُ مَخَافَةَ أَنْ يُلْحَقَ فِيهِمْ، قَالَ: فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ فَوَعظْنَاهُ وَقُلْنَا لَهُ فِيمَا نَقُولُ: أَلَمْ تَرَ أَنَّ بَرَكَتَ دَعَاؤِ الرَّسُولِ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم قَدْ وَقَعَتْ مِنْ جَبْهَتِكَ فَمَا زَلْنَا بِهِ حَتَّى رَجَعَ عَنْ رَأْيِهِمْ
فَرَدَّ اللّٰهُ اِلَيْهِ الشُّعْرَ بَعْدَ فِیْ جَبْهَتِهِ وَتَابَ وَأَصْلَحَ۔ كَذَافِیْ مُصَنَّفِ ابْنِ اَبِیْ شَيْبَةَ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابوالطفیل سے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک لڑکا پیدا ہوا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُس کو دعاء دی اور اُس کی پیشانی پر ہاتھ رکھا اور دایا، اثر اُس کا یہ ہوا کہ پیشانی پر اُس کی خاص طور پر بال اُگے جو تمام بالوں سے ممتاز تھے، وہ لڑکا جوان ہوا اور خوارج کا زمانہ پہنچا اور اُن سے اُس کی محبت ہوئی ساتھ ہی وہ بال جو دست مبارک کا اثر تھا جھڑ گئے، اُس کے باپ نے جو یہ حال دیکھا اس کو قید کر دیا کہ اُن میں مل نہ جائے، ابوالطفیل کہتے ہیں کہ ہم لوگ اُس کے پاس گئے اور وعظ و نصیحت کی اور کہا دیکھو تم جو اُن لوگوں کی طرف مائل ہوئے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی برکت تمہاری پیشانی سے جاتی رہی، غرض جب تک اُس شخص نے اُن کی رائے سے رجوع نہ کیا ہم اُس کے پاس سے ہٹے نہیں، پھر جب اُن کی محبت اُس کے دل سے جاتی رہی حق تعالیٰ نے وہی نشانی دست مبارک کی اُس کی پیشانی میں پھر پیدا کر دی، پھر تو اُس نے اُن کے عقائد سے بالکل توبہ کی اور اچھی حالت پر ہو گیا۔ انتہی

اس حدیث شریف سے کئی امور مستنبط اور ثابت ہوتے ہیں:

ایک یہ کہ جہاں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دست مبارک لگ گیا اس مقام کو ہمیشہ کے لئے ایک خصوصیت اور برکت حاصل ہو گئی، پھر کبھی تو حق تعالیٰ نے اُس کے آثار ظاہر بھی فرمادیے اور کبھی ظاہر نہ فرمائے، تو اس مقام میں برکت تو ضرور رکھی۔ اسی وجہ سے بخاری شریف وغیرہ کتب صحاح سے ثابت ہے کہ ابن عمر وغیرہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مآثر کو تلاش کرنے میں نہایت اہتمام کرتے تھے۔ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی کسی مقام میں یہ بحث بھی مفصل آجائے گی۔

دوسرا یہ کہ اُن آثار کے ظہور کے لئے وہ مقامات خاص کئے جاتے تھے جو برگزیدہ ہوں، پھر جہاں کسی قسم کی اُن میں خرابی آئی وہ آثار اور صلاحیت وہاں سے جاتی رہی تاکہ طالبانِ حق کو اس سے عبرت حاصل ہو۔

تیسرا یہ کہ اُن آثار کے اثر کے لئے بھی وہی لوگ خاص کئے جاتے تھے جو اہلِ حق ہوں یعنی برکت کے قابلِ اہلِ ایمان ہوا کرتے تھے اہلِ باطل کو اس طرف توجہ نہ تھی۔

چوتھا یہ کہ جس کو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے براہِ شفقت دستِ مبارک لگا دیا عقائدِ باطلہ کا اثر اُس کے دل میں ہونے نہ پایا، دیکھ لیجئے اگر اُس شخص کے دل میں اوّل عقائد کا پورا اثر ہو جاتا تو پھر اُس کے رجوع کی اُمید نہ تھی۔ جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے معلوم ہوا اور اِنْ شَاءَ اللّٰهُ تَعَالٰی آئندہ بھی معلوم ہوگا کہ اس فرقہ کے عقائد کا پورا اثر جس کے دل میں ہو جاتا ہے تو کبھی وہ راست پر نہیں آتا۔

احادیث و آثار جو خوارج کے باب میں ہیں اس کثرت سے وارد ہیں کہ اُن کی نقل کے لئے کئی جز چاہئے جن لوگوں کو حق تعالیٰ نے فہم سلیم دیا ہے اتنا بھی اُن کے لئے کافی ہے۔ ہر چند یہ فرقہ خاص اُن عقیدوں کے ساتھ جس پر بانی مذہب نے بنا کیا معلوم نہیں اب تک موجود ہے یا نہیں مگر اتنا تو یقین ہے کہ اس رفتار پر چلنے والوں سے کوئی زمانہ خالی نہ ہوگا، اس لئے کہ اوپر معلوم ہو چکا کہ مسلمانوں کو گمراہ اور مردود بنانے کے باب میں شیطان کے پاس بے ادبی اور بے باکی سے بہتر کوئی طریقہ نہیں، جس کا تجربہ خود اس کی ذات پر ہو چکا ہے، اور بے باکیاں اور بے ادبیاں اس فرقے کے اصول میں داخل ہیں۔ اور سوائے اس کے اس حدیث شریف سے یہ بات بھی ظاہر ہے:

عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْفَرَّاءِ مَوْلَى عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ النَّهْرَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ قَتْلِهِمْ قَالَ: أَطْلَبُوا الْمُعَدِّجَ فَطَلَبُوا

فَوَجَدُوهُ فِي وَهْدَةٍ رَجُلٍ أَسْوَدٌ مُتَّيْنُ الرِّيحِ، فِي مَوْضِعٍ يَدِهِ كَهَيْئَةِ النَّدَى عَلَيْهِ
شَعْرَاتٌ فَلَمَّا نَظَرَ إِلَيْهِ قَالَ صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، فَسَمِعَ أَحَدُ ابْنَيْهِ أَمَّا الْحَسَنُ
أَوِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَرَاهَا أُمَّةً مُحَمَّدٍ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذِهِ الْأَصَابَةِ، فَقَالَ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَوْلَمْ يَبْقَ
مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا ثَلَاثَةٌ لَكَانَ أَحَدُهُمْ عَلَى رَأْيِ هَؤُلَاءِ
الْقَوْمِ إِنَّهُمْ لَفِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَأَرْحَامِ النِّسَاءِ۔ كَذَافِي كَنْزِ الْعُمَالِ۔

ترجمہ: حضرت ابو جعفر فرماتے ہیں کہ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ نہر کی لڑائی میں
شریک تھا جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کے قتل سے فارغ ہوئے فرمایا: اُس شخص کو ڈھونڈو جس
کا ہاتھ ناقص ہے، چنانچہ اُس شخص کی لاش ملی، وہ شخص سیاہ فام تھا اور اُس سے بدبو آتی تھی اور اُس کے
ہاتھ کی جگہ بشکل پستان ایک گوشت پارہ تھا جس پر چند بال تھے، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُس
کو دیکھ کر فرمایا: سچ کہا خدا تعالیٰ اور اُس کے رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے، حضرت امام حسن یا امام
حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے خدائے تعالیٰ کا شکر بجالایا، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اگر محمد
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امت سے صرف تین ہی شخص رہ جائیں اُن میں بھی ایک شخص اس فرقہ کی
رائے اور طریقہ پر ہوگا، وہ لوگ ہنوز مردوں کی پیٹھ اور عورتوں کے رحم میں ہیں۔ روایت کیا اس کو طبرانی
نے اوسط میں۔ انتہی



وہابیانِ نجد کا حال

اور اس حدیث شریف سے بھی یہی ثابت ہے کہ یہ فرقہ کئی بار ظہور کرے گا:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ نَاسٌ مِنَ الْمَشْرِقِ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُحَاوِرُونَ تَرَاقِيَهُمْ كُلُّ مَا قَطَعَ قَرْنٌ نَشَأَ قَرْنٌ آخَرُ حَتَّى يَكُونُوا آخِرُهُمْ يَخْرُجُ مَعَ مَسِيحِ الدَّجَالِ - حم، طب، ك، حل۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ کئی لوگ مشرق کی طرف سے نکلے گے پڑھیں گے وہ قرآن مگر ان کے حلق کے نیچے نہ اترے گا، جب ایک سینک کاٹا جائے گا تو دوسرا نکلے گا یعنی جب ایک فرقہ کا استیصال کیا جائے گا تو دوسرا ظہور کرے گا، یہاں تک کہ وہ آخر میں دجال کے ساتھ رہیں گے۔ روایت کیا اس کو امام احمد، اور طبرانی، اور حاکم وغیرہ نے۔ انتہی

چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ خوارج بھی مشرق ہی کی طرف سے نکلے اور وہابی بھی جن کا قتلہ مدتوں ملک عرب میں رہا، غالباً یہ وہی فرقہ ہے جس کی طرف اس حدیث شریف میں اشارہ ہے۔

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا وَفِي يَمِينِنَا" قَالَ: قَالُوا: وَفِي نَحْدِنَا، فَقَالَ: قَالَ "اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي شَامِنَا وَفِي يَمِينِنَا" قَالَ: قَالُوا: وَفِي نَحْدِنَا، قَالَ: قَالَ: هُنَالِكَ الزَّلَازِلُ وَالْفِتَنُ وَبِهَا يَطْلُعُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ - رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ایک بھائی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دعا کی کہ الہی! ہمارے شام اور یمن میں برکت دیج جو اس صلیب کرام نبوی رضی اللہ تعالیٰ عنہما جمعین نے عرض کی اور ہمارے نجد میں مقصود کی تجدید بھی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے علم و علم و علم میں شریک فرما لیں، مگر وہی صلیب کرام الہی! ہمارے شام اور یمن میں نہ لکھتا بلکہ جو صلیب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہما جمعین نے نجد کے لئے عرض کی، حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: وہاں زلزلے اور فتنے ہیں اور یہ

وہاں شیطان کا سنگ بٹکا گا یہ روایت کیا اس کو بخاری نے جو انھوں نے سمجھا ہے

ترجمہ: اس حدیث شریف سے پتہ چلتا ہے کہ نجد سے فتنے برپا ہوں گے اور اُدھر کی حدیث سے معلوم ہوا کہ وہ لوگ مشرق سے نکلیں گے، اگرچہ مشرق عام ہے کہ ہندوستان بھی مدینہ طیبہ کے مشرق ہے لیکن لعلہ ہلکے ہلکے علاقے میں ہے اور وہاں لوگ نجد ہی کو مشرق اور وہاں کو مشرق کہا کرتے ہیں جن ہی میں واقع ہے مگر مدینہ طیبہ کے عام و خاص لوگ نجد ہی کو مشرق اور وہاں کو مشرق کہا کرتے ہیں جن ہی میں واقع ہے۔ پس معلوم ہوا کہ ان حدیثوں سے وہابیوں کا فتنہ مراد ہے۔

پھر آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کی چند علامتیں بیان فرمائیں جن میں جملہ ان کے ایک یہ ہے کہ مشرق سے نکلیں گے جیسا کہ ابھی معلوم ہوا۔

اور ایک یہ ہے کہ بات عمدہ ہیں گے جیسا کہ ارشاد ہوتا ہے:

عَنْ أَبِي سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ سُفَهَاءُ الْأَحْلَامِ يَقُولُونَ مِنْ قَوْلِ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ

يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يَحْلُو زُرْقَانِهِمْ مِنْ لِقَائِهِمْ فَلْيَقْتُلُوهُمْ فَإِنَّ فِيهِمْ أَجْرَ الْمَنِّ قَتَلَهُمْ۔

الْحَكِيمُ كَذَابِي كُنُو الْعَجَالِي فِي زَمَانِهِمْ سَفَاهَةٌ فِي عَمَلِهِمْ رَجَا

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے کہ نکلیں گے آخر زمانہ میں بے وقوف لوگ، بات نہایت اچھے لوگوں کی سی کہیں گے، اور قرآن

پڑھیں گے مگر وہ اُن کے حلق سے نیچے نہ اترے گا، جو شخص اُن سے بٹے چاہئے کہ اُن کو قتل کر ڈالے
کیوں کہ اُن کے قتل میں ثواب ہے۔ انتہی

ظاہر ہے کہ اُن کا دعویٰ یہی تھا کہ شرک و بدعت کو مٹاتے ہیں۔

اور ایک علامت یہ ہے کہ وہ لوگ مسلمانوں کو قتل کریں گے، چنانچہ اس حدیث شریف سے
ظاہر ہے:

عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مِنْ أُمَّتِي قَوْمٌ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُحَاوِرُ حَنَاجِرَهُمْ يَقْتُلُونَ أَهْلَ
الْإِسْلَامِ، فَإِذَا خَرَجُوا فَاقتُلُوهُمْ فَطُوبَى لِمَنْ قَتَلَ وَطُوبَى لِمَنْ قَتَلُوهُ كُلَّمَا طَلَعَ مِنْهُمْ
قَرْنٌ قَطَعَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ - جَم، كَذَابِي كَثَرِ الْعَمَالِ

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ فرمایا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ نکلے گی
ایک قوم میری امت سے کہ قرآن پڑھیں گے مگر اُن کے حلق سے نہ اترے گا، قتل کریں گے وہ
اہل اسلام کو۔ خوشخبری ہے اُس کو جس نے انہیں قتل کیا اور جس کو انہوں نے شہید کیا، جب کوئی شاخ
اُن کی نکلے گی حق تعالیٰ اُس کو قطع کر دے گا۔ روایت کیا اس کو امام احمد نے۔ انتہی

یہ بات ثابت ہے کہ ہزار ہا مسلمانوں کو اُن لوگوں نے قتل کر کے حرمین شریفین اور تمامی ملک
عرب پر تسلط کر لیا تھا۔ اب بے باکی کو اُن کی دیکھئے حق تعالیٰ فرماتا ہے:

﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِمِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ الْإِيمِ ۝﴾

یعنی جو شخص حرم شریف میں شرارت سے کجروی کرنا چاہے چکھائیں گے ہم اُس کو عذاب

دروناک۔ انتہی

حافظ محی السنۃ بغوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تفسیر معالیم التنزیل میں اس آیت کی تفسیر

میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا قول نقل کرتے ہیں:

أَنْ تَقْتُلَ فِيهِ مَنْ لَا يَقْتُلُكَ أَوْ تَظْلِمَ مَنْ لَا يَظْلِمُكَ۔

یعنی الحادیہ بظلم یہ ہے کہ قتل کرے تو اُس شخص کو جو تجھ کو نہ مارے، یا ظلم کرے تو اُس پر جو

تجھ پر ظلم نہ کرے۔

اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول نقل کیا ہے:

لَوْ أَنَّ رَجُلًا هَمَّ بِخَطْبَيْتَةٍ لَمْ يُكْتَبْ عَلَيْهِ مَا لَمْ يَعْمَلْهَا وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا هَمَّ يَقْتُلَ

رَجُلًا بِمَكَّةَ وَهُوَ بَعْدَ أَوْبِلَادٍ آخَرَ أَذَاقَهُ اللَّهُ مِنْ عَذَابِ الْيَمِّ۔

ترجمہ: اگر کوئی کہیں مکہ کا قصد کرے تو جب تک اُس کا وقوع نہ ہوگا لکھا نہ جائے گا، بخلاف اس کے

کہ جو شخص مکہ میں رہتا ہو تو اُس کے قتل کے قصد پر عذاب الیم چکھایا جائے گا، اگرچہ قصد کرنے والا

عدن میں ہو یا دوسرے شہر میں۔

اور مدینہ طیبہ کی نسبت ارشاد ہے:

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ سَعْدًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَكِيدُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَحَدٌ

إِلَّا انْمَاعَ كَمَا يَنْمَاعُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ۔ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ۔

یعنی بخاری شریف میں روایت ہے حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو شخص مدینہ والوں کے ساتھ مکر و حیلہ کرے تو ایسا گلے گا جیسا نمک پانی میں

پکھتا ہے۔

یہ ساری باتیں محمد بن حنفیہ سے روایت کی ہیں۔
 ہیں کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا فِيهِ مِنْ عِلْمٍ يُنْفَعُ بِهِ نَفْسٌ أَوْ يَنْفَعُ بِهِ نَفْسٌ.
 (ابن ماجہ)

یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو شخص مدینہ والوں کو برائی پہنچانے کے لئے قرآن پڑھ کرے گلائے گا اس کو حق تعالیٰ دوزخ میں بھیجے گا۔

اس حدیث میں مذکور ہے کہ جو شخص قرآن پڑھے اور اس میں سے کوئی چیز یاد کرے جو اس کو فائدہ دے یا کسی کو نقصان پہنچائے تو اس کو جہنم میں بھیجے گا۔
 قتل عام کیا اور وہ وہاں سے ہزاروں لوگ جلاوطن ہو گئے ان کا کیا حال ہوگا؟
 اور ایک علامت اس قوم کی یہ کہ "قرآن پڑھیں گے" جیسا کہ کئی حدیثوں سے یہ ثابت معلوم ہو چکی۔ قرآن شریف پڑھنے کا اس قوم میں اس قدر اہتمام تھا کہ دلائل الخیرات کے صد ہائے جلالت کے لئے اس کا وقت بھی تلاوت قرآن میں صرف ہو جیسا کہ در السنۃ میں مذکور ہے۔

ایک علامت یہ ہے کہ اس قوم میں جو کوئی داخل ہوا اس کے پھرنے کی توقع نہیں۔

عَنْ أَبِي بَرْدَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ كَانُوا هَذَا مِنْهُمْ يَقْرَأُونَ مِنَ الْقُرْآنِ لَا يُحَافُونَ تَرَاقِيَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ ثُمَّ لَا يَرْجِعُونَ إِلَيْهِمْ سَلَامًا هُمْ يَخْرُجُونَ حَتَّى يَخْرُجَ آخِرُهُمْ مَعَ الْمَسِيحِ بِالذِّحَالِ فَإِذَا لَقِيتُهُمْ فَلَا تُلَاقِيَهُمْ شِبْهُ الْخَلْقِ بِلُحْيَةٍ وَشِبْهُ الْخَلْقِ بِأَشْمِئَةٍ حَتَّى يَطْلُبَ إِلَيْكَ وَكَانَ فِيهَا كُنْزُ الْعَمَالِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابو بردہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

کیا، خنزیرانہ میں ایک قوم ٹکے گی وہ قرآن پڑھیں گے مگر وہ ان کے حلقہ سے تپتے رہے گا، اسلام یہ ہے وہ
ایسے نکل جائے گے جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے، پھر نہ پھریں گے اسلام کی طرف علامت ان کی یہ
ہے کہ ہر منقذوایا کریں گے، یہ تو ہمیشہ خروج کرتی رہے گی یہاں تک کہ آخر وہ چالیں ہنکے ہاتھ ہوں گے
جب کبھی تم ان سے ملو ان کو قتل کر ڈالو کیوں کہ وہ کل آدمیوں اور جانوروں سے بدتر ہیں۔ روایت کیا

اس کو ابن شہیر اور امام احمد، نسائی، طبرانی، اور حاکم نے۔ انتہی حد تک اس سے بڑھ کر
اس میں شک نہیں کہ کوئی باطنی نکتہ اس فرقہ میں ضرور ہے کہ جس کی وجہ سے محمد صادق صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر وہ دین میل نہ آئیں گے مگر بظاہر ایک وجہ یہ بھی معلوم ہوئی ہے کہ
حملت کو حید اور دغ و خسران و بدعت کے عروہ میں جو بان بارگاہ الہی کی نہ صرف تو ہیں کرتے ہیں بلکہ مثل
اصول دین کے تعلیم و تعلم انہیں اس کو دخل نہ دیتے ہیں جس کی وجہ سے طہارت الہی بن کر رہتی ہے۔
ابتداءً اور ایک علامت یہ ہے کہ انہیں تحمیل سے ہوا، جیسا کہ درر السنہ میں کتاب جلالہ التظام
ملاحظہ فرمائیے کہ انہیں یہ عقیدہ ہے کہ محمد ابن عبد الوہاب ذو الخویصرہ سمیعہ کی
اور ان سے ہو گا جس کی خبر ان سے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حدیث میں دی ہے: *ہذا رجل من آل محمد*
یسمیٰ علی بن ابی سعید بن الحدادی رحمہ اللہ کما علی الخلیفۃ ان السیف صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم قال ان من فضی هذا اوفی عقب هذا قوم یقرؤ القرآن
لا یحاور حناجرہم یمیزقون من الدین کما یمزق السہم من الرمیۃ یقتلون اہل
الاسلام ویدعون اہل الاوثان لئن ادرکتہم لاقتلہم قتل عاد۔ رواہ البخاری۔
عاجزہ: اس روایت کے حضرت ابو سعید حدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ مایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے ان کو قتل کرنے کا حکم دیا کہ ان میں سے جو ایک ہو گیا کہ وہ قرآن پڑھیں ان کو قتل نہ کریں
یہ امر ہے کہ، دین کے لئے وہ اپنے گھر کے باہر نہیں جائیں گے یہاں تک کہ ان کو قتل نہ کیا جائے، وہ مسلمانوں کو قتل
کے بعد ہی قتل نہ کریں گے۔ انہوں نے ان کا نام لیا کہ ان کے اہل گاہگ راہگاہ کے اہل گاہگ

کریں گے اور بت پرستوں کو چھوڑ دیں گے، اگر میں اُن کو پاتا تو قتل کرتا مثل قوم عاد۔ انتہی روایت کیا اس کو بخاری نے۔ انتہی

اُس شخص کا نام ذوالخویصرہ تھا۔ چنانچہ اس حدیث شریف سے ظاہر ہے جو مسلم شریف میں ہے:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْسِمُ قِسْمًا أَنَاهُ ذُو الْخَوَيْصِرَةِ وَهُوَ رَجُلٌ مِّنْ بَنِي تَمِيمٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ اْعْدِلْ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلَكَ وَمَنْ يَّعْدِلُ إِذَا لَمْ اْعْدِلْ، قَدْ حَبَبْتُ وَخَسِرْتُ إِنْ لَمْ اْعْدِلْ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْكَ وَسَلَّمَ ائْذِنْ لِي فِيهِ أَضْرِبُ عُنُقَهُ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُهُ فَإِنَّ لَهُ أَصْحَابًا يَحْقِرُ أَحَدُكُمْ صَلَوَتَهُ مَعَ صَلَوَتِهِمْ وَصِيَامَهُ مَعَ صِيَامِهِمْ يَفْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُحَاوِرُ تَرَاقِيَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْرُقُ السُّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ۔ الحديث

ترجمہ: روایت ہے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ ایک بار ہم آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کچھ مال تقسیم فرما رہے تھے کہ بنی تمیم کے قبیلہ والا ایک شخص آیا جس کا نام ذوالخویصرہ تھا، اور کہا یا رسول اللہ! صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عدل کیجئے، فرمایا حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خرابی ہو تیری اگر میں نہ عدل کروں تو پھر کون کرے گا؟ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا کہ اگر اجازت ہو تو اس کی گردن ماروں، فرمایا: جانے دو اس کے ساتھ والے ایسے لوگ ہوں گے کہ تم اپنی نماز اور روزہ کو اُن کی نماز اور روزہ کے مقابلہ میں حقیر سمجھو گے،

وہ قرآن پڑھیں گے مگر حلق سے آگے نہ بڑھے گا اسلام سے وہ ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکلتا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے۔ انتہی ملخصاً

اس حدیث شریف سے ثابت ہے کہ ذُو الْخُوْبِصْرَةِ قبیلہ بنی تمیم سے تھا اور ابن عبدالوہاب بھی تمیمی ہے تعجب نہیں کہ اُس کی نسل سے ہو اور اگر نہ بھی ہو تو ہم خاندان ہونے میں شک نہیں۔

اور ایک علامت یہ ہے کہ سر کہ بال منڈوایا کریں گے جیسا کہ کئی حدیثوں سے ابھی معلوم ہو چکا۔

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ قَوْمٌ مِنَ الْمَشْرِقِ عُلْقَانِ الرُّؤُوسِ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ طُوبَى لِمَنْ قَتَلُوهُ وَطُوبَى لِمَنْ قَتَلَهُمْ۔ أَبُو نَصْرٍ السَّخْبَرِيُّ فِي الْإِبَانَةِ، وَالْخَطِيبُ وَابْنُ عَسَاكِرٍ، كَذَابِي كَثَرِ الْعَمَالِ۔

ترجمہ: روایت ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قوم مشرق سے نکلے گی جو سر منڈوائے ہوئے ہوں گے اور پڑھیں گے وہ قرآن مگر اُن کے حلق سے نہ اترے گا، خوشخبری ہے اُس کو جو اُن کے ہاتھ سے شہید ہوا اور جس نے اُن کو قتل کیا۔ انتہی

درر السنیۃ میں بخاری اور مسلم سے یہ روایت نقل کی ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ نَاسٌ مِنَ الْمَشْرِقِ وَيَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ لَا يَعُودُونَ فِيهِ حَتَّى يَعُودَ السَّهْمُ إِلَى فَوْقِهِ سَبِمَاهُمْ التَّحْلِيْقُ۔

جس کا خلاصہ یہ ہے کہ مشرق کی طرف سے ایک فرقہ نکلے گا کہ قرآن پڑھیں گے مگر نکل

رہا میں گئے دینے کے پھر یہ لوٹیں گے، جسے تیرہ کا ایک نکل کر لیا نہیں، تھلا مٹ لے کر پھر یہ گئے
سرمنڈ وایا کریں گے۔ انتھی لخصه رختا۔ ذیل القاماتہ ایہا لہا ایاتہ اید۔

پھر قول عبدالرحمن ابدل مفتی زید کا نقل کیا کہ
”ابن عبد الوہاب کے روز میں کوئی کتاب لکھنے کی ضرورت نہیں صرف یہ نکلانی کافی ہے جس کی
خبر صحیح صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دی ہے کہ (سرمنڈ وایا کریں گے) کیوں کہ اس شخص نے نبی صلی اللہ
سرمنڈ وایا کرنے میں اہتمام کیا تھا کسی فرقہ میں نہ ہوا۔ اُس نے دستور ٹھہرا دیا تھا کہ جو شخص اپنی ملت میں
داخل ہو اس کو سرمنڈ وانا ضروری ہے یہاں تک کہ عورتوں میں بھی یہ حکم جاری کر دیا تھا۔“

ایک روز کسی عورت نوگر قرار سے بحسب عادات سرمنڈ وانے کو کہا اُس نے جواب دیا کہ
عورتوں کے سر کے بال اور مردوں کی داڑھیاں برابر ہیں اگر مردوں کی داڑھیاں منڈوائی جائیں تو
عورتوں کے سر کے بال منڈ وانا بجا ہوگا، یہ سن کر مبہوت ہو گیا اور پچھ جواب نہ دے سکا۔
الحاصل علامات مذکورہ بالا سے ثابت ہے کہ صحیح صادق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرقہ وہابیہ کے نکلنے

کی خبر دے چکے ہیں، اور جو علامتیں بیان فرمائیں سب اس میں پائیں گیں اور سوائے
احادیث مذکورہ بالا کے درر السنیۃ میں بھی نقل کی گئی ہیں جن میں علامتیں اس کردہ کی مذکور ہیں
اور وہ سب ان میں پائی گئیں۔ احادیث مذکورہ سے یہ بات بھی ثابت ہے کہ فرقہ حوارج کی وہ ایک
شاخ ہے مگر اس وجہ سے کہ اس کا ظہور ہوا اس لئے اس کا نام جدا گانہ قرار پایا اور اس کے
بانی کی طرف منسوب کیا گیا اسی وجہ سے یہ لوگ صحیحی کہلاتے ہیں۔ مگر خطا علماء نے جب دیکھا کہ عوام
الافہم ثمن کو ضرور کالیاں دینے کے لئے ان سے بغیر کو ایمن لفظ لکھ کر منسوب کر دیا تو ان کی غلطی ان کی غلطی
عبداللہ بن ابی بنی کے نام سے فرقہ انہ کی طرف سے منسوب کر دیا تو ان کی غلطی ان کی غلطی ان کی غلطی
محمدی کے یہاں ایک معنی ہیں۔ مثلاً لخصه رختا۔ ذیل القاماتہ ایہا لہا ایاتہ اید۔
لہذا اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس کا نام جدا گانہ قرار پایا اور اس کے

اور بزرگوں سے مدد مانگنے والے کو کافر سمجھتے۔ ابن عبد الوہاب ہر جمعہ کے خطبہ میں کہا کرتا کہ جو شخص نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا توہم کرے وہ کافر ہے، اور زیارتِ قبور ناجائز سمجھی جاتی تھی۔“

چنانچہ لکھا ہے کہ ”ایک قافلہ احسا سے مدینہ طیبہ کو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کے لیے گیا تھا واپسی کے وقت جب درعیہ پہنچا جہاں وہ تھا اُس نے اُن کی یہ سزا اٹھرائی کہ داڑھیاں سب کی منڈوائی جائیں اور گدھوں پر اس رسوائی کے ساتھ سوار کئے جائیں کہ دم کی طرف منہ ہو اور یہی حالت احسا تک رہی جہاں اُن کا گھر ہے، تا تشہیر ہو جائے کہ جو شخص آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت کو جائے اُس کی یہ سزا ہے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا۔“

بدعت سے اُن لوگوں کو اس قدر احتراز تھا کہ صد ہا دلائل الخیرات اور دوسرے علوم کی کتابیں جلادی گئیں۔

اُس میں لکھا ہے کہ ایک بزرگ نابینا اذان کے بعد منارہ پر باواز بلند درود شریف پڑھا کرتے تھے، ابن عبد الوہاب نے ان کو منع کیا جب انہوں نے نہ مانا قتل کر ڈالا۔ اور کہا کسی عورت کے گھر سے رباب کی آواز درود کہ آواز سے بہتر ہے جو مناروں پر پڑھا جائے۔

اور مولود شریف کسی کو پڑھنے نہ دیتا۔ صَرَف وَنَحْوُ وَفَقہ وغیرہ علوم کے مطالعہ سے منع کرتا اُس کا قول تھا کہ اصل شریعت ایک تھی ان لوگوں کو کیا ہوا جو اُس میں چار مذہب کر دیئے۔ کبھی کہتا کہ قول آئمہ اربعہ بالکل قابلِ اعتبار نہیں اور کبھی کہتا وہ تو حق پر تھے مگر اُن کے اتباع کتابیں تصنیف کر کے خود گمراہ ہوئے اور لوگوں کو گمراہ کیا۔

شیخ سلیمان بن حمیم حنبلی نے جو معاصر ابن عبد الوہاب کے ہیں ایک استفتاء کیا جس کا جواب علامہ احمد بن علی قیتانی نے دیا ہے۔ استفتاء میں لکھا ہے کہ:

”ابن عبد الوہاب نے یہاں اقسام کی بدعتیں نکالیں اور لوگوں کو گمراہ کرنے پر کمر باندھی

ہے۔ من جملہ اُن کے چند یہ ہیں کہ: آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہر جمعہ کے دن اور رات میں درود پڑھنے سے منع کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ایسی بدعت ہے کہ اس سے آدمی دوزخی بن جاتا ہے۔ دلائل الخیرات اور روض الریاحین کے کئی نسخے اُس نے جلا دیئے۔ اس کا قول ہے کہ آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام پر لفظ سَیِّدُنَا کہنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے، اور کہتا ہے کہ کبھی جو قدرت ہوگی قبہ شریف کو آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ڈھادے گا۔ حضرت زید بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور اُن کے ساتھ والے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی قبروں کو کھدوا ڈالا۔

غرض کہ اس کی بے باکیاں اور گستاخیاں کوئی شمار و حساب نہیں رکھتیں اس سے بڑھ کر کیا ہو کہ خود آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت کمال بے ادبی کے الفاظ کہتا ہے اور سُن کر چُپ رہتا ہے۔ چنانچہ رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معنی طارش کہتا ہے جو اُن لوگوں کی زبان میں ہر کارہ کو کہتے تھے۔ اور اُس کے اتباع کہتے تھے کہ جو اس عصاء سے کام نکلتا ہے وہ بھی اُن سے نہیں نکلتا، اور وہ ایسی باتیں سُن کر خوش ہوتا۔

اور سوائے اُس کے صد ہا خرافات ان لوگوں کی زبان زد تھے۔ یہ فرقہ نجد میں اب تک موجود ہے اہل انصاف غور کر سکتے ہیں کہ کون مسلمان ایسا ہوگا کہ ان اعتقادوں کو پسند کرے گا۔ مگر ہمارے حضرات زیادتی کر کے ادنیٰ احتمال پر کسی کو بھی وہابی کہہ دیتے ہیں جو قطع نظر فتنہ و فساد کے شرعاً جائز بھی نہ ہوگا۔



وہ ہرگز اس کے متغایہ نہ رہے ہوتے

النوار احمدی

نور احمدی کی تصانیف کا مجموعہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام

شکر حق اس نظم میں ہیں وہ مضامین دل پذیر
جس سے ایمان تازہ ہو اور ہوں دل اُٹھا پہ تیر
ہے حدیثوں کا جو یہ مضمون بلا ریب و تکیر
جو محدث ہیں وہ اس کومان لیس گئے ناگزیر
گرچہ یہ اشعار ہیں پر شاعری اس میں نہیں
ترجمہ منقول کا ہے خود سری اس میں نہیں

لکھا اس کو نظم میں ہر چند میں شاعر نہیں
تھی یہی نظم جو نمد حساں کہ تھے روح الامیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم
ذکر ختم الامین اس نظم کا ہے مقصود
جو ازل سے ہوا اور ہو رہا ہے

حضرت عباس نے جب نعت میں اس شاہ کی
 اک قصیدہ لکھا جس سے ہو نخل سجاں بھی
 سن کے فرمایا صلہ شاعر کو دیتے ہیں بھی
 ہم نے دی اس کے صلہ میں سلطنت اسلام کی
 مل گیا پروانہ بامہر قضاک بات میں
 سلطنت کی گنجیاں دیں خاندان کے ہاتھ میں

ٹھہرا کفارہ گناہوں کا جو ذکرِ اولیا
 اور از قسم عبادت ہو جو ذکرِ انبیا
 پھر ہو ذکرِ سرورِ عالم کا کیسا مرتبا
 جن کا ذکرِ پاک ہے گویا کہ ذکرِ کبریا
 رفعِ ذکرِ پاک ثابت ہے کلام اللہ سے
 مطمئن ہوتے ہیں دل ذکرِ شہِ لولہ سے

ذکرِ نامِ پاک سے تارِ جہنم سرد ہو
 اور کسی حضرت کا دوزخ میں نہ جائے گا کبھو
 بوالبشر نے کی وصیتِ وقتِ آخرِ شیث کو
 کہ قرینِ ذکرِ حق ذکرِ محمد کیجئے
 وحشتِ آدم کی گئی نامِ شہِ لولاک سے
 مردے زندہ ہو گئے تاثیرِ نامِ پاک سے

حضرت آدم نے اُس فرزند سے یہ بھی کہا
 میں تفریح کے لئے جب آسمانوں پر گیا
 دیکھا ذکرِ احمدی میں ہر ملک مصروف تھا
 اور ہر ایک پتہ پہ جنت کے ہے نام اُن کا لکھا
 سینے حوروں کے ملائک کی جبینیں تابعرش
 ہر جگہ اس نام کا ہے عالمِ علوی میں نقش

ہے درودِ پاک ہی ذکرِ شہِ عالی مقام
 ہر طرح سے جس کا خالق کو ہے منظور اہتمام
 بھیجتا ہے خود درود اُس فخرِ عالم پر مدام
 اور فرشتے دائماً مشغول ہیں جس میں تمام
 کیسی طاعت ہوگی وہ جس میں ہو خود حق بھی شریک
 ہے جو طاعت سے بری جس کا نہیں کوئی شریک

کیا فضیلت ہے پڑھے یک بار گر کوئی درود
 بھیجتا ہے اُس پر ستر رحمتیں ربّ وود
 اور ملائک کے درود اس پر کریں پیہم وود
 ہو مدام اس کی ترقی مدارج زود زود
 دیکھ لے گا قبل موت اپنا وہ جنت میں مقام
 اور ہم رتبہ شہیدوں کا رہے بااحترام

محو ہوتے ہیں گناہ پڑھنے لکے لکھنے کے سلاکھنہ سارا نہ آتا ہے
 یہاں سارا آج ہے کھونچے ہوئے سب تک و غم جو کوئی پڑھتا ہو مدام
 نکلیں اس کی وجہ سے دونوں جہاں کے ماز سے کام نہ لے سکا رہا لکھنے
 لکھنے لانا آج کے تہجوت پرچھے کیونکہ اے منصور و محبوب انا
 فکرتی مطلقاً اور دعا ذکر لکھنے کے ساتھ ہے
 کیا صلوٰۃ احمدی لکھنے کی فضیلت الطامات ہے

جو وضو کے وقت حضرت پرست پڑھتا ہو صلوٰۃ ہے سارا ہے
 صلوٰۃ ہے سارا ہے سارا ہے سارا ہے سارا ہے سارا ہے
 بے صلوٰۃ احمدی کامل نہ جلا ہرگز صلوٰۃ ہے سارا ہے سارا ہے
 الخیات اس کی صلوٰۃ جاتی ہے بالکل توشیہ
 بلور جو نامہ تھا وہیں میں کز میں پڑھتا ہو لارو
 جلتے رہتا تھا میں وہاں تک کہ التماس لے لیتا

حضرت آدم کو پہلے میل، طبعی، حبیب، بیوہ، یہاں ہے تہیہ لیا
 یہاں ہے رہتا تھا عرض کیا ظہنوں لیتے حضرت مہر ہو اول ادا
 بولے یارب مہر کیا دوں حق تعالیٰ نے کہلا سارا ہے سارا ہے
 یہاں ہے رہتا تھا رات صلوٰۃ الاولاد پڑھ لو درو باصفا
 یعنی کہ اسکا لکھنے چاہئے اسکا لکھنے چاہئے
 تاکہ کھلیں اکل بزکب اکل اکل اکل اکل اکل اکل اکل

جتنا کل اہل زمیں پائیں عمل کر کے ثواب
 لیجئے اتنا پڑھ کے دم بھر میں درود مستطاب
 لکھی جائیں نیکیاں اُس کی بدولت بے حساب
 ساتھ اُس کے جو دعا کیجئے ہو بے شک مستجاب
 ہے فضیلت میں زیادہ تر وہ سب طاعات سے
 حج سے اور صدقات سے اعتناق سے غزوات سے

جو کہ پڑھتا ہو درود اس کو شفاعت ہو نصیب
 راضی ہوگا حق گواہی دیں گے جب اس کے حبیب
 عرش کا سایہ ملے گا ہوگا حضرت کے قریب
 ہووئے روزِ عید اُس کو حشر کا روزِ مہیب
 اور اس کثرت سے ہوگا نور اُس دن اس کے ساتھ
 جس کی وسعت میں سما سکتی ہو ساری کائنات

ہے بہت سارے فرشتوں کی عبادت بس یہی
 کہ کریں دائم تلاش شخصِ ہم نامِ نبی
 پھر جو پاویں ٹھہریں اس کے گھر پہ باصدق دلی
 دیکھئے کس طرح ہے تعظیم نامِ پاک کی
 صرف نامِ پاک جب ہووے ملائک کا مطاف
 کیوں نہ در اُن کا ہو حوروں کا محلِ اعتکاف

جس مکان میں ہو کسی حضرت کا وہ گھر دائما

رزق و برکت سے مملوٰ بھد نشو و نما

توبہ حضرت صفی اللہ قبول اس دم ہوا

کہ وسیلہ شاہ دیں کے نام اطہر کو کیا

خاتم حضرت سلیمان میں جو وہ تنخیر تھی

نقش نام شاہ جن و انس کی تاثیر تھی

گرچہ ان کی مدح میں قرآن ہے ناطق سر بسر

وصف اُن کی کر سکے کیا کوئی بے چارہ بشر

رتبہ ان کا کوئی کیا جانے جو دیوے کچھ خبر

عقل حیران ہے یہاں اور وہم کے جلتے ہیں پر

ہر مسلمان چھوڑے کیوں کر نعت کو بالکلیہ

لَيْسَ يُشْرِكُ كُلُّ مَا لَا يُدْرِكُ بِالْكَلِمَةِ

خود خدا نے کی ثنائے رحمۃ للعالمین

انبیا دائم رہے مذاہج ختم المرسلین

اور جماد و جانور بھی نعت سے چھوٹے نہیں

بت زبانِ قال سے کرتے تھے وصف شاہ دیں

ہاں مگر شیطان کو شاید ہو تو اس میں کلام

ملائی کی اس نے جب تعظیم سمجھی ہے حرام

نعت وہ ہے جس کا حضرت نے کیا خود اہتمام
 حق تعالیٰ نے لیا جملہ نبیوں سے یہ کام
 ہو جو محروم اس سے ہے ایمان اُس کا ناتمام
 اور جو دشمن ہو تو اُس کے کفر میں پھر کیا کلام
 کی بذاتِ خود خدا نے نعت جب محبوب کی
 پھر ثنادل سے کریں کیوں کر نہ سب محبوب کی

کیوں کہ دل میں جب ہو کسی کی محبت جاگزیں
 اُس کو بے ذکر و ثنائے دوست چین آتا نہیں
 جس طرح ہوتا ہے دل میں جب کسی سے بغض و کین
 اُس کی بدگوئی میں رہتا ہے سدا وہ عیب چین
 قلب کی کیفیتیں اظہار پاتی ہیں ضرور
 دل کی موجیں لب پہ جوش اپنا دکھاتی ہیں ضرور

بہرِ خطبہ جب ہوا منبر کا مُسْتَحْکَمِ اساس
 اور ستوں نے جانِ عالم کو نہ پایا اپنے پاس
 عاشق صادق تھا جب دیکھا کہ ہے قربت سے یاس
 گریہ و زاری لگا کرنے وہ غمگین بے قیاس
 تھا تو چوبِ خشک پر عشقِ نبی میں تازہ تھا
 زمرہٴ عشاق میں نادر بلند آوازہ تھا

ہے جو خالق کو محبت ان سے اس کا ذکر کیا
 ہو جو تابع ان کا اُس کو دوست اپنا کہہ دیا
 جس کو ان سے ہو محبت ہے وہ محبوبِ خدا
 رُتبہ اُس کا پانہیں سکتی کبھی عقل رسا
 ہوگا روزِ محشر خود خیرالواری کے ساتھ وہ
 پاوے عالی مرتبہ بے کثرتِ طاعات وہ

حق نے حبِ اولیاء اللہ میں دیکھو کیا کہا
 کہ میں ہو جاتا ہوں اُن کی چشم و گوش و دست و پا
 جب محبت ہو طفیلیوں سے یہ بے انتہا
 جب شاہِ مُزسلیں ہو کس قدر سوچو ذرا
 انتہا اس حُب کی عقلوں سے ہماری دور ہے
 مَآرَمَبِیَّت کی حقیقت جس طرح مستور ہے

الغرض یہ حمد ہے اور نعتِ محبوبِ خدا
 لب پہ ہو صُلِّ عَلٰی اور قلب میں جَلِّ وَعَلَا
 ہوزبان پر نام احمد کا اَحَد دل میں چھپا
 چاہئے اب ہوں سراپا چشم و گوش اہل صفا
 جلوۂ نورِ خدا از خود عیاں ہونے کو ہے
 راز جو مخفی تھا خود صرف بیان ہونے کو ہے

یعنی جب خالق نے چاہا غیب کا اظہار ہو
اور عبودیت کا ساری خلق میں اقرار ہو

فیض بخش گن فکاں گنجینہ انوار ہو
کنج تاریک عدم جولاں گہ انوار ہو

نور سے اپنے کیا اک نور پیدا بے مثال
اور محمد اس کا رکھا نام حمدا لایزال

گرچہ حضرت ہیں محمد پر ستودہ ہے خدا
کیوں کہ جملہ حمد راجع ہیں سو رب العلا

لیک جب خود حق تعالیٰ نے محمد کہہ دیا
پھر محمد ہم نے گر اُن کو کہا تو کیا ہوا

عقدہ یہ کھلتا نہیں کہ کون ہیں اور کیا ہیں وہ
ہاں سمجھتے ہیں بس اتنا برزخ کبریٰ ہیں وہ

حمد ہے اس خالق کون و مکان کو بے عدد
جس نے اُن کو کردیا ذات محمد تابد

اور مقام ان کا کیا محمود باصد شد و مد
پھر بنایا ان کو حامد اپنا وہ رب صمد

تھے جو اصل خلق بس لائق انہیں کے تھا یہ کام
تاہو اُن کا حمد سب کے حمد کے قائم مقام

الغرض اُس نور سے پیدا کیا عالم تمام
 لکھا پھر ہر جائے اپنے نام کے ساتھ اُن کا نام
 نام اُن کا لے کے نبیوں نے نکالے اپنے کام
 دی یہ شہرت اُن کو تا جانیں انہیں سب خاص و عام
 وہ نبی اس وقت تھے کہ آدم آب و گل میں تھے
 جاں جب آئی ان میں وہ جان میں زبان پر دل میں تھے

پھر کیا یک شان سے آدم میں اُس کو جلوہ گر
 رکھا پیشانی میں تا ہو سجدہ گاہِ بوالبشر
 پھر ملائک سے کرائے سجدے باصد کرد فر
 اور لیا اقرار سب پیغمبروں سے مُغتر
 کہ وہ ختم الانبیا اور خیر خلق اللہ ہیں
 ہیں وہ شمس الانبیا گر انبیا سب ماہ ہیں

تھا جو منظور خدا ہو مستقل اُس کا ظہور
 مُنْقِل ہونے لگا اولادِ آدم میں وہ نور
 جو کہ قابل تھا ہوا اُس نور کا اُس میں مرور
 جس میں آیا وہ ہوا اُس جا کرامت کا وفور
 اُس کی شندک سے کہیں گل زار بن جاتی تھی نار
 حُسن کی گرمی کہیں کرتی دلوں کو بے قرار

الغرض بہرِ ظہور نورِ عینِ جان و دیں
ٹھہرے عالم میں عرب منظور رب العالمین

تاکہ ہوویں مطلع اس رمز سے اہل یقین
کہ ہے جسمانی تعین کا عبور اور کچھ نہیں

گو مقرر اُس کا عرب ہے پر وہ گل کا شاہ ہے

سایہ گستر دو جہاں پر ایک ظلُّ اللہ ہے

رفتہ رفتہ صلبِ عبداللہ میں آیا وہ نور
جلوہ گر اُن میں ہوا جس وقت مثلِ شمع طور

عشق سے ہونے لگے دل قابلوں کے چور چور
یعنی شیدا ہوتی تھیں اُن پر زنانِ رشک حور

پر ہر اک عورت قرینِ ہر شرف ہوتی نہیں

قابلِ یک داتہ گوہر ہر صدف ہوتی نہیں

اس امانت کے لئے تھیں آمنہ خاتونِ بنی
آمنہ تھیں ہر طرح سے جو کہ وہ اُمّ نبی

رکھا ایمان کا مادہ اُن میں تھا پہلے سے ہی
پھر تو پھیلی امن و ایمان کی انہیں سے روشنی

جس کے ہو فرزند وہ اُس کو شرف کیوں کرنے ہو

گوہرِ نایاب سے فخرِ صدف کیوں کرنے ہو

گرچہ رسم جاہلیت ان دنوں میں تھا بیشتر
لیک تھا حافظ خدا اُس خاندان کا سر بسر
اس لئے سب تھے بری اس رسم سے تابوا البشر

پس نکاح اُن کا ہوا دینِ خلیل اللہ پر
تھی یہ وہ بادشاہی کہ جس کی آسماں پر دھوم تھی
تہنیت کی ہر طرف کون مکاں میں دھوم تھی

تھا فقط منظور دکھانا بشر ورنہ وہ نور
جس کی دولت آدم و جملہ جہاں کا ہو ظہور
اُس کو رحمِ مادر و صلبِ پدر تھے کیا ضرور
عقل عاجز ہے یہاں اور فہم ہے بختِ قصور
جب خدا قدرت نمائی کا کوئی ساماں کرے
کیا ہے جز تسلیمِ مقدور اور جو انساں کرے

میں ہوں ابنِ دوزخ ارشاد حضرت نے کیا
یعنی اسمعیل جو جدِ عرب ہیں برملا
اور عبداللہ جو ہیں والدِ خیرالواری
ذبح کرنے کے لئے تھا باعثِ الہام کیا
اس میں یک نکتہ ہے یعنی جس کے ہو ایسا پسر
باپ دادا چاہئے قرباں ہوں اس پر سر بسر

الغرض وہ نور پاک حضرت خیرالواری
شمس کے مانند جب برج حمل میں آگیا

شام مثل صبح گھر سے آپ کے روشن ہوا
بلکہ تھی ساری زمیں اس وقت واں چہرہ نما
ہو نہ کیوں کر روشنی تھی آمد عالی جناب
صبح صادق چاہئے قبل طلوع آفتاب

پھر تو ہر جانب سے عالم میں بشارت کی تھی دھوم
پڑھتے تھے اشعار ہاتھ تہنیت کے جھوم جھوم
اور تھے یوں نغمہ سرا سب نکتہ سنجان علوم
کہ مٹے جاتے ہیں اب سارے نحوست کے رقوم
ہاں رہیں ہشیار ظاہر حق ہوا چاہتا ہے اب
ہے یہ قطعاً صدر باطل شق ہوا چاہتا ہے اب

تھے جہاں بت خانے بت واں سب نگوں سر ہو گئے
اٹنے اورنگ جہاں بانان خود سر ہو گئے
ہنرے لہرانے لگے دن قحط کے سرد ہو گئے
قلعہ ہائے دولت و اقبال سب سر ہو گئے
رکشت عالم ہنر ہے باد بہاری آتی ہے
صاحب انافتحنا کی سواری آتی ہے

صرف اہل عقل ہی میں تھا نہ اس کا اہتمام
 وحشیوں میں بھی مبارک باد کی تھی دھوم دھام
 کوئی تو کہہ دے سنا ہے اس طرح کا جشن عام
 ابتدائے عالم تکوین سے تا یوم القیام
 ہوگی اخلاق جہاں کو اُن دنوں کیسی خوشی
 جس کے پر تو سے عیاں تھی ہر طرف ایسی خوشی

جب ولادت کا زمانِ باسعادت آگیا
 پہنچیں خدمت کے لئے جلدی سے مریم آسیا
 باندھے حوروں نے پرے جن سے تھا سارا گھر بھرا
 اور ملائک آفتابے لے کھڑے تھے جا بجا
 شبِ برات و قدر ہو جس پر فدا کیا رات تھی
 تھا نمایاں جلوۂ شانِ خدا کیا رات تھی

پس وہ نورِ پاک رب العالمین پیدا ہوئے
 مبدا کو نین و ختم المرسلین پیدا ہوئے
 جانِ عالم قبلہ اہل یقین پیدا ہوئے
 شکرِ ایزد رحمۃ للعالمین پیدا ہوئے
 دھوم تھی عالم میں خورشیدِ کرم طالع ہوا
 ہاں کریں تعظیم اب نورِ قدم طالع ہوا

پھر تو سب اَضنام سر کے بل زمیں پر گر گئے
 اور گرے ایوانِ کسری کے بھی کتنے کنکرے
 اُٹھ گئیں ناریں پڑے بے کار سب آتش کدے
 واسطے تعظیم کے تارے بھی سارے جھک گئے
 تھا غرض تعظیم کا ارض و سما میں اہتمام
 کوئی راکع کوئی ساجد کوئی تھا صرف قیام

سامعین سے ہے توقع غور فرمائیں ذرا
 تھا ذبح اللہ کا فرحت فزا جو واقعہ
 وہ معین روز روزِ عید ٹھہرایا گیا
 تہنیت کے سب رسوم اُس روز ہوتے ہیں ادا
 روزِ میلادِ نبی جس میں تھا وہ کچھ اہتمام
 ہونہ کیوں کر واجب التعظیم پیشِ حق مدام

مجلسِ میلاد بھی حاکی ہے وقت خاص کی
 جس میں حسبِ حکم خالق خلق نے تعظیم کی
 پھر بھلا تعظیم وقتِ ذکرِ میلادِ نبی
 ہو خلافِ مرضیِ حق یہ نہیں ممکن کبھی
 حق تعالیٰ تو کرا دے سجدے با صد عز و شاں
 اور کھڑا رہنا نہ ہو جائز یہ کیسا ہے گماں

بولہب جس کی ہے ذم میں سورۃ تَبَّتْ يَدَا

مُودَةُ مِيلَادِ حضرت جب تُوَيَّه سے سنا

ہو کے شاداں اَنْتِ حُرَّةٌ اَذْهَبِيْ اِس کو کہا

ساتھ اس کہنے کہ اُس کا ہاتھ بھی کچھ ہل گیا

عین آتش میں ہے جاری آب اُس کے ہاتھ سے

جس کے پینے سے ہے تسکین پیاس کے صدمات سے

یہ اثر اَللّٰهُ اَكْبَرُ مجلسِ میلاد کا

کفر و دوزخ میں ہو جس کی آب یاری بر ملا

پھر جو ایمان بھی ہو ساتھ اس جشن کے سو چو ذرا

مبغوضوں کی طرح کیا محروم وہ رہ جائے گا

یہ ممکن نہیں کہ رنج و شادمانی ایک ہوں

یہ تو ایسا ہے کہ جیسے آگ پانی ایک ہوں

پھر ہوا ظاہر مکان میں ایک نورانی سحاب

چھپ گئے سردارِ عالم اُس میں مثلِ آفتاب

اور منادی نے کیا پھر غیب سے اس کو خطاب

جلوہ گر سارے عوالم میں اُنہیں کردے شتاب

تا خدائی جملہ اُن کو دیکھ لے پہچان لے

یعنی ہر ایک اپنے آقا کو بخوبی جان لے

پس ہوئے حضرت روانہ جانبِ یز و نکار
 تاکہ حیواناتِ یز و بحر کو دیں اُفتخار
 پھر ہوئے روحانیوں کی سمت شاہِ دیں سوار
 تاکہ ارواحِ ملائک کو بھی کرلیوں شکار
 پھر تو ہر ایک کی زبان پر تھا کہ لو معراج ہے
 رویتِ نورِ خدا ہم کو میسر آج ہے

پھر حلیمہ وہ کہ جن کا خاندان تک سعد تھا
 آئیں خدمت میں تو دیکھا اُن کو شہ نے مُسکرا
 داہنی جانب کا اُن کے دودھ نوشِ جان کیا
 جانبِ چپ اُن کے بچے کے لئے رکھی بچا
 طفل بھی گرتے تھے تو دانش تھی طفیل ان کی رسا
 عدل و احسان و کرم تھے جلوہ گر صبح و مسا

شاہِ دیں کو پھر سواری کے جو لائیں متصل
 تین سجدے شکر کے اُس نے کئے باصدق دل
 پھر بڑھی سب سے اگرچہ تھی بہت ہی مضحل
 یہ عجائب دیکھ کر سب ہو گئے تھے پا بگل
 بولی ثَم کچھ جانتے ہو میرا راکب کون ہے
 آج میں وہ ہوں کہ مجھ پر شاہِ ہر دو کون ہے

جب شہ ارض و سما کو لائیں خاتون اپنے گھر
تھے بے گہوارہ جنابی ملک باندھے کمر
دل کے بھلانے کو تھا حلقہ بگوشانہ قمر
جس طرف کرتے اشارہ ساتھ ہی ٹھکتا ادھر
مہد میں بھی ہیں تو سیر عالم ملکوت ہے
فکر تمہید مہادِ رونق ناسوت ہے

جب ہوا رفتار کا عزم اک تماشا تھا پیا
خاک کی پا بوسیاں تھیں دم بدم رشک سا
دھوپ میں رہتا تھا سر پر ابرِ رحمت چتر سا
یا چھپا لیتا تھا منہ خورشید از فرط حیا
تابشِ خورشیدی رحمت سے ہو کیوں کر قرین
زیب خاورِ عرش کی زینت سے ہو کیوں کر قرین

پھر تو شاہِ بحر و بر کا جس طرف ہوتا گزر
سجدۂ تعظیم کرتے جہاڑ، پتھر، جانور
تھے جو مرفوع القلم کر لیتے سجدے بے خطر
بلکہ تھا کچھ حکم خالق ہی انہیں کچھ اس طور پر
ورنہ یاں تو تھا تواضع کا کچھ ایسا اہتمام
کر نہیں سکتا تھا کوئی دست بوسی یا قیام

پھر جو چاہا حق نے اظہارِ نبوت بر ملا
 حالتیں پھر وہ کہاں نقشہ دگر گوں ہو گیا
 عالمِ انبیاء کی تاثیر کا خاکہ کھنچا
 اور دبستاں عبدیت کے رسم و آئین کا کھلا
 آفتابِ حسن پر ایرِ تعصب چھا گیا
 دیدہٴ نقاش کا پردہ دلوں پر آگیا

یعنی اہل کفر کی ہر سمت سے یورش ہوئی
 درپے آزارِ ختم المرسلین تھا ہر شقی
 کافروں نے کوئی ایذا رسانی میں نہ کی
 جس سے ایذا خود خدائے پاک کو ہونے لگی
 پھر تھمل آپ کا قدرتِ خدا کی تھی عیاں
 صبر تھا یاسر بسرِ رحمتِ خدا کی تھی عیاں

اک اشارہ سے بھلا شق القمر جس نے کیا
 اُس کے آگے لشکرِ کفار کا کیا حوصلہ
 پر فقط اِنفائے اُسرارِ خدا منظور تھا
 دیکھ لو اَلْحَرْبُ خُذَعَةُ سے اشارہ کر دیا
 پھر پہاڑوں سے بھلا تائید لیتے کس طرح
 اور ملائک کو مدد کا حکم دیتے کس طرح

باوجود اس کے اٹھائے جب کہ صدے اس قدر

تب کیا دعویٰ کہ ہوں میں بھی تمہیں سائیک بشر

ورنہ جو مسجود اک عالم کا ہووے سر بسر

اہل دانش کس طرح رکھتے وہ دعویٰ معتبر

کس مصیبت سے چھپایا راز کو اغیار سے

پھر بھی لَسْتُ مِثْلُکُمْ فرمایا اختیار سے

اولیں آخریں کا علم گو موجود تھا

پر بحسب مصلحت کرتے تجاہل بارہا

تھی غرض تعلیم گو کرتے تھے شوری ظاہرا

حق نے لَمَّا يَعْلَمِ اللّٰہُ گر کہا تو کیا ہوا

حوصلہ چاہئے عالی چشم پوشی کے لئے

چاہئے ہو شرح صدر ایسی خموشی کے لئے

جتنے تھے اصحاب سب یہ جانتے تھے بالیقین

کہ ہیں واقف موت سے ہر یک بشر کے شاہدیں

بلکہ تاخیر اجل چاہیں تو کچھ وقت نہیں

جس کی جو مرنے کی جا ٹھہراتے وہ مرتا وہیں

اہل خلد و نار کا رکھا تھا دفتر ہاتھ میں

گویا تھا ہر شخص کا نقشِ مقدر ہاتھ میں

دست کی توصیف میں ہیہات قاصر ہے زباں
 کیوں کہ دست عقل خود پہنچا نہیں اب تک وہاں
 کل خزانوں کی انہیں ہاتھوں میں ہیں سب گنجیاں
 اور انہیں ہاتھوں سے ہوگی فتح ابوابِ جنان
 ہوتصرّف کیوں نہ پھر اُس ہاتھ کا اکوآن میں
 جس کو خالق نے يَذَاللّٰہ کہہ دیا قرآن میں

تھا نظر سے شاہِ دیں کے قدرتِ حق کا ظہور
 یعنی تھا پیشِ نظر یک طور پر نزدیک و دور
 دیکھتے تھے مقتدیوں کے خواطر کو حضور
 ایک ساں تھی چشمِ نورانی کو تاریکی و نور
 دیکھتے تھے واقعے روزِ قیامت کے عیاں
 جس طرح ہیں دائما احوالِ امت کے عیاں

حضرت موسیٰ نے جب دیکھی تجلی طور پر
 گو نہ دیکھا حق کو تسپر بڑھ گئی ایسی نظر
 کہ شبِ یلدا میں دس فرخ پہ چوٹی ہو اگر
 دیکھ لیتے طور کی رویت کا تھا یہ کچھ اثر
 پھر جو خود اللہ کو دیکھا شہِ دیں نے دوبار
 کون سی شے ہے جو حضرت پر نہ ہوتی آشکار



عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قُرْطٍ قَالَ دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَإِذَا حَلَقَةٌ
كَأَنَّهَا قُطِعَتْ رُؤُوسُهُمْ وَإِذَا رَجُلٌ يُحَدِّثُهُمْ فَإِذَا هُوَ حَذِيفَةٌ، قَالَ:
كَانَ النَّاسُ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ
الْخَبِيرِ وَكُنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن قرط کہتے ہیں کہ ایک بار میں مسجد میں گیا دیکھا
کہ ایک حلقہ میں لوگ ایسے سر جھکائے بیٹھے ہیں کہ گویا ان کی گردنوں پر سر ہی
نہیں، اور ایک شخص حدیث شریف بیان کر رہے ہیں دیکھا تو وہ حضرت حذیفہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ اِنْتَهَى مَلْعَصًا

غزل

حبذا اے چشم کز تو دیدنیہا دیدہ ام
 مرحبا اے گوش کز تو مژدہا بشنیدہ ام
 (اے آنکھ! تو کتنی اچھی ہے کیوں کہ میں نے تجھ سے بہت سی قابل دید اشیاء دیکھیں ہیں۔
 اے کان! تو بہت اچھا ہے کیوں کہ میں نے تجھ سے بہت سی بشارتیں سنی ہیں)۔

اے نگاہم تابطوف گنبد خضراستی
 دل بصد جانست، مصروف طواف دیدہ ام
 (اے میری نگاہ! جب تک تو گنبد خضراء کے طواف میں مشغول رہتی ہے میں نے دیکھا ہے
 کہ میرا دل سو جانوں کے ساتھ تیرے طواف میں رہتا ہے)۔

اے مشام جملہ اجزائے دماغ محوتست
 بوئے أنس از خاک پائے تابتو بونیدہ ام
 (اے میری ناک! میرے دماغ کے تمام اجزاء تجھ پر عاشق اور فریفتہ ہیں جب سے کہ
 میں نے اپنے محبوب کے قدموں کی خاک سے محبت کی خوشبو تجھ سے سونگھی ہے)۔

اے دل رہبر فدایت باد سرتا پائے من
 کز طفیلت دیدہ ام لطیفکہ این جادیدہ ام
 (اے رہنمائی کرنے والے دل! میرا سر سے لے کر پاؤں تک سارا جسم تجھ پر قربان ہو کہ
 یہاں جو مہربانیاں میں نے دیکھیں تیرے طفیل ہی دیکھی ہیں)۔

زیر بارِ منت او گردنِ من ہست خم
 تابریں در گہ فرود آمد سر شوریدہ ام
 (اس کے احسان کے بوجھ کے نیچے میری گردن خم ہے جب سے کہ میرا فریفتہ سر اس درگاہ
 میں خم ہو کر آیا ہے۔)

از پے بوسہ لبم خم مے شود برپائے من
 زان کہ از سعیش رسیدن این جاتن کاہیدہ ام
 (میرے پاؤں پر میرے لب بوسہ کے لئے خم ہو رہے ہیں کیوں کہ اُن کی کوششوں سے
 یہاں پہنچنے کے لئے میں نے اپنے جسم کو تھکایا ہے۔)

خندہ ام بادا فدائے قدمت اے گریہ ام
 زاب باری تو من بر خویشتن بالیدہ ام
 (اے میری گریہ وزاری! میرا ہنسنا تجھ پر قربان تیرے پانی برسانے کی بدولت میں اپنے قد
 میں اونچا ہو گیا ہوں۔)

کے تواند چشم گریانم ادائے شکر تو
 اے دھان ایس جابتو من شادماں خندیدہ ام
 (اے میری رونے والی آنکھ! تیرا شکر کب ادا کیا جاسکتا ہے۔ اے منہ! تیری بدولت میں
 یہاں خوش ہو کر ہنس پڑا ہوں۔)

اے لبانم جان من مرہون احسان شماست
 زان کہ از وجہ شما این عتبہ را بوسیدہ ام
 (اے میرے لبو! میری جان تمہارے احسان پر رہن رکھی ہوئی ہے کیوں کہ تمہاری بدولت
 میں نے اس دہلیز کو بوسہ دیا ہے۔)

چشم من فرشِ قدمتِ اے خیالِ یارِ من

کز تو شد بیدار بخت روزِ ہا خوابیدہ ام

(اے محبوب کے خیال! تیری آمد پر میری آنکھیں بچھی ہوئی ہیں کیوں کہ تمہاری بدولت میرا

نصیب جاگ پڑا ہے ورنہ میں کئی دنوں سے سویا ہوا ہوں۔)

مردم چشم زدست من بجاں منت کش اند

گردِ کوی یارِ تا بر روئے شان مالیدہ ام

(میری آنکھ کی پتلی میں سامنے والی لوگوں کی تصویریں دل و جان سے میری احسان مند ہیں جب

سے کہ میں نے محبوبِ پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے کوچہ کی خاک ان کے چہروں پر ملی ہے۔)

قامتم گشتہ دوتا از بارِ احسانِ سرم

جنبہ راتِ بر سر خاکِ درش سائیدہ ام

(میرا قدم میرے سر کے احسان کے باعث دوہرا ہو چکا ہے جب سے کہ میں نے پیشانی کو

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خاک پر رگڑا ہے۔)

ہست ممنونت سراپایم کہ از تو بردر ش

ایستادم با ادب اے قامتِ بگزیدہ ام

(اے میرے منتخب قدم! سر سے لے کر پاؤں تک سارا جسم تیرا احسان مند ہے کہ تیری بدولت

میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے درِ اقدس پر با ادب کھڑا ہوں۔)

انورا! این جافدائے خودِ خودم در بے خودی

سخت حیران بودہ ام از حالتِ پیچیدہ ام

(اے انور! میں بے خودی میں اپنے آپ پر قربان ہو رہا ہوں اپنی اس پیچیدہ حالت سے میں

سخت حیران ہوں۔)

غزل

تشنہ کامان در جوارِ آب حیوان آمدم

پیش عیسیٰ استخوانے چند بے جاں آمدم

(ہم پیاسے لوگ آب حیوان کے پاس آئے ہیں، چند بے جاں ہڈیاں بن کر گویا ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سامنے آئے ہیں۔)

گرچہ از روزِ ازل خود زیرِ فرماں آمدم

حالیہ از فیضِ لطفِ زیرِ دامن آمدم

(اگرچہ روزِ ازل سے ہم آپ کے حکم کے ماتحت ہیں لیکن اب آپ کی مہربانی کے فیض سے

دامن کے نیچے آچکے ہیں۔)

خواہ بخشی خواہ بخشی مابعدِ شوق و ہراس

با امید و بیم تو خنداں و گریاں آمدم

(آپ معاف فرمائیں یا قتل کریں ہم بے حد شوق اور بے حساب خوف کے ساتھ امید و بیم

دلوں میں بسائے ہوئے روتے ہوئے اور ہنستے ہوئے آئے ہیں۔)

ہر کسے رامے کشد میلش بخوبی درجہاں

ما بحمد اللہ پیش شاہِ خوباں آمدم

(دنیا میں ہر کسی کو کسی محبوب سے محبت کھینچتی ہے، اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ ہم تمام حسینوں کے

بادشاہ کے سامنے آئیں ہیں۔)

رحمتے بر حال زار ما کہ از دور و دراز
 زیر بار معصیت افتان و خیزان آمدیم
 (یا رسول اللہ! ہمارے حال زار پر کچھ کرم ہو کیوں کہ ہم دور دراز سے گناہوں کے بوجھ کے
 نیچے دبے ہوئے گرتے پڑتے حاضر ہوئے ہیں۔)

بر مساکین ہم نگاہے تاشود دفع علل
 اے دوائے درد مندوں بہر درماں آمدیم
 (ہم مسکینوں پر ایک نظر کرم فرمائیے تاکہ بیماریاں دور ہوں، اے بیمار لوگوں کی دوا! ہم علاج
 کے لئے آئے ہیں۔)

گزینہ بر خود کردنی چوں بود حال زار ما
 بے خود انہ زین سبب چوں اشک غلطان آمدیم
 (اپنے حال پر ہمیں رونا چاہئے کہ ہمارا حال کیا ہوگا؟ اسی کے باعث بے خود ہو کر بے قرار
 آنسو کی مانند ہم آئے ہیں۔)

ما کجا و ذات پاک تو کجا لیکن زدور
 ذرہ آسادر ہوائے شمس رقصاں آمدیم
 (ہم کہاں؟ آپ کی ذات پاک کہاں؟ لیکن ہم سورج کی خواہش میں ذرے کی مانند رقص
 کرتے ہوئے آئے ہیں۔)

سُرخ رُو آمد ہر آن کو در مدینہ آمدہ است
 ماہم انور آمدیم اما پشیمان آمدیم
 (مدینہ منورہ میں جو آیا وہ کامیاب بن کر آیا ہے لیکن اے انور! ہم بھی آئے لیکن پشیمان ہو کر
 آئے ہیں۔)

غزل

ہر کسے را باتورازمے دیگرے

نہاز و انداز و نیازمے دیگرے

(ہر کسی کا آپ کے ساتھ الگ راز، ناز، انداز اور نیاز جدا جدا ہے۔)

شمع آسادم بدم عشاق را

میرسد سوز و گدازمے دیگرے

(عاشقوں کو شمع کی طرح ہر گھڑی نیا سوز و گداز پہنچ رہا ہے)

عاشقان را تا بخلوت گاہ دوست

ہست پنہاں ترک تازمے دیگرے

(محبوب کی خلوت گاہ تک پہنچنے کے لئے عاشقوں کی جدوجہد کا انداز جدا ہے۔)

میرسد در راہ پیچا پیچ عشق

ہر زمان شیب و فرازمے دیگرے

(عشق کے پیچیدہ رستہ میں ہر وقت نئے شیب و فراز آتے رہتے ہیں۔)

ہست صناعی کہ صنعتش میدہد

ہر عدم را امتیازمے دیگرے

(وہ ایسا صنعت گر ہے جس کی صنعت ہر گھڑی میں ہر عدم کو الگ امتیاز عطا کرتی ہے۔)

عاشقان را در بیاں راز ہاست

ہر حقیقت را مجازمے دیگرے

(رازوں کے بیان کرنے کے لئے عاشق لوگوں کے لئے ہر حقیقت کا جدا مجاز ہے۔)

انور افتادہ را اے دست گیر
 نیست جز تو چارہ سازے دیگرے
 (گرے ہوئے انور کی دستگیری کیجئے، یا رسول اللہ! آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے سوا
 اس کا کوئی اور چارہ گر نہیں ہے۔)

غزل

بجسم پاکیزہ تر ز جانی بجاں چہ گویم کہ جان جانی
 مرا چہ یارا کہ گویم آنے بروں ز تخمین ہر گمانی
 (آپ کا جسم اطہر روح سے لطیف تر ہے، آپ کی روح کے بارے میں کیا کہوں کیوں کہ آپ
 جانوں کی جان ہیں، میری کیا مجال کہ کہوں کہ آپ یہ ہیں آپ تو ہر گمان کے ہر اندازے سے برتر ہیں۔)

کلیم مدہوش لَنْ تَرَانِیْ حَبِیْب مَامُورٍ مِّنْ رَّائِیْ
 بمرتبہ فرق درمیانے ازان ست ظاہر چناں کہ دانی

(حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ السلام نے جب اللہ تعالیٰ کا خطاب لَنْ تَرَانِیْ سنا تو بے ہوش
 ہو گئے لیکن اللہ تعالیٰ کے محبوب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم ہوا کہ لوگوں
 کو کہہ دیں مِّنْ رَّائِیْ فَقَدْ رَآیَ الْحَقَّ جس نے مجھے دیکھا اُس نے رب تعالیٰ کی قدرت کا شاہکار
 دیکھا، دونوں حضرات کے مراتب کے درمیان فرق ظاہر ہے جیسا کہ تم جانتے ہو۔)

بیکدم از لطف کبریائی جمیع افلاک طے نمائی

عجب تر آن کہ ز عرش آنی بکاخ چوبین اُمّ ہانی

(ذات کبریا کی مہربانی سے ایک لمحہ میں آپ نے تمام آسمانوں کو طے کر لیا اور اس سے بھی

زیادہ تعجب کی بات یہ ہے کہ عرش الہی سے اتر کر حضرت حضرت اُمّ ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے لکڑی کے بنے ہوئے مکان پر تشریف لے آئے۔

تو اولیں نورِ کبریائی باحمدی نیز دلربانی
 ہر آنچہ وصفت کنم سزائی کہ مبدا امر کُن فکانی
 (آپ اللہ تعالیٰ کے پیدا فرمودہ اولین نور ہیں، اس کی حمد و ثناء بیان کرنے کے ساتھ ساتھ
 آپ اُس کے محبوب بھی ہیں، میں آپ کا جو وصف بھی بیان کروں آپ اُس کے سزاوار ہیں کیوں کہ
 آپ کُن فکان کے حکم کا آغاز ہیں۔)

بکرسی حق تو باشی آدم کہ نَفْسِی نَفْسِی بگوید آدم
 ترا چہ نسبت بود بہ عالم مگر پنے مصلحت ازانی
 (آپ اللہ تعالیٰ کی جانب سے عطاء فرمودہ اعزاز و اکرام کی گُری پر تشریف فرما ہوں گے
 جب کہ حضرت آدم علیہ السلام اس وقت نَفْسِی نَفْسِی پکار رہے ہوں گے، آپ کو عالم سے کیا
 نسبت ہے لیکن مصلحت کی خاطر آپ اس میں شامل ہیں۔)

فلک خُبابے ز بحرِ جودت نمی بحارِ ازیں وجودت
 جنناں گل از گلشن نمودت تو اصلِ ایجادِ دو جہانی
 (آپ کے جود و سخا کے سمندر سے آسمان ایک حباب کی حیثیت رکھتا ہے، آپ کے بحرِ سخاوت
 کی بدولت سمندروں میں نمی موجود ہے آپ کی شان و شوکت کے باغ سے جنت ایک پھول ہے،
 دونوں جہانوں کی تخلیق کی اصل آپ ہی ہیں۔)

زمین و افلاک فرشِ راہت مقامِ محمود جانے گاہت
 ملائک و انس و جان سپاہت تو در عوالم شہ شہانی

(زمین اور ساتوں آسمان آپ کی راہ کا فرش ہیں اور مقام محمود پر آپ جلوہ گر ہوں گے، فرشتے انسان اور جن سب آپ کی فوج ہیں آپ تمام جہانوں میں سارے بادشاہوں کے بادشاہ ہیں۔)
 بکوئے تو اوفتادہ انور زکار ماندہ بحال ابتر
 بحقش اے شاہ بندہ پرور ہر آن چہ می خواہی میتوانی
 (یا رسول اللہ! انور آپ کے کوچہ میں پڑا ہوا ہے وہ ناکارہ ہے اُس کا حال بہت بُرا ہے،
 اے بندہ پرور شہنشاہ! آپ اس کے حق میں جو چاہیں اس کے کرنے پر قادر ہیں۔)

غزل

الہی آن کہ نامش را بنام خویش ضم کردی
 مرا سویش نمودی رہ چہا بر من کرم کردی
 (الہی! وہ ہستی جس کا نام نامی تو نے اپنے نام مبارک کے ساتھ ملایا ہوا ہے اُس کی جانب
 آنے کا رستہ تو نے مجھے دکھایا ہے، الہی! تو نے مجھ پر کیا کیا کرم فرمائے ہیں۔)
 جزاک اللہ خیرا اگر جفا کردی ستم کردی
 ہزاراں جور بر عشاق کردی باز کم کردی
 (اے محبوب! اگر تو ظلم کرے یا ستم ڈھائے تجھے اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے، تو نے
 اپنے عاشقوں پر ہزار ہا ظلم کئے لیکن پھر بھی کم کئے۔)
 ہلال ایس خم کہ میداری بدیں حسن از چہ رو باشد
 مگر ابروئے یارم دیدہ تا پشت خم کردی
 (اے ہلال! تو اتنا حسن رکھتا ہے لیکن تجھ میں خم اور جھکاؤ موجود ہے (اس کی کیا وجہ ہے؟)

شاید تو نے میرے محبوب پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے اہل و کی زیارت کی ہے اُس کے احترام میں تو نے اپنی پیٹھ جھکائی ہے۔)

دلا تسلیم زلفی شو کہ صد چیں است تسخیرش
سراپا ما آہوت خوانم اگر زیں دام رم کردی
(اے دل! محبوب کی زلف کی اطاعت اختیار کر لے کیوں کہ اس کی فتوحات میں چین جیسے
بہت سے علاقے ہیں، پھر اگر اس جال سے تو نکل بھاگے تو میں تجھے آہو (ہرن) مان لوں گا۔)
بیک تیر نگاہت یافت تسکینی زبے تابی
ہزارں لطف واحسان بردل بے چارہ ام کردی
(میرے بے قرار دل کو آپ کی ایک تیز نگاہ کی بدولت بے تابی سے تسکین میسر آتی ہے، آپ
نے اس بے چارہ کے دل پر ہزاروں لطف واحسان فرمائے ہیں۔)

ثنائے تیغ ابرویت بود اینہا کہ می گویم
کہ سر ہر گزنہ پیچم گر جدا از تن سرم کردی
(یہ سارے اشعار جو میں کہہ رہا ہوں آپ کی تیغ جیسے اہل و کی ثناء گوئی ہیں، اگر میرے سر کو جسم
سے جدا کر دیں تو میں ہر گز سر نہ پھیروں گا۔)

رواں تا ساحل مقصود کردی کشتی را
بسے لطف و کرم بر جانم اے چشم ترم کردی
(جب سے ساحل مراد کی طرف تو نے کشتی کو رواں کیا ہے، اے میری آنسوؤں سے تر آنکھ! تو
نے میری جان پر بہت سہ لطف و کرم کیا ہے۔)

بشادی می توان مُردن بکونے یار اے انور
نباشی لائقش گربار دیگر چشم نم کردی

(اے انور! محبوب کے کوچہ میں خوشی کے باعث مرنا گوارہ کیا جاسکتا ہے تو دوبارہ یہاں آنے کے قابل نہیں ہے اس لئے تو تیری آنکھیں نمناک ہیں۔)

غزل

اے آن کہ تجلی نخستین خدائی
 باحسن کہ داری یکے ردنہ نمائی
 (یا رسول اللہ! آپ اللہ تعالیٰ کی ہستی کا اولین جلوہ ہیں، باوجودیکہ آپ حسن رکھتے ہیں
 (لیکن دوسرے حسینوں کی طرح) ایک شخص کو رد نہیں فرماتے۔)

حلم توجہ حلمے کہ باں فوج ملانک
 مجروحی واز بہر جزا لب نہ کشانی
 (آپ کا حلم کتنا عظیم ہے، فرشتوں کا لشکر حکم کی بجا آوری کے لئے حاضر ہے، آپ طائف
 میں لگنے والے پتھروں کے باعث زخمی بھی ہیں لیکن بددعاء کے لئے آپ ہاتھ نہیں اٹھاتے۔)
 گردید ہمہ سیر نہفتہ ز تو مکشوف
 آئینہ روشن گر اسرار خدائی
 (تمام پوشیدہ راز آپ پر عیاں ہو گئے ہیں، آپ اللہ تعالیٰ کے اسرار کو روشن کرنے
 والے ہیں۔)

آرام گہت را نرسد وہم فلک ہم
 ہر چند کہ در خیمہ گہ ارض و سمانی
 (آپ کی آرام گاہ کی عظمتوں کی رفعت تک وہم کی بھی رسائی نہیں ہے، اگرچہ آپ کا قیام

زمین اور آسمان کے خیمہ گاہ میں۔)

زان وجہ کہ دوری نتوان یافت بعقلت

ویس طرفہ کہ بااین ہمہ نزدیک بمائی

(اس جہت سے کہ آپ دور ہیں آپ کو عقل کے ذریعہ سے پایا نہیں جاسکتا، اور تعجب کی بات

یہ ہے کہ اس سب کچھ کے باوجود آپ ہم سے قریب ہیں۔)

بودی کہ بماہست نشان میدہد از تو

از ما نشدی دور گونیم کجائی

(آپ تھے کیوں کہ چاند آپ کا پتہ بتا رہا ہے، آپ ہم سے دور بھی نہیں ہوئے، ہم کہتے ہیں

آپ کہاں ہیں؟۔)

باز آنے ونگاہے بکن از لطف برانور

رفتی نہ چنان دور کزاں باز نیائی

(آپ واپس تشریف لائیں اور انور پر مہربانی سے ایک نگاہ فرمائیں، آپ اتنے دور تو نہیں

گئے کہ وہاں سے واپس نہ آئیں گے۔)

غزل

یا الہی دل زدستم می برد ایس بوئے کیست

ویس روہائے جانہائے عزیزاں سوئے کیست

(یا الہی! یہ کس کی خوشبو ہے جو میرے دل کو میرے ہاتھ سے چھین رہی ہے اور حسینوں کی

جانوں کے رُخ کس کی طرف ہیں؟)

یارب ایس آشوب صد شام غریباں موئے کیست
 فتنہ روز قیامت قامت دل جوئے کیست
 (یارب! یہ کس کے بال ہیں جو کئی شام غریباں کے لئے فتنہ بنے ہوئے ہیں، قیامت کے
 دن کا فتنہ یہ کس کا دلر باقد ہے؟)

وَالضُّحَىٰ رَاوَجَه مِی یابی کہ قصد روئے کیست
 معنی وَاللَّیْل میدانِی کہ آن گیسوئے کیست
 (والضُّحَىٰ کی توجیہ تم جانتے ہو کہ کس ہستی کے چہرہ اقدس کا تعارف ان الفاظ سے مقصود ہے؟
 اور وَاللَّیْل کے معنوں کا تجھے علم ہے کہ اس لفظ سے کس مبارک ذات کے گیسوؤں کی تعریف کی گئی ہے؟)
 کیست آن کہ روضہ اش کر و بیاں را شد مطاف
 سجدہ گاہ آسمانہا بر زمیں مشکوے کیست
 (وہ روضہ انور کس کا ہے جو فرشتوں کی طواف گاہ بنا ہوا ہے؟ کس ہستی کی قیام گاہ ہے جو زمین
 پر آسمانوں کی سجدہ گاہ قرار پائی ہے؟)

باکہ مانی اے قمر تا منظرت شد دل پذیر
 ویں حکایت اے ہلال عید ازا بروئے کیست
 (اے چاند! تو کس کے ہمراہ رہتا ہے جس کے باعث تیرا نظارہ دلکش ہے۔ اے عید کے
 چاند! تو کس ہستی کے مبارک ایزد کی نقل ہے جو تو نے اپنا رکھی ہے؟)

آن کہ خواندش رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ رب العلی
 سر معنی را ازاں دریاں تاہم خوے کیست
 (وہ بابرکت ہستی جس کو اللہ تعالیٰ نے رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ کے جلیل القدر لقب سے یاد فرمایا

ہے، اس لفظ کا معنی معلوم کرو تا کہ معلوم ہو کہ یہ کس کی عادتِ مبارکہ کا اظہار ہے؟)

ہر کہ می جوید لحد گویش حمد را بجونے

تا کشاید بروے این معنی کہ جست وجوے کیست

(جو کوئی نبی پاک کی لحدِ انور کی تلاش میں ہے اُسے کہو کہ حمدِ باری تعالیٰ کی تلاش کرو، جہاں

حمدِ باری تعالیٰ سب سے بڑھ کر ہوگی وہی لحدِ مبارک ہوگی تا کہ اُس پر یہ حقیقت واضح ہو جائے کہ کسی کی

تلاش کر رہا ہے؟)

ناصرحہا گوئی کہ تسکینِ دل آوارہ کن

آن کہ دل گویش باشد لیک در قابونے کیست

(اے نصیحت کرنے والے! تو کہتا ہے کہ پریشانِ دل کو اطمینان دلاؤ، جس کو تو دل کہہ رہا ہے

ممکن ہے کہ یہ دل ہو لیکن ذرا دیکھ تو سہی یہ کس کے قابو میں ہے؟)

از وضعِ فسرده تسکینِ دلم ہر گز مجونے

از نفسِ ہر دم نمی دانی کہ ہانے و ہوے کیست

(میری وضعِ افسردہ ہے اس کے ساتھ میرے دل کی تسکین کو تلاش نہ کر) کیوں کہ افسردہ وضع

کے ساتھ تسکینِ دل جمع نہیں ہو سکتی تجھے معلوم نہیں کہ) میرا سانس جو شور و غوغا کر رہا ہے کس کی وجہ سے

کر رہا ہے؟)

انورا قصدِ تقربِ باسگِ کویش کنی

ہیچ می دانی کہ آن سگِ پاسبانِ کونے کیست

(اے انور! تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے کوچے کے سگ کا قرب حاصل کرنے کا

ارادہ کرتا ہے، (یہ چھوٹا منہ اور بڑی بات والا معاملہ ہے) کیا تجھے کچھ علم بھی ہے کہ یہ سگ کس بابرکت

ذاتِ والا کے کوچے کا پاسبان ہے؟)

غزل

شکر ایزد کہ سرم بردر کاشانہ تست

جان آتش زدہ ہجر تو پروانہ تست

(خدا تعالیٰ کا شکر ہے کہ میرا سر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے کاشانہ اقدس کے

دروازے پر پڑا ہے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے فراق سے میری جان کو آگ لگی ہوئی ہے اور وہ

آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی پروانہ بنی ہوئی ہے۔)

دیدتا روئے تو مدھوش فتادہ است زمین

رقص افلاک بیک جرعه پیمانہ تست

(جب سے زمین نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے رخ انور کی زیارت کی ہے وہ مدھوش ہو کر

گری ہوئی ہے، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پیالہ سے ایک گھونٹ پی کر آسمان مصروفِ رقص ہیں۔)

موقف جن و ملک بارگہ عام تو هست

دخل کس نیست بجائے کہ نہاں خانہ تست

(آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا دربار عام فرشتوں اور جنوں کے وقوف کا مقام ہے، آپ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خلوت گاہ تک کسی اور کی رسائی نہیں ہو سکتی۔)

دل عشاق فقط حجلہ گہ یاد تو نیست

در عوالم ہم گئی شہرہ افسانہ تست

(عاشقوں کے قلوب ہی آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی یاد کے لئے مزین چھپرکت نہیں

ہیں تمام جہانوں میں آپ کی باتوں کی شہرت پھیلی ہوئی ہے۔)

روکسے راننمائی و دلش صید کنی

دلبری شیوہ انداز جداگانہ تست

(آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کسی کو چہرہ دکھاتے نہیں لیکن نام لیوا کے دل کو شکار فرما لیتے ہیں، محبوبیت آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی وضع کا جداگانہ طریقہ ہے۔)

عاشقا ہیچ مترس ز سخن دانشمند

عقل خود حلقہ بگوش دل دیوانہ تست

(اے عاشق! کسی عقل مند کی باتوں سے کچھ خوف نہ کھا کیوں کہ عقل تیرے دیوانے دل کی حلقہ بگوش غلام ہے۔)

سد راہت نشود جورِ حسود و ناصح

لطف حق پیش روہمت مردانہ تست

(کسی ناصح اور حاسد کا ظلم و ستم تیرے رستے کی رکاوٹ نہیں بن سکتا کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی مہربانی تیری مردانہ وارہمت کی خود رہنمائی کرنے والی ہے۔)

در دمی قلع مرضہائے درونیت شود

انورا کوئے مدینہ چو شفاخانہ تست

(اے انور! ایک لحظہ میں تیرے قلبی امراض جڑ سے اکھڑ جائیں گے، جب کہ مدینہ طیبہ کا ہر گلی کوچہ تیرے لئے شفاخانہ ہے۔)

قصیدہ نعتیہ

محتاج گدا جود کند اہل کرم را

از سکہ بود وام وام دل آویز درم را

(یا رسول اللہ! آپ کے درِ اقدس کا منگنا اور محتاج دوسرے لوگوں پر سخاوت کرنے والوں پر

جود و کرم کرتا ہے، شچہ سے دل کو لبھانے والے درہم کے کئی اقسام تیار ہو جاتے ہیں۔)

از فزا سعی کند ہم تگ کافور

خورشید بکف مشعلہ نور ظلم را

کے جذبہ عرق ریزی اجرام توان شد

آرائش انواع حل خاک وژم را

(اجرام فلکی کی عرق ریزی (بارش) کے بغیر افسردہ خاک کے قسم قسم کے پتروں کی آرائش

کب کی جاسکتی ہے۔)

از فیض دل نطق سرا منبع الہام

منقار نواسنج بود چوب قلم را

(الہام کے نطق کے منبع سرا دل کی بنی ہوئی قلم کے لئے راگ گانے والی

چونچ ہے۔)

افراشت زیا مردی روح ملک اسپاہ

بر خاک فتادہ تن افسردہ علم را

(فوج کی مملکت کی روح نے زمین پر گرے ہوئے پژمرده جسم پر اپنا جھنڈا اپنی قوت

سے بلند کر دیا۔)

استادہ ازل محض پر تربیت شان

آرد بدبستان وجود اہل عدم را

(ازل صرف اُن کی تربیت کی خاطر کھڑا ہے تاکہ عدم کے رہنے والوں کو وجود کے مدرسہ میں

لے کر آئے۔)

بینی طبق چرخ پُر از انجم رخشاں

ہر صبح نثار یست چنیں خاک و ژم را

(تم دیکھتے ہو کہ درحشاں ستاروں سے آسمان کا بھرا ہوا تھاں ہر صبح کو ایسی غم گین اور افسردہ

خاک پر نثار ہوتا ہے۔)

خورشید پئے آں کہ دھد نور بسایہ

در راہ تعقب نہ کند سست قدم را

(سورج اس غرض سے کہ سایہ کو نور عطاء کرے پیچھے آنے کی راہ میں اپنے قدموں کو

ست نہیں کرتا۔)

در کام جسد نفس بصد حیلہ بریزد

بے من او الذاذب اصناف بغم را

(نفس اپنا احسان بتائے بغیر جسم کے حلق میں کئی کئی حیلوں سے قسم قسم کی نعمتوں کی لذتیں ڈالتا

ہے۔)

گر طفل ز مادر سپرد راہ تغافل

از شیر بمهرش کند آمادہ سقم را

(اگر بچہ ماں کے دودھ پینے سے غافل ہو کر راہ طے کرے، یعنی کچھ عرصہ تک ماں کا دودھ نہ

پئے تو ماں کی محبت اُس کو بیمار ہونے کے لئے تیار کر دیتی ہے۔)

زوتا بدوہم سر کشد از مہر مہ تو

لیک او بعطار دندھد کاهش کم را

(تم چلتے رہو تا کہ اس سے تمہارا چاند سورج سے آگے نکل جائے لیکن یہ عطار کو کم نقصان

ندے گا۔)

زاں ساں کہ ز آرام گہش رحمت عالم

کردہ پیے بہبود جہاں رنجہ قدم را

(اسی طرح رحمت عالم نے اپنی آرام گاہ سے دنیا کی بہتری کے لئے قدم رنجا فرمایا ہے۔)

مطلع دوم

اے نیر برج شرف اسرار قدم را

سوزندہ بیک دم زدن اظلام عدم را

(اے اسرار قدم کی شرافت کے برج کے خورشید! آپ عدم کی ظلمتوں کو ایک سانس لینے

کے وقت میں جلادیتے ہیں۔)

مہر شرفت راز شرف نیست ہبوطی

گو چند خساں قدر ندارند خدم را

(آپ کی بزرگی کے آفتاب کے لئے بزرگی کے مقام سے نزول نہیں ہے، اگرچہ چند کینے

لوگ خدام کی قدر کو نہیں پہچانتے۔)

زان سان کہ محاق است بدر زو بفلک کان
 دایم کند انگشت نما بدرا تم را
 سرباز بمانده است کہ بدو ثنی سر
 زان در کہ بر آن سر بسجود است صنم را
 نام تو بمالش چوزند دست بکوشش
 زہرہ ہمہ تن آب شود شیراجم را

(آپ کا نام جب گوشمالی کے لئے شیر کے کان پر ہاتھ رکھتا ہے تو درختوں کے جھنڈ میں چھپے ہوئے شیر کا پورا پتہ پانی ہو جاتا ہے۔)

عزمت چوقمر زہرہ شیران بشگافد
 انست بُرد از آہونے وحشت زدہ رم را

(آپ کا ارادہ جس طرح چاند کی مانند شیروں کے پتے کو پھاڑ ڈالتا ہے اسی طرح آپ کی محبت و شفقت وحشت زدہ ہرن سے بھاگنے کی کیفیت ختم کر دیتی ہے۔)

عشاق درت شان نظر انداز نمایند
 حوران کہ بیارند بجلوہ خم وچم را

(آپ کے دریا قدس کے عاشق حقارت کی نظر حوروں پر ڈالتے ہیں جو اپنے ناز اور جھکنے کے انداز سے اپنے آپ کو آراستہ کئے ہوئے ہوتی ہیں۔)

کیف عجبش را بدر آرد ز تناہی
 کمیکہ باضعاف رسیدہ ز تو کم را
 طبیعت چو شود ملتفت خاطر اصلاح
 از تغذیہ چارہ نبود قوت سم را

(جب آپ کی طبیعت خیال کی اصلاح کی طرف متوجہ ہوتی ہے زہر کی خوراک کے بغیر غذا
دینے میں کوئی چارہ نہیں۔)

زان بحر سخاوت کہ محیط است بعالم
نم سر زده و نام پدید آمدہ یم را
(سخاوت کے اس سمندر سے جو کہ جہاں کو احاطہ کئے ہوئے ہے نہی پیدا ہوئی اس سے سمندر کا
نام ظاہر ہو گیا۔)

آن روز کہ حق مسند اقبال تو آراست
افراشت پنے ظلگیش ہفت خیم را
(جس دن کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی مسند اقبال کو آراستہ فرمایا اس پر سایہ کرنے کے لئے سات
خیموں آسمانوں کو بلند فرما دیا۔)

آن کیست کہ گونے سبق از تو بُر باید
گو طے بکند رشتہ رقصاں رہ و رسم را
(وہ کون ہے جو آپ سے سبقت کا گیند چھین سکے؟ اگرچہ وہ راہ و رسم کے نازک دھاگے کو
رقص کرتا ہوا طے کرے۔)

از فیض گدایان تو گردد شہ شاہاں
ہم پہلو خاکِ آن کہ کند مسند جم را
(آپ کے فیض سے بھکاری بادشاہوں کے بادشاہ بنتے ہیں، اُن کی خاک کے برابر جمشید
جیسے بادشاہ کی مسند کو کون کر سکتا ہے۔)

مدحے کہ زند دم با صابت زرہ فخر
از فکر و نظر دور بی فراشت علم را

(کس کی نعت گوئی فخر سے درنگی کا دم مار سکتی ہے کیوں کہ اس نے تو اپنا جھنڈا فکر و نظر سے بہت دور بلند کیا ہوا ہے۔)

واں مدح کہ نازند حریفان بادایش
نسبت بجناب توشبیه آمدہ ذم را
بر نعت نہ ہر خیرہ سرے چیرہ توان شد
منطق نہ توان کرد بفن جذرا صم را
پانعر رہست این نتوان رفت گراں سر
زیبد کہ ز سر باز تراشند قدم را
نے ہم چو کسانیکہ سپردند ہمیں راہ
لیکن ز سر فخر عصا کردہ منم را
زاں رو کہ خطا سرزدہ زانہا بفزونی
آنجا کہ خجالت بود افزونی ہم را
بل از سر محویکہ زہستی بدر آرد
دستی نبود نیز بران محض عدم را
تابے خود و باخود ہمہ تن نعت توان شد
در پر توش انوار دہد دست ظلم را
نعتت چویم و مدح سرائیم ازان نم
از بے سرو پائے کہ خرد صورت نم را
بافعلیت حسن تھی کار من ار رهن
دادیم من و کار بہر تہلکہ ہم را

در نعت تو با فکر ردیف است خیالم
 زان سانکہ بجستم زپئے قافیہ غم را
 ورنہ چہ سرو کار رہے را بچنین ہا
 آقا تو رہانی زغم و فکر امم را
 عمریست کہ از عشق تو دم میزند انور
 قربان تو در کار کن این تیغ دودم را

قطعہ تاریخ طبع کتاب انوار احمدی از محمد مظفر الدین معلی

قطعہ اردو

حضرت انوار اللہ نے جو لکھی یہ کتاب ہیں مضامین اس کے پُر گنجینہ اشعار سے
 مصرعہ تاریخ طبع اس کا معلیٰ نے لکھا پُر تقدس ہے دو عالم احمدی انوار سے

۵ ۱۳ ۲۳

قطعہ فارسی بصنعت تخریجہ

مضمون این کتاب ز ارشاد بارشاد
 مملوز فیض اقدس لمعات سرمدیست
 مالیدہ چشم اعمش جاہل ببین منش
 پُر نور دل ز جلوة انوار احمدیست

۵ ۱۳ ۲۴
 ۱۰
 ۵ ۱۳ ۲۳

قطعه فارسی بصنعت تذخله از محمد اکرام علی بوده‌نی

کرد این کتاب حضرت اُستاد من رقم

از انتخاب دفتر اخبار احمدی

از غور وقت صحت کاپی شد این یقین

هر حرف او ست گوهر شاهوار احمدی

اکرام سال طبع بگو از زبان جان
(۲)

زیبا کتاب روشن انوار احمدی

۵۱۳	۲۰—
۵۱۳	۲۳+

تمام شد

❦❦❦❦❦❦

جسکی وجہ سے انبیاء علیہم السلام نام مبارک کو اپنے انجاء حرام کا وسیلہ اور
 ذریعہ ٹھہرایا کہ بعد از شاعصری حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بھی سب پر
 مشہود و منکشف ہو جائے احوال یعنی علم بلا واسطہ کی نسبت یہ بھی ایک
 قرینہ ہے کہ عموماً احوال کا سماع قریب کے بمثل ثابت ہے چنانچہ
 بخاری شریف میں روایت ہے کہ جو کفار بدہ کے کنوین میں ڈال دئے گئے
 تھوون کے لڑتے رہے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطاب فرمایا کہ
 خَلْ وَجَدُ تَدْمًا وَعَذَابُكُمْ حَقًّا یعنی کیا تم نے اپنے رب کے وعدے
 کو سچا پایا۔ صحابہ نے عرض کیا کیا آپ مردوں کو بچا رہتے ہیں یا رسول اللہ
 (صلی اللہ علیہ وسلم) فرمایا ہاں، اتمم باسبع منہم، لیکن انجیبون یعنی تم لوگ اون کے
 زیادہ نہیں سنتے اتنے اور سوائے اسکے سماع موتی کے باب میں کئی
 روایات و آیات وارد ہیں الحاصل جب عموماً اہل قبور قریب سے سنتے ہوں
 تو چاہئے تھا کہ قبر شریف کے پاس یا اگر کوئی شخص سلام عرض کرے تو واسطی
 اطلاع کے واسطے فرشتہ کا توسط نہوتا حالانکہ سلام ہی فرشتہ ہی کے
 ذریعہ سے پہنچتا ہے چنانچہ تصریحاً قرأتے ہیں یا من عبدی سلم علی عند
 قبری الاولی اللہ بہا ملکاً یبلغنی رواہ فی الشعب کذا فی مسالک الخفا۔
 ترجمہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو بندہ مجھ پر
 سلام کرے گا میری قبر کے پاس تو ایک فرشتہ مقرر ہوگا کہ وہ سلام
 نبی کا پہنچا دیا کرے گا اور کنز العمال میں اسی حدیث کو اس طور سے روایت
 کیا ہے یا من عبدی سلم علی عند قبری الاولی اللہ بہ ملکاً یبلغنی و فی امر آخرتہ و

عکس نسخہ مطبوعہ الکتاب لاہور

مجھے ملاقات ہے جسکو دیکھا اسی خوف میں پایا کہ مرتبہ صحابیت تو درکنار کہیں
 منافقوں میں شریک نہ ہوں جیسا کہ بخاری شریف میں ہے قال ابن ابی
 ملیکہ اور کثرت ثلاثین من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نجات کلہم النفاق
 علی نفسہ۔ اصل یہ ہے کہ ایمان کے تمام شرائط و لوازم جب تک پورے طور پر
 بنائے جائیں گویا ایمان ہی نہیں چٹا پنچہ امام احمد ابن حنبل اور بیہقی اور
 نسائی اور ابن ماجہ نے انسؓ سے روایت کیا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے لایو من احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسہ والدہ والستاس
 اجمعین۔ کذا فی العمال ترجمہ کو کی ایماندار نہیں ہوتا جب تک میری محبت اپنی اولاد
 اور والد اور سب لوگوں سے بلکہ اپنی ذات کی محبت سے بھی زیادہ نہ ہو کما فی
 مسند احمد ابن حنبل لایو من احدکم حتی اکون احب الیہ من نفسہ کذا فی کنز العمال
 اور مواہب لدنیہ میں بخاری شریف سے منقول ہے ان عمر بن الخطابؓ قال
 للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لانت یا رسول اللہ احب الی من کل شی الا من نفسی
 الی من جنبتی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لن یومن احدکم حتی اکون احب
 الیہ من نفسہ فقال عمر والذی انزل علیک الكتاب لانت احب الی من
 نفسی الی من جنبتی فقال لا النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا ان یا عمر ترجمہ ایک بار
 عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی کہ یا رسول اللہ سوائے اپنی ذات کے آپ کو
 سب زیادہ دوست رکھتا ہوں حضرات نے فرمایا جب تک میری محبت اپنے
 نفس سے زیادہ نہ ہو یا نہ ہی نہیں تب عمرؓ نے عرض کی قسم ہے خدا کی جس نے
 آپ پر کتاب تاری آپ کی محبت میرے نفس کی محبت بھی زیادہ ہے فرمایا اب

عکس نسخہ مطبوعہ سنی دارالاشاعت فیصل آباد

فیصلہ مقدسہ

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ کے وصال کے دو سال بعد
ترتیب دی جانوالی کتاب "حدائق بخشش حصہ سوم" اور اس
کے مرتب مولانا محبوب علی خاں لکھنوی کی تحفہ خیر داستان
مع اظہار حقیقت بر ماتم اوراق غم از علامہ ابو الحسنات قادری رحمہ اللہ تعالیٰ

ترتیب: مولانا محمد عزیز الرحمن ہباجہ پوری



النورین رضویہ پیشگاہ کمپنی

کچار شید روڈ بلال منج لاہور۔ پاکستان
+92 42 37247702

بسم الله الرحمن الرحيم

بفیض حضور مہدی اعظم حضرت علامہ شاہ محمد مصطفیٰ رضا قادری نوری رضی اللہ تعالیٰ عنہ

محدثین عظام

حیات و خدمات



مولانا ڈاکٹر محمد عاصم اعظمی

ایم۔ اے، ایم۔ ٹی۔ ایچ، پی۔ ایچ۔ ڈی
استاذ جامعہ شمس العلوم، گھوسی، ضلع سو (یوپی)

ناشر

النورین بیاضونیر پیشک کہنی

کراچی، دہلی، لاہور، پاکستان



تنقید معجزات کا علمی محاسبہ



محمد احمد مصباحی

رکن الجمع الاسلامی — استاذ جامعہ اشرفیہ مبارک پور

النور فی الضویر پیشنگ و کھنی

کچا رشید روڈ بلال منج لاہور — پاکستان
+92 42 37247702

سوانح شیریں سُنّت

بنام تاریخی

مُشَاهَدۂ مَوْلَانَا حَسَنَتِ عَلٰیؒ

۸۰ ————— ۱۳

مُؤَلَّفۂ

مُحِبِّ مِلّتِ مَفْتٰی اِلْمُسْنَدِ حَفِیّۃ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ مَحْبُوبِ عَلٰی خَانِ قَادِرِی رَحْمَۃُ اللّٰہِ تَعَالٰی عَلَیْہِ

النُّوْرِیْنَ ضَوْوِیْنَ پَبْلِشنگ کمپنی

کچا رشید روڈ جلال منج لاہور۔ پاکستان

+92 42 37247702

علمیت و حانیت اور معرفت کا خزانہ

اصل شریبی فارسی کتب کا مرکز

حاشیہ الشہاب علی البیضاوی (اردی)
علامہ شہاب الدین غفاری

شرح العقائد الامامیہ (اردی)
سیدی احمد ذوق

شرح العقائد الجلالیہ (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

القول البدیع (اردی)
شیخ محمد بن عبدالحق

جواہر البحار (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

اخبار الاخیار مع کتابات (اردی)
شیخ محمد بن عبدالحق

مدارج النبوۃ (فارسی)
شیخ محمد بن عبدالحق

نصب الراية (اردی)
شیخ محمد بن عبدالحق

شرح المواقف (اردی)
شیخ محمد بن عبدالحق

الحادی قدسی (اردی)
شیخ محمد بن عبدالحق

کیمیائے سعادت (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

المسامرۃ شرح المسارۃ (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

المعتد فی المعتمد (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

شرح سفر سعادت (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

جذب القلوب فی دیار الجبوب (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

کلیات جامی (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

مثنوی مولوی معنوی (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

معارج النبوۃ (فارسی)
علامہ محمد بن عبدالحق

ناور المعراج (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

یعنی شرح کنز (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

المقاصد الحسنۃ (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

شرح فتوح الغیب (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

ہشت بہشت (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

بہار پادان - شرح گلستان (اردی)
علامہ محمد بن عبدالحق

سبع سنابل (فارسی)
علامہ محمد بن عبدالحق

اردو کتب

الصوارم الہندیہ

سوانح شیریشہ سنت

فیصلہ مقدسہ

فن شاعری حسان الہند

تقدیر مجازات کا علمی محاسبہ

مجموعہ نعت (ازل) (اردی)

تجلیۃ السلم

محمد شین عظام

شمع شبستان رضا

مکاشفۃ القلوب (اردی)

جماعت اسلامی

نعت حبیب

ضرورت تقلید

منتخب حدیثیں

نعت محل

کھراکری کا مباحثہ

بڑانہ کہو

الوطنیۃ الکریمہ

ذکر حبیب

کان الثور دکان نمبر 4 مرکز الاولیٰ دربار مارکیٹ لاہور

النور فی الرضویۃ بیات شمس کینی

پناہ شید و ذوالجبال منج لاہور پاکستان

0092-42-37247702, 0300-8539972, 0314-4979792

